

نظم القرآن

في تناسب الآيات والسُّور

للإمام المفسر

برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي

الترقي سنة ٨٨٥ هـ - ١٤٨٠

دار الكتاب الإسلامي
بالقاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الكهف

مقصودها^٢ وصف الكتاب بأنه قيم ، لكونه زاجرا عن الشريك الذي هو خلاف ما قلم عليه [الدليل - °] في "سبحن" من أنه لا وكيل دونه ، ولا إله إلا هو ، وقاصًا بالحق أخبار قوم قد فضلوا في أزمانهم ه وفق ما وقع الخبر به في "سبحن" من أنه يفضل من يشاء ، ويفعل ما يشاء ، وأدل ما فيها على هذا المقصد قصة أهل الكهف لأن خبرهم أخفى ما فيها من القصص مع أن سبب فراقهم لقومهم الشرك ، وكان

(١) زيد قبله في ظ : «بسم الله الرحمن الرحيم يسريا كريم، قال سيدنا ومولانا الشيخ الإمام العالم العامل العلامة الخبر البحر الفهامة المحقق المدقق الرحلة الحافظ الأواحد الأمة برهان الدين لسان المتكلمين حجة المناظرين أبو الحسن إبراهيم البقاعي الشافعي اظف الله تعالى به في الدارين وحشره في زمرة المصطفى جد الحسن والحسين ، ونفعنا بعلومه آمين» ؛ وأما نسخة م تحتقطع من هنا إلى نهاية سورة النمل (٢) الثامنة عشرة من سور القرآن ، وهي مكية كلها في المشهور ، وهي مائة وإحدى عشرة آية عند البصريين ، ومائة وعشرة عند الكوفيين ، ومائة وست عند الشاميين ، ومائة وخمسة عند الحجازيين - كما في روح المعاني ٣/٥ (٣) زيد في الأصل : بما ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فخذناها (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : بالذي (ه) زيد من ظ و مد .

أمرهم موجبا - بعد طول رقادم - للتوحيد وإبطال الشرك (بسم الله)
الذى لا كفوء له ولا شريك (الرحمن) الذى أقام عباده على أوضح
الطرق بقيم الكتاب (الرحيم) بتفضيل من اختصه بالصواب .

لما ختمت تلك بأمر الرسول صلى الله عليه و على آله و سلم بالحمد
عن التنزه عن صفات النقص لكونه أعلم الخلق بذلك، بدئت هذه
بالإخبار باستحقاقه سبحانه الحمد على صفات الكمال التى منها البراءة عن
كل نقص، منها بذلك على وجوب حمده بما شرع من الدين على هذا^١
الوجه الأحكم بهذا الكتاب^٢ القيم الذى خضعت لجلاله العلماء الأقدمون،
و عجز عن معارضته الأولون و الآخرون، الذى هو الدليل على ما ختمت
١٠ به تلك من العظمة و الكمال، و التنزه و الجلال، فقال^٣ ملقنا لعباده
حمده، معلما لهم كيف يثنون عليه، مفقها لهم فى اختلاف العبارات
باختلاف المقامات^٤: (الحمد) أى الإحاطة / بصفات الكمال (لله)
أى المستحق لذلك لذاته .

/ ٣٤٨

و لما أخبر باستحقاقه ذلك لذاته، أخبر بأنه يستحقه أيضا لصفاته
١٥ و أفعاله، فقال تعالى: (الذى) و لما كان المراد وصف جملة الكتاب

(١) من مد، و فى الأصل و ظ: اختص (٢) سقط من مد (٣) من مد، و فى
الأصل و ظ: لاحكم (٤) من مد، و فى الأصل و ظ: الدين (٥) من ظ و مد،
و فى الأصل: بجلالة (٦-٦) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) العبارة من هنا إلى
« دون التنزيل قال » متأخرة فى الأصل و ظ عن « سورة البقرة قال »
و الترتيب من مد .

بالإنجاز^١ من غير نظر إلى التفريق والتدرج ، عبر^٢ بالإنزال دون التزليل فقال :
 ﴿ انزل ﴾ و عدل عن الخطاب بأن يقول : عليك ، كما يقول : فلعلك باخع
 نفسك ، كما في ذلك من الوصف بالعبودية والإضافة إليه سبحانه من الإعلام
 بتشريفه صلى الله عليه وعلى آله وسلم والتنبيه على علة^٣ تخصيصه بالإنزال
 عليه كما تقدم في سورة البقرة ، فقال - مقدما له على المنزل لأن المراد هـ
 الدلالة على صحة رسالته بما لا يحتاج ؛ فيه قرش إلى سؤال اليهود ولا
 غيرهم من تخصيصه بما لا يقدر عليه غيره - : ﴿ على عبده ﴾ وإشارة
 إلى أنه الذي أسرى به إلى حضرات مجده ليريه من آياته ﴿ الكتب ﴾
 الجامع لمعانى الكتب المشار إليه في آخر التي قبلها بما أشير إليه من
 العظمة كما آتى موسى التوراة الآمرة بالعدل في الأحكام ، و داود الزبور ١٠
 الحادى إلى الزهد والإحسان ، على ما أشير إليه في^٦ " سجن " .

ولما كان الجامع لا يخلو من عوج أو قابلية له إلا أن كان من علام
 الغيوب . نفي القابلية والإمكان دلالة على أنه من عنده ليتنى [العوج -^٧]
 بطريق الأولى فقال تعالى : ﴿ ولم ﴾^٨ أى والحال^٩ [أنه لم -^٧]
 ﴿ يجعل له ﴾ ولم يقل : فيه ﴿ عوجا^{١٠} ﴾ أى شيئا من عوج ،^{١٥} أى
 بل هو مستقيم في جميع معانيه من غير اختلاف أصلا ، هادٍ إلى كل

- (١) زيد في الأصل وظ : فلم يكن ، ولم تكن الزيادة في مد لحذفها .
- (٢) من مد ، وفي الأصل وظ : عليه (٣) سقط من ظ (٤) في مد : لا تحتاج .
- (٥) من ظ ، وفي الأصل و مد : على (٦) من مد ، وفي الأصل وظ : من .
- (٧) زيد من مد (٨-٨) سقط ما بين الرقين من ظ (٩) العبارة من هنا إلى
 " الأعيان " ساقطة من ظ .

صواب ، لأن العوج - بالكسر : فقد الاستقامة في المعاني ، وبالفتح
 في ' الأعيان ؛ وأتبعه ' حالا أخرى له بقوله تعالى : (قبا) تصريحا
 باللازم ' تأكيدا له ' ، ومقيدا أنه مهيم على ما قبله من الكتب
 ' مقيم لغيره ' ، وقد مضى في الفاتحة ثم في الأنعام عن الإمام سعد الدين
 هـ التفازاني الشافعي رحمه الله أن كل سورة افتتحت [بالحمد - ']
 فلاشارة إلى نعمة من أمهات النعم التي هي ' إيجاد وإبقاء أولا ، وإيجاد
 وإبقاء ثانيا ، وأنه أشير في الفاتحة لكونها أم الكتاب ' إلى الأربع ،
 وفي الأنعام إلى الإيجاد الأول ' وهو ظاهر ، وفي هذه السورة إلى الإبقاء
 الأول ' ، فان نظام العالم وبقاء النوع الإنساني يكون بالنبي و الكتاب -
 ١٠ انتهى . ويؤيده أنه في هذه السورة ذكر أنه انتظم بأهل الكهف
 أمر من اطلع عليهم من أهل زمانهم ثم بالخضر عليه السلام كثير من
 الاحوال ، ثم بنى القرنين أمر جميع أهل الأرض بما يسر له من
 الأسباب التي منها السد الذي بيننا وبين ياجوج وماجوج الذين يكون
 بهم - إذا أخرجهم الله تعالى - فساد الأرض كلها ، ثم ذكر في التي تليها
 ١٥ من أهل وده واصطفائه من اتبعهم لنظام العالم بما وقفهم له من طاعته ،
 وبصرهم به من معرفته ، واستمر كذلك في أكثر السور حتى ذكر السورة التي
 أشار فيها إلى الإيجاد الثاني ، و اتبعها بالتي أشار فيها إلى الإبقاء الثاني . ولما
 كان إبقاء الأول يقتضى مهلة لبلوغ حد التكليف ^٦ [وإجراء القلم - ']

(١) من مد ، وفي الأصل : من (٢-٢) في ظ : بصلة (٣-٣) سقط ما بين
 الرقین من ظ (٤) زيد من ظ و مد (٥) زيد في مد : من (٦) من ظ و مد ،
 وفي الأصل : القرآن (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : التمييز .

ثم مهلة أخرى يكون فيها العمل و الاستعداد لما لأجله كان هذا^١ الوجود
من العرض على الرحمن، للجزاء بالإساءة أو^٢ الإحسان، ومهلة أخرى يجس
فيها الباقي من الخلائق إلى ورود مشرع الموت لانتظار اللاحق، إلى بلوغ
ما ضرب سبحانه من الآجال، لأزمان الإمهال، و قيام الناس أجمعين،
لرب العالمين، وهو البرزخ، وكان ما قبل التكليف شيها بالعدم إلا في ه
تعلم / الكتاب و التوحيد و الاجتماع على أهل الدين، و الوفاء بما قدموا
فيه بالهد [من الأحكام - ٢]، و دبروا عليه من الحلال و المحرام، أشير إليه
بما بين الفاتحة و الأنعام التي هي سورة الإيجاد الأول من السور الأربع،
و كأن سن^٣ الاختلام كان أول الإيجاد من الإعدام، و أشير إلى بقية العصر
- وهو زمان التكليف - بما بين الأنعام و هذه السورة من السور التي ذكر ١٠
فيها مصارع الأولين و أخبار الماضين تحذيرا من مثل أحوالهم، لمن نج
على منوالهم،^٤ و ختمت بالتحديد مقترنا بالتوحيد [إشارة - ١] إلى أنه يجب
الاجتهاد في أن يختم الأجل في أعلى ما يكون من خصال [الدين - ١].
و أشير إلى مهلة البرزخ بما بين هذه و سورة الإيجاد الثاني من السور
التي ذكر في غالبا مثل ذلك، و أكثر فيها [كلها من - ٢] ذكر الموت ١٥
و ما بعده من البرزخ الذي يكون لانقطاع [العلائق - ٢] باجتماع
الخلائق، لأجل التخلي في رد العظمة، والكشف البليغ عن قوذ الكلمة،
(١) من ظ و مد، وفي الأصل: هنا (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: و . .
(٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: بين (٥) العبارة من هنا
إلى من خصال الدين و عاقلة من ظ (٦) زيد من مد .

و التحلى بالحكم باستقرار الفريقين فى دار النعيم أو غار' الجحيم، وأكثر
 فيما بين هذه وبين سبأ من أمر البعث كثرة ليست فيما مضى حتى صبو
 بعضها به، و بناها عليه كسورنى الإنبياء "أقرب للناس حسابهم" و الحج
 "ان' زلزلة الساعة همى عظيم" و لما [لم -] يمكن بين البعث و ما
 بعده مهلة. لشيء من ذلك، عقب سورة الإيحاء الثانى بسورة الإبقاء الثانى
 من غير فاصل و لاجاز و لاجائل - والله أعلم .

و لما وصف الكتاب بما له من العظمة فى 'جميع ما مضى من أوصافه
 من الحكمة و الإحكام، و التفصيل و البيان، و الحقيقة، و الإخراج من
 الظلمات إلى النور، و الجمع لكل معنى و التبيان لكل شيء، أتبعه ذكر
 ١٠ فائدته 'مقدما ما هو الأهم من درء المفسدة بالإندار، لأنه مقامه كما هو
 ظاهر من "سبحن" فقال: (لينذر) أو قصره على 'المفعول الأول ليعم
 كل من يصح قبوله الإندار و لو تقديرا، و ليفيد أن الغرض بيان المنذر
 به لا المنذر (بأسا شديدا) كائنا (من لدنه) 'أى أغرب ما عنده
 من الخوارق بما فى هذا الكتاب من الإعجاز 'لمن خالف أمره من
 ١٥ عذاب الدنيا و الآخرة كوقعة' بدر و غيرها 'المفيد لإدخال الإسلام'

(١) من ظ و مد . وفى الأصل : دار (٢) من ظ و مد و القرآن الكريم ،
 وفى الأصل : اى (٣) يريد من ظ و مد (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : من .
 (٥-٥) يسقط ما بين الرقيين من ظ (٦) العاوة من هنا إلى 'إلا المنذر' ساقطة من
 ظ (٧) فى مد :- عن (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : لوقعة (٩) العبارة من هنا
 إلى ' من الضعف ' ساقطة من ظ (١٠) من مد ، وفى الأصل : من سلام :
 عليهم

عليهم و هم كارهون ، بعد ما كانوا فيه من القوة و هو من الضعف
 (و يبشر المؤمنين) أي الراسخين في هذا الوصف (الذين يعملون الصلوات)
 و هو ما أمر به غالبا [له - ١] ، و ذلك من أسنان مفتاح الإيمان
 (ان لهم) أي من حيث هم عاملون (اجرا حسنا) و هو النعيم ،
 حال كونهم (ما كتبت فيه ابدالا) بلا انقطاع أصلا ، فان الابد زمان
 لا آخر له ، فجمعت هاتان العلتان جميع معاني الكتاب فانه لا يكون
 كذلك إلا و قد جمع أيضا جميع شرائع الدين و أمر المعاش
 [و أمر المعاد - ٢] و ما يعينهم فعله أو تركه أو اعتقاده ، و ما يتبع ذلك ،
 و ذلك هو القيم ، أي المستقيم في نفسه ، المقيم لغيره .

ولما كان الغالب على الإنسيان المخالفة للاوامر ، لما جبل عليه من
 النقص ، كان الانذار فأم أعاده " لذلك و " لان المقام له كما مضى ،
 ذاكرا فيه بعض المتعلق " المحذوف من الآية التي قبلها ، تبكيها لليهود
 المضلين لهؤلاء العرب و لمن قال بمقاتلتهم فقال تعالى : (و ينذر)

(١) في ظ: هي (٢) زيد من مد (٣) العبارة من هنا إلى «مفتاح الإيمان» ساقطة
 من ظ (٤) سقط من مد (٥-٥) ما بين الرقيين متقدم في مد على «و يبشر
 المؤمنين» (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : الكتب (٧) زيد من ظ و مد .
 (٨-٨) سقط ما بين الرقيين من مد (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : ما .
 (١٠) من ظ و مد ، وفي الأصل : غسل (١١-١١) من ظ و مد ، وفي الأصل :
 لانذارهم و اعاده (١٢-١٢) سقط ما بين الرقيين من ظ و مد ، و تستمر
 سقطة ظ إلى «كما مضى» (١٣) زيد في الأصل : من ، و لم تكن الزيادة في
 ظ و مد فحذفناها .

واختصر هنا على المفعول الاول ليذهب الفكر في الثاني - الذي عبر عما
 يحتمل تقديره [ب - ٢] فيما مضى به دلالة - كل مذهب فيكون أهول
 (الذين قالوا اتخذ الله) أي تكلف ذو العظمة التي لا تضاهي كما
 يتكلف غيره أن أخذ (ولدانية) وهم بعض اليهود / والنصارى / ٣٥٠
 و العرب ؛ قال الاصمعياني ؛ وعادة القرآن [مجازية - ٢] بأنه إذا ذكر
 قصة كلية صطف عليها بعض جزئياتها تنبيهها على كون ذلك البعض
 أعظم جزئيات ذلك الكل ، ولم أجعل الآية من الاحبال لنقص المعنى ،
 ثم امتأنت معللا في جواب من كأنه قال ؛ ما لهم خصوا بهذا الوعيد
 الشديد ؟ فقال تعالى : (ما لهم به) أي القول ؛ (من علم) أصلا
 ١٠ لانه بما لا يمكن أن يطلق العلم به لانه لا وجود له ولا يمكن وجوده ؛
 ثم قرر هذا المعنى وأكد بقوله تعالى : (ولا لا بأقلامهم) الذين هم
 مغفلون بتقليد في الدين حتى في هذا الذي لا يتخيله عاقل ، ولو
 أخطأوا في تصرف ديني لم يقعوم فيه ، تنبيهها على أنه لا يحل لأحد
 أن يقول على الله تعالى ما لا علم له به ، ولا سيما في أصول الدين ؛
 ١٥ ثم مول أمر ذلك بقوله تعالى : (كبرت) أي مقالتهم هذه (كلمة)
 (١) العبارة من هنا إلى « فيكون أهول » ساقطة من ظ (٢) من مد ، وفي
 الأصل : ليذكر (٣) زيد من مد (٤ - ٤) سقط ما بين الرقين من ظ .
 (٥) العبارة من هنا إلى « لنقص المعنى » ساقطة من ظ (٦) من مد ، وفي الأصل
 و ظ : جوابه (٧) العبارة من هنا إلى « وأكد بقوله تعالى » ساقطة من ظ .
 (٨) من مد ، وفي الأصل : لم .

أى ما أكبرها من كلمة ١ 'وصور فظاعة اجترائهم على النطق بها بقوله تعالى: ﴿ تخرج من افواههم ﴾ ٢ أى لم يكفهم خطورها في نفوسهم ، وتردها في صدورهم ، حتى تلفظوا بها ، ٣ وكان تلفظهم بها على وجه التكرير - بما أشار إليه التعبير بالمضارع ٤ ؛ ثم بين ٥ ما أفهمه ٦ الكلام من أنه كما أنهم لا علم لهم بذلك لا علم لأحد به أصلا ، لأنه لا وجود له فقال ه تعالى: ﴿ ان ﴾ [أى ما - ٨] ﴿ يقولون الا كذبا ﴾ ٩ أى قولا لا حقيقة له بوجه من الوجوه .

وقال ابن الزبير في برهانه : من الثابت المشهور أن قريشا بعثوا إلى يهود بالمدينة يسألونهم في أمر رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، فأجابت يهود بسؤاله عن ثلاثة أشياء ، [قالوا - ١٠] : فان أجابكم ١١ فهو نبي ، وإن عجز فالرجل متقول ١٢ فروا فيه رأيكم ، وهى الروح ، وقتية ذهبوا ١٣ في الدهر الأول وهم أهل الكهف ، وعن ١٤ رجل طواف ١٥ [بلغ - ١٦] مشارق الأرض ومغاربها ، فأزل الله عليه جواب ما سأله ، وبعضه في سورة الإسراء ١٧ " ويسئلونك عن الروح " - الآية ، واستفتح سبحانه وتعالى سورة الكهف بحمده ، وذكر نعمة الكتاب ١٨

(١) سقط ما بين الرقمين من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « الكلام من » ساقطة من ظ (٣) من مد ، وفي الأصل : الهم (٤) زيد من مد (ه) زيد من ظ ومد . (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : جاء بذلك (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : متبول (٨) سقط من ظ (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : من (١٠) من ظ و مد ، وفي الأصل : طاف (١١) زيد في ظ : قل الروح من امر ربي .

وما أنزل بقریش و کفار العرب من البأس يوم بدر و عام الفتح ،
 و بشارة المؤمنین [بذلك - ١] و ما منحهم الله تعالى من النعم الدائم ،
 و إنذار القائلین بالولد من النصاری و عظیم مرتکبهم و شناعة قولهم
 ” ان يقولون الا کذبا “ و تسلیة نبی الله صلی الله علیه و علی آله و سلم
 ٥ فی أمر جمیعهم ” فلعلک باخع نفسك “ - الآیة ، و التحمت الآی اعظم
 التحام ، و أحسن التام ، إلى ذکر ما سأل عنه الکفار من أمر الفتية
 ” ام حسبت ان اصحب الکهف و الرقیم كانوا من ایتنا عجبا “ ثم بسطت
 الآی قصتهم ، و أوضحت أمرهم ، و استوفت خبرهم ؛ ثم ذکر سبحانه
 أمر ذی القرنین و طوافه و انتهاء أمره ، فقال تعالى ” و یسلونک عن
 ١٠ ذی القرنین “ - الآیات ، و قد فصلت بین القصتین بمواعظ و آیات مستجدة
 علی أتم ارتباط ، و أجل اتساق ٢ ، و من جعلتها قصة الرجلین و جنتی
 أحدهما و حسن الجنتين و ما بینهما و کفر صاحبهما و اغتراره ، و هما
 من بنی اسرائیل ، و لها قصة ، و قد أفصحت هذه الآی منها ٣ باغترار
 أحدهما بما لديه و ركونه إلى توهم البقاء ، و تعویل صاحبه علی ما عند ربه
 ١٥ و رجوعه إليه و انتهاء أمره - بعد المحاورة الواقعة فی الآیات بینهما ٤ - إلى إزالة
 ما تخیل المفتون بقاءه ، و رجوع ذلك كأن لم یکن ، و لم یبق یده / إلا الندم ،
 و لا صح له من جنته بعد عظیم تلك البهجة سوى التلاشی و العدم ، و هذه
 حال من رکن [إلى ما - ١] سوى المالك ، و من کل شیء إلا وجهه سبحانه
 و تعالى فان و هالك ” انما الحیوة الدنیا لعب و لهو “ ، ” فقرؤا الى الله “
 (١) زید من ظ و مد (٢) من ظ و مد ، و فی الأصل : انتشاق (٣) من ظ
 و مد ، و فی الأصل : منها (٤) من ظ و مد ، و فی الأصل : الى (٥) من ظ
 و مد ، و فی الأصل : بینها .

ثم أعقب ذلك بضرب مثل الحياة الدنيا لمن اعتبر واستبصر، وعقب تلك الآيات بقصة موسى والخضر عليهما [السلام - ١] إلى تمامها، وفي كل ذلك من تأديب بني إسرائيل وتقريعهم وتوبيخ مرتكبهم في توقفهم عن الإيمان وتعنيفهم في توهمهم عند قواهم لكفار قريش بسؤاله عليه السلام عن القصص [الثلاث - ١] أن^١ قد حازوا العلم^٢ ه وانفردوا بالوقوف على ما [لا - ٤] يعلمه غيرهم، فجاء جواب قريش بما يرغم الجميع ويقطع دابرهم، وفي ذكر قصة موسى والخضر إشارة لهم لو عقلوا، وتحريك لمن سبقت له منهم السعادة، وتنيه لكل موفق في تسليم الإحاطة لمن هو العليم الخبير، وبعد تقريعهم وتوبيخهم بما أشير إليه عاد الكلام إلى بقية سؤالهم فقال تعالى "ويستلونك عن ١٠ ذى القرنين" - إلى آخر القصة، وليس بسط هذه القصص من مقصودنا وقد حصل، ولم يبق إلا السؤال عن وجه انفصال جوابهم ووقوعه في السورتين مع أن السؤال واحد، وهذا ليس من شرطنا فلننساه بحول الله إلى موضعه إن^٣ قدر به - انتهى . وقد تقدم في سورة الإسراء من الجواب [عن هذا أن - ١] الروح ضمت إليها، لأنها من ١٥ سر الملكوت كالإسراء، وبقى أنه لما أجمل سبحانه أمرها لما ذكر من عظيم السر، وعيب عليهم اشتغالهم بالسؤال وترك ما هو من عالمها، وهو أعظم منها ومن كل ما برز إلى الوجود من ذلك العالم من الروح

(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد، وفي الأصل : انه (٣) من ظ ومد، وفي الأصل : لعلم (٤) زيد من مد .

المعنى الذى به صلاح الوجود كله ، وهو القرآن العظيم ، و 'عظم أمره' بما ذكر فى الإسراء إلى أن اقتضى [الحال - ٢] فى إنهاء عظمته أن يدل على إصلاح الوجود به بما حرره وفصله وقرره من أمر السّوالين الباقيين اللذين هما من ظاهر الملك فيما ضم إليهما بما تم به الأمر ، ه و اتضح به [ماله - ٢] من جليل القدر ، كان الأكل فى ذلك أن يكون ما انتظم به ذلك سورة على حدتها ، ولما كان أمر أهل الكهف من حفظ الروح فى الجسد على ما لم يعهد مثله ثم إفاضتها ، قدم الجواب عن ٢ السؤال عنهم ليلى أمر الروح ، وختم بذى القرنين لإحاطة أمره بما طاف من الأرض ، ولما جعل من السد علما على انقضاء شأن هذه ١٠ الدار و ختام أمرها ، و طى ما برز من نشرها - والله سبحانه و تعالى أعلم .

و لما كان صلى الله عليه و على آله و سلم شديد الحرص على إيمانهم شفقة عليهم و غيره على المقام الإلهى الذى ملأ قلبه تعظيما له ، خفض عليه سبحانه بقوله تعالى : ﴿ فلعلك باخع ﴾ أى قسب عن ١٥ قولهم هذا ، المبين جدا لما تريد ٥ لهم ، الموجب لإعراضهم عنك أنك تشفق أنت و من يراك على تلك الحالة من أتباعك من أن تكون ١ قاتلا ﴿ نفسك ﴾ من شدة الغم ٧ و الوجد ، و أشار إلى شدة فقرتهم و سرعة مفارقتهم و عظيم مباعدهم بقوله تعالى ٧ : ﴿ على أنارهم ﴾ أى حين تولوا

(١-١) من مد ، وفى الأصل و ظ : عظيم (٢) زيد من ظ و مد (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : لمن (٤) فى مد : ما (٥) من ظ ، وفى الأصل و مد : يزيد . (٦) زيد فى ظ : باخعا (٧-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ .

عن إجابتك 'فكانوا كمن قوضوا خيامهم وأذهبوا أعلامهم'
(ان لم يؤمنوا) .

'ولما صور بعدهم ، صور قرب ما دعاهم إليه ويسر تناوله بقوله

تعالى : ﴿ بهذا الحديث ﴾ أى القيم المتجدد تنزيله على حسب التدرج

(أسفاه) منك على ذلك ، و الأسف : أشد الحزن 'و الغضب' ثم بين ٥

علة إرشاده / إلى الإعراض عنهم بغير 'ما يقدر عليه من' التبليغ 'للبشارة

والنذارة' بأنهم لم يخرجوا عن مراده سبحانه ، 'و أن الإيمان لا يقدر على

إدخاله قلوبهم غيره' فقال تعالى : ﴿ انا ﴾ أى 'لا نفعل ذلك لانا ﴾ جعلنا

'بما لنا من العظمة' ﴿ ما على الارض ﴾ من 'المواليد الثلاثة' : الحيوان

و المعدن و النبات ﴿ زينة لها ﴾ بأن حسنه في العيون ، و أبهجنا به ١٠

النفوس ، 'و لو لا مضرة الحيوانات المؤذية من الحشرات و غيرها كانت

الزينة بها ظاهرة ، و الظاهر أنه لو أطاع الناس كلهم لذهبت مضرتها

فبدت زينتها ، كما يكون على زمن عيسى عليه السلام حيث تصير

لعبا للولدان .

و لما أخبر بتزيينها ، أخبر بعلته فقال تعالى : ﴿ لنبلوهم ﴾ أى نعاملهم ١٥

معاملة المختبر الذى يسأل لخصاء الأمر عليه بقوله تعالى : ﴿ ايهم احسن عملا ﴾

'أى باخلاص الخدمة لربه' ، فيصير ما كنا نعلمه منهم ظاهرا بالفعل

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) من ظ و مد ، و في

الأصل : حسنا (٤) من مد ، و في الأصل : خلف (٥) العبارة من « الذى يسأل »

إلى هنا ساقطة من ظ .

تقام به عليهم الحجة على ما يتعارفونه بينهم بأن من أظهر موافقة الأمر^١ فيما نال من الزينة حاز المثوبة، ومن اجتراً على مخالفة الأمر بما آتيناها منها^٢ فعمل على أنها للتنعم بها فقط^٣ استحق العقوبة . ولما كان دعاء الزينة إلى حقيقة الحياة الدنيا من اللهو واللعب ظاهراً لموافقته لما هـ [طبع - ٢] عليه النفوس من الهوى لم يحتاج إلى التنبيه^٤ عليه أكثر من لفظ الزينة .

ولما كان دعاءها إلى الزهد فيها والإعراض عنها جملة والاستدلال بها على تمام علم صانعها وشمول قدرته على إعادة الخلائق كما ابتدأهم وغير ذلك خفياً، لكونه مستورا عن العقول بهوى النفوس^٥، نبه عليه ١٠ بقوله تعالى: ﴿وإنا لجاعلون﴾ أى بما لنا من العظمة^٦ ثابت لنا هذا الوصف دائماً^٧ ﴿ما عليها﴾ من جميع تلك الزينة لا يصعب علينا شيء منه^٨ ﴿صعيداً﴾ أى تراباً بأن نهلك تلك الزينة بإزالة اخضرارها فيزول المانع من استيلاء التراب عليها ثم نسلط عليها الشمس والرياح فيردها بذلك إلى أصلها تراباً ﴿جرزاً﴾ أى يابساً لا ينبت شيئاً بطبعه، وكذا نفعل ١٥ بمن سبب تسليط البلاء عليه من الحيوان آدمياً كان أو غيره سواء^٩ .

ولما كان من المشاهد إعادة النبات بأذن الله تعالى بازال الماء عليه إلى الصورة النباتية التى هى الدليل على إحياء الموتى مرة بعد مرة ما دامت

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: لامر (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ .

(٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: التعمية (هـ) في

مد: النفس .

الأرض موجودة على هذه الصورة ، طوى ذكر ذلك سترا لهذا البرهان
المنير عن الأغنياء^١ المشغولين بالظواهر ، علما منه سبحانه بظهوره
لأولى البصائر .

ولما كان هذا من العجائب [التى تضال عندها العجائب -^٢] ،

و الغرائب التى تخضع لديها الغرائب ، وإن صارت مألوفة بكثرة التكرار ،
و التجلى على الأبصار ، هذا إلى^٣ ما له من الآيات التى تزيد على العد ،
ولا يحصر بحد ، من خلق السماوات والأرض ، و اختلاف الليل والنهار ،
و تسخير الشمس والقمر والكواكب - وغير ذلك ، حقر آية أصحاب^٤
الكهف - وإن كانت من أعجب العجب - لاضمحلالها فى جنب ذلك ،

لأن الشيء إذا كان كذلك كثر ألفه فلم يعد عجبا ، فبه على ذلك بقوله ١٠
تعالى عطفًا على ما تقديره^٥ : أعلمت أن هذا وغيره من عجائب قدرتنا ؟
(أم حسب) على ما لك من العقل الرزين والرأى الرصين^٦
(إن اصحب الكهف) أى الغار الواسع المنقور فى الجبل كالبيت (والرقم^٧)
أى القرية أو الجبل (كانوا) هم فقط (من آيتنا عجبا) على ما لزم

من تهويل السائلين من الكفرة من اليهود والعرب^٨ ، / و الواقع أنهم ١٥ / ٢٥٣
- وإن كانوا من العجائب - ليسوا بعجب بالنسبة إلى كثرة آياتنا ، وبالنسبة

إلى هذا العجب [النبأى -^٩] الذى أعرضتم^{١٠} عنه بألفكم^{١١} له من كثرة
تكرره فيكم ، فانه سبحانه أخرجه نبات الأرض على تباين

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : الاغنياء (٢) زيد من ظ و مد (٣) سقط
من ظ (٤ - ٤) سقط ما بين الرقمين من ظ (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل :
أعرضتهم (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : بالفكر .

أجناسه ، و اختلاف ألوانه و أنواعه ، و تضاد طبائعه ، من مادة واحدة ،
يهتز^١ بالينبوع ، يبهج الناظرين و يروق المتأملين ، ثم يوقفه ثم يرده
بالبس و التفرق إلى التراب فيختلط به حتى لا يميزه عن بقية التراب .
ثم يرسل الماء فيختلط بالتراب فيجمعه فيخرج أخضر يانعا يهتز بالنفث على
ه أحسن ما كان ، و هكذا كل سنة ، فهذا بلا شك أعجب حالا من
حفظت أجسامهم مدة [عن التغير - ٢] ثم ردت أرواحهم فيها ،
و قد كان في سالف الدهر يعمر بعض [الناس - ٢] أكثر [من مقدار - ٢]
ما لبثوا ، و هذا الكهف - قيل : هو [في جبال - ٢] بمدينة طرسوس و هو
المشهور ، و قال أبو حيان^٢ : قيل : هو في الروم ، و قيل : في الشام ،
١٠ و قيل : في الأندلس^٤ ، قال : في جهة غرناطة بقرب قرية [تسمى - ٥] لوشة
كهف فيه موتى^٦ و معهم كلب [رمة ، و أكثرهم - ٧] قد انجرد لحمه ، و بعضهم
متماسك^٨ و قد مضت القرون [السالفة - ٩] و لم نجد من عرف شأنهم ، و يزعم
ناس أنهم أصحاب الكهف . و نقل عن ابن عطية قال : دخلت إليهم سنة
أربع و خمسمائة فرأيتهم بهذه الحالة و^٩ عليهم مسجد و قريب منهم^{١٠} بناء
١٥ روى يسمى الرقيم ، [و هو - ٧] في فلاة من الأرض ، و بأعلى حضرة غرناطة
بما يلي القبة آثار مدينة قديمة يقال لها مدينة دقيوس ، و نقل أبو حيان

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : مهتز (٢) زيد من ظ و مد (٣) في البحر
المحيط ١٠١/٦ و ١٠٢ (٤) زيدت الواو بعده في الأصل ، و لم تكن في ظ و مد
لحذفها (٥) زيد من البحر (٦) من ظ و مد و البحر ، وفي الأصل : سوى .
(٧) زيد من ظ و مد و البحر (٨) من مد و البحر ، وفي الأصل و ظ : متماسكا .
(٩) سقط من ظ (١٠) من ظ و مد و البحر ، وفي الأصل : منه .

عن أبيه أنه ' حين كان ' بالآندلس كان الناس يزورون هذا الكهف
و يذكرون أنهم يغلطون^٢ في عدتهم^٣ إذا عدوهم و أن معهم كلبا . قال :
و أما ما ذكرت^٤ من مدينة دقيوس التي بقلي^٥ غرناطة ، فقد مررت
عليها مرارا لا تحصى ، قال : و يرجح كون^٦ أصحاب الكهف
بالآندلس - انتهى ملخصا . قلت : وفيه نظر ، و الذي يرجح المشهور ه
ما نقل البغوي^٧ [وغيره - ^٨] عن سعيد بن جببر عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال : غزونا مع معاوية ببحر الروم^٩ ففررنا بالكهف
[الذي فيه أصحاب الكهف - ^{١٠}] فان معاوية لم يصل إلى بلاد الآندلس
- و الله أعلم .

ولما صغر أمرهم بالنسبة إلى جليل آياته و عظيم بيناته و غريب
مصنوعاته ، لخص قصتهم التي عدوها عجبا و تركوا الاستبصار على
وحدانية الواحد القهار بما هو العجب العجيب . و النبأ الغريب ، فقال
تعالى : ﴿ اذ اوى ﴾ أى كانوا على هذه الصفة حين أروا ، ولكنه
أبرز الضمير لبيان أنهم شأن ليسوا بكثيرى العدد فليست [لهم - ^٨]
أسنان استفادوا بها من التجارب و التعلم ما اهدوا إليه من الدين و الدنيا . ١٥

(١-١) من مد ، وفي الأصل وظ : كان حين (٢) من مد و البحر ، وفي الأصل
وظ : يغلطوا (٣) من البحر ، وفي الأصل ومد : عددهم ، وفي ظ : عدهم .
(٤) من البحر ، وفي النسخ : ذكر (٥) من ظ و مد و البحر ، وفي الأصل :
بمدينة (٦) من البحر ، وفي النسخ : ان (٧) في معالم التنزيل - راجع هامش
الباب ١٦٧/٤ (٨) زيد من ظ و مد (٩) زيد في الأصل : قال ، ولم تكن الزيادة
في ظ و مد و المعالم لحذفها (١٠) زيد من ظ و مد و المعالم .

ولا كثرة حفظوا بها ممن يؤذيههم أبقاظا ورقودا فقال تعالى :
 ﴿ الفتيه ﴾ وهم أصحاب الكهف المسئول عنهم ، والشبان أقبل للحق
 وأهدى للسيل من الشيوخ ﴿ الى الكهف ﴾ المقارب لقريتهم
 'المشهور ببلدتهم' فرارا بدينهم كما أويت^١ أنت والصديق إلى غار ثور
 ه فرارا بدينكما^٢ ﴿ فقالوا ﴾ عقب^٣ استقرارهم فيه : ﴿ ربنا اتنا ﴾ ولما
 كانت الموجودات - كما مضى عن الحرالي في آل عمران - على ثلاث
 رتب : حكيات جارية على قوانين العادات ، وعنديات خارقة للطردات ،
 ولنديات مستغرقة^٤ في الامور الخارقات ، طلبوا أعلاها فقالوا :
 ﴿ من لدنك ﴾ أى من^٥ مستبطن الامور التى عندك ومستغربها
 ١٠ / ٣٥٤ ﴿ رحمة ﴾ أى إكراما تكرمنا به كما يفعل / الراحم بالمرحوم^٦
 ﴿ وهين لنا ﴾ 'أى جميعا لا تخيب منا أحدا' ﴿ من امرنا رشداه ﴾
 'أى وجهها ترشدنا فيه إلى الخلاص فى الدارين' ، لاجرم صارت قصتهم
 على حسب ما أجابهم ربهم 'بديعة الشأن' فردة فى الزمان ، يتحدث
 بها فى سائر البلدان ، فى كل حين وأوان .
 ١٥ ولما أجابهم سبحانه ، عبر عن ذلك بقوله تعالى : ﴿ فضربنا ﴾ أى
 عقب هذا 'قول وبسيه' ﴿ على أذنهم ﴾ أى سدودناها وأمسكتناها عن

(١ - ١) سقط ما بين الرمين من ظ (٢) من ظ ، وفى الأصل ومد : تاوى .
 (٣) من ظ ومد ، وفى الأصل : بدينك (٤) فى الأصل يياض ملأناه من ظ
 ومد (٥) من مد ، وفى الأصل وظ : مستغربة (٦) سقط من مد (٧-٧) من
 ظ ومد ، وفى الأصل : يدفعه المائى .

السمع ، وكان أصله ؛ ضربنا عليها حجابا بنوم ثقيل 'لا تزعج منه الأصوات ، لأن من كان مستيقظا أو نائما نوما خفيفا وسمعه صحيح سمع الأصوات ' (في الكهف) أى المعهود ' .

أو لما كانت مدة لبثهم نكرة بما كان لأهل ذلك الزمان من الشرك ، عبر بما يدل على النكرة فقال تعالى : (سنين) : ' ولما كان ربما ظن أنه ذكر السنين للبالغة لأجل بعد هذا النوم عن العادة ، حقق الأمر بأن قال مبدلا منها معرfa لأن المراد بجمع القلة هنا الكثرة : (عددا) أى متكاثرة ؛ قال الزجاج ' كل شئ مما يعد إذا ذكر فيه العدد ووصف أريد كثرته لأنه إذا قل فهم مقدار عدده بدون التقدير فلم يحتاج إلى أن يعد . (ثم بعثهم) أى نهناهم من ذلك النوم . (لنعلم) علما مشاهدا ' لغيرنا كما كنا نعلم غيبا ' ما جهله من يسأل فيقول : (أى الحزين) هم أو من عثر عليهم من أهل زمانهم (احصى) أى حسب وضبط ' (لما) أى لأجل [علم -] ما

- (١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « هنا الكثرة » ساقطة من ظ (٣) فى مد : ان (٤) فى مد : على (٥) سقط من ظ (٦) العبارة من هنا إلى « إلى أن يعد » ساقطة من ظ (٧) وذكر قوله أيضا فى الكشف ١/ ٦٤ هـ مختصرا . (٨-٨) من مد ، وفى الأصل : منها (٩) من ظ ومد ، وفى الأصل : بعد . (١٠) من مد ، وفى الأصل وظ : (شاعدا (١١) العبارة من هنا إلى « علم ما » ساقطة من ظ (١٢) زيد من مد .

(البشوا امداع) أى وقع إحصاءه لمدة^١ لبثهم [فانهم هم أحصوا البشهم -^٢]
 فقالوا : لبثنا يوما أو بعض يوم ، ثم تبرأوا من [علم -^٣] ذلك [و ردوه
 إلى عالمه و أهل البلد ، أحصوا ذلك بضرب النقد الذى وجد معهم
 أو غير ذلك -^٤] من القرائن التى دلتهم عليه ، و لكنهم و إن صادق
 قولهم ما فى نفس الامر أو^٥ قريبا منه فعلى سبيل الظن و التقريب ،
 لا القطع و التحديد ، بقوله تعالى ” قل الله اعلم بما لبثوا “^٦ فاذا علم
 - مجهل كل من الحزين بأمرهم - [أن -^٧] الله هو المختص بعلم ذلك ،
 علم أنه المحيط بصفات الكمال ، و أنه لم يتخذ ولدا ، و لا له شريك فى
 الملك ، و أنه أكبر من كل ما يقع فى الوهم .

١٠ و لما كان الكلام على اختلاف وقع فى مدتهم ، و^٨ كان الحزبان
 معاهم و من خالفهم متقاربين فى الجهل بإحصائه على سبيل القطع ،
 و كان اليهود^٩ الذين أمروا قريشا بالسؤال عن أمرهم تشكيكا فى
 الدين لا يعلمون أمرهم على الحقيقة ، نه على ذلك بقوله - جوابا لمن
 كأنه قال : أيهما أحصاه ؟ - : (نحن) أو يقال : [و -^{١٠}] لما أخبر الله^{١١}
 ١٥ سبحانه عن مسألة قريش الثانية . و هى قصة أهل الكهف ، مجملا لها
 بعض الإجمال بعد إجمال الجواب عن المسألة الأولى ، و هى الروح ،

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : مدة (٢) زيد من ظ و مد (٣) من مد ، وفى
 الأصل و ظ « و » (٤) العبارة من هنا إلى « فى مدتهم » ساقطة من ظ .
 (٥) زيد من مد (٦) زيد فى ظ : لما (٧) زيدت الواو بعده فى الأصل ولم
 تكن فى ظ و مد فخذناها (٨) سقط من ظ و مد .

كان السامع جديرا بأن تستشرف نفسه إلى بيان أكثر من ذلك فيضيق^١
 صدره خشية الاختصار على ما وقع من ذلك من الأخبار ، فقال جوابا
 لمن كأنه قال : أسأل الإيضاح^٢ وبيان الحق من خلاف الحزين^٣ :
 نحن ﴿ نقص ﴾^٤ أى نخبر إخبارا تابعا لآثارهم قدما قدما^٥ ﴿ عليك ﴾
 على وجه التفصيل ﴿ بنام بالحق ﴾^٦ أى خبرهم العظيم^٧ [وليس أحد غيرنا
 يقصه إلا -^٨] قصا ملتبسا يياطل : زيادة أو نقص ، فكأنه قيل : ما
 كان نأهم ؟ فقال تعالى : ﴿ انهم قتيه ﴾ أى شبان ﴿ امنوا برهم ﴾^٩
 المحسن إليهم الناظر في مصالحهم الذى تفرد بخلقهم ورزقهم ، وهدهم
 بما وهب لهم فى أصل الفطرة من العقول الجيدة النافعة^{١٠} .

ولما^١ دل على الإحسان باسم الرب ، وكان فى فعله معهم من ١٠
 باهر القدرة ما لا يخفى ، التفت إلى مقام العظمة فقال تعالى عاطفا على
 ما تقديره : فاهتدوا / بإيمانهم^٢ : ﴿ وزدناهم ﴾ بعد أن آمنوا ﴿ هدى قية ﴾
 بما قدفنا فى قلوبهم من المعارف ، وشرحنا لهم صدورهم من المواهب
 التى حملتهم على ارتكاب المعاطب ، والزهد فى الدنيا والانتقطاع إليه
 ﴿ وربطنا ﴾^٣ بما لنا من العظمة^٤ ﴿ على قلوبهم ﴾^٥ أى قويتاها^٦ ، ١٥
 فصار ما فيها من القوى مجتمعا غير مبدد ، فكانت حالهم فى الجلوة كحالهم

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : فيشق (٢-٣) سقط ما بين الرقين من ظ .

(٣) زيد من ظ و مد (٤) زيد فى الأصل : اى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد

لخذفناها (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : السامعة (٦) زيد فى الأصل : كان ،

ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لخذفناها .

في الخلوة ﴿ اذ قاموا ﴾ 'الله تعالى حق القيام' في ذلك [الجليل - ٢]
الكافرين بين يدي طاعتهم دقيانوس ﴿ فقالوا ﴾ مخالفين لهم : ﴿ ربنا ﴾ الذي
يستحق أن نقرده بالعبادة لتفرد به بتدبيرنا ، هو ﴿ رب السموات والارض ﴾
أى 'موجدهما و' مديبرهما ﴿ لن ندعوا من دونه الها ﴾ بعد أن ثبت
هـ عجز كل من سواه ، والله ا ﴿ لقد قلنا اذا ﴾ [أى - ٢] إذا دعونا
من دونه غيره ﴿ شططاه ﴾ أى قولاً ذا بعد مفرط^٢ عن الحق جداً ؛
ثم شرعوا يستدلون على كونه شططاً بأنه لا دليل عليه ، ويجوز أن
يكونوا لما قالوا ذلك عرض لهم الشيطان بشبهة التقليد فقالوا مجيبين
عنها : ﴿ آهولاء ﴾ 'و أن يكونوا' قالوا ذلك للترك إنقاذاً له من شرك
١٠ الجهل ، وبين المشار إليهم بقولهم : ﴿ قومنا ﴾ أى^٣ وإن كانوا أسن
منا 'وأقوى' وأجل في 'الدنيا' ﴿ اتخذوا ﴾ 'أى مخالفين مع منهاج
العقل داعي الفطرة الأولى' ﴿ من دونه الهة ﴾ 'أشركوهم [معه - ٢]'
لشبهة واهية استغواهم بها الشيطان : ثم استأنفوا على طريق التخصيص
ما ينبه على أنهم من حين عبادتهم إلى الآن لم يأتوا على ذلك بدليل ،
١٥ فقالوا 'منبهين على فساد التقليد في أصول الدين وأنه لا مقنع فيه بدون
القطع' : ﴿ لولا ﴾ أى هلا ﴿ ياتون ﴾ الآن .

- (١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) زيد من ظ و مد (٣) سقط من ظ .
(٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : حسدا (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : عن .
(٦) العبارة من هنا إلى « إليهم بقولهم » ساقطة من ظ (٧) زيد في مد : لا .
(٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : من (٩) زيدت الواو في ظ .

'ولما كانوا بعبادتهم لهم قد أحلوا محل العلماء، قال تعالى^١:
 ﴿عليهم﴾^٢ أى على عبادتهم إياهم، وحققوا ما أرادوا من الاستعلاء
 بقولهم^٣: ﴿بسلطن﴾ أى دليل قاهر^٤ ﴿بين﴾^٥ مثل ما نأتى نحن
 على تفرد معبودنا بالأدلة الظاهرة، والبراهين الباهرة، فان مثل هذا الأمر
 لا يفتنع [فيه - ٦] بدون ذلك، وقد جمعنا الأدلة كلها فى الاستدلال^٧
 على تفرد الله باستحقاقه للعبادة بأنه^٨ تفرد بخلق الوجود، فتسبب عن
 عجزهم عن دليل أنهم أظلم الظالمين لافتعالهم الكذب عن ملك الملوك
 ومالك الملك، فلذلك قالوا: ﴿فمن اظلم من اقترى﴾ أى تعد
 ﴿على الله﴾^٩ أى الملك الأعظم^{١٠} ﴿كذبا﴾^{١١} فالآية دالة على فساد
 التقليد فى الوجدانية^{١٢}.

١٠

ولما استدلوا على معتقدهم، وعللوا سفه من خالفهم، وهم قوم
 لا يدان لهم بمقاومتهم، لكثرتهم وقتلهم^{١٣}، تسبب عن ذلك هجرتهم
 ليسلم لهم دينهم^{١٤}، فقال تعالى شارحا لما بقى من أمرهم، عاطفا على ما
 تقدروه^{١٥}: 'وقالوا' أو من شاء الله منهم^{١٦} حين خلصوا من قومهم نجيا:
 لا ترجعوا إلى قومكم أبدا ما داموا على ما هم عليه، هذا إن كان المراد^{١٧}
 قيامهم [بين يدي دقيانوس، وإن كان المراد من القيام^{١٨}] الانبعاث
 بالعزم الصادق لم يحتج إلى هذا التقدير: ﴿واذ﴾^{١٩} أى حين^{٢٠} ﴿اعتزلوهم﴾

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ ومد .
 (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: من (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: لانه .
 (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: لقلتهم (٧-٧) فى ظ: فقالوا (٨) العبارة من
 هنا إلى «إلى هذا التقدير» ساقطة من ظ (٩) زيد من مد .

أى قومكم ﴿ وما ﴾ أى واعتزلتم ما ﴿ يعبدون الا الله ﴾ أى الذى له صفات الكمال^١، وهذا دليل على أنهم^٢ كانوا يشركون، و يجوز أن يكونوا سموا الانقياد كرها لمشيتته والخضوع بزعمهم لاقضيته عبادة ﴿ فاوآ ﴾ أى بسبب هذا الاعتزال^٣، وهذا دليل^٤ العامل فى "اذ"^٥ ﴿ الى الكهف ﴾ أى الغار الذى فى الجبل ﴿ ينشر ﴾^٦ أى يحيى ويعث^٧ لكم ربكم^٨ الذى لم يزل يحسن إليكم ﴿ من رحمته ﴾ ما يكفيكم به المهم من أمركم ﴿ ويبقى لكم من امركم ﴾^٩ الذى / من شأنه أن يهكم ﴿ مرققا ﴾ ترتفقون به^{١٠}، وهو بكسر الميم وفتح الفاء فى قراءة الجماعة، و بفتحها وكسر الفاء للنافع و ابن عامر^{١١}، وهذا الجزم من آثار الربط على قلوبهم بما علموا من قدرته على كل شئ^{١٢}، وحايته من لاذبه ولجأ إليه و عبده و توكل عليه، ففعلوا ذلك ففعل^{١٣} الله ما رجوه^{١٤} فيه، فجعل لهم أحسن مرفق بأن أنامهم ثم أقامهم بعد [مضى -^{١٥}] قرون و مرور دهور^{١٦}، و هدى بهم ذلك^{١٧} الجليل الذى أقامهم فيه ﴿ وترى ﴾ لو رأيت كهفهم ﴿ الشمس اذا طلعت ﴾ .

/ ٣٥٦

١٥ ولما كان حالهم خفيا، وكذا حال انتقال الشمس عند من لم يراقبه،

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) فى ظ : انما (٣) فى ظ : هو (٤) من ظ و مد، وفى الأصل : اذا (٥) زيد فى الأصل : اى، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفناها (٦) سقط من مد (٧) من ظ و مد، وفى الأصل : بفعل (٨) من ظ و مد، وفى الأصل : رجوا (٩) زيد من ظ و مد (١٠) زيد فى الأصل : دهم، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفناها (١١) سقط من ظ .

أدغم تاء التفاعل نافع و ابن كثير و أبو عمرو ، و أسقطها عاصم و حمزة
و الكسائي ، فقال تعالى : ﴿ تزور ﴾ أى تمايل ^٢ و تحرف ، و لعل
قراءة ابن عامر و يعقوب تزور بوزن تحمر ناظرة إلى الحال عند ^٣ نهاية
الميل ﴿ عن كهفهم ﴾ ^٤ بتقلص شفاعها ^٥ بارتفاعها ^٦ إلى أن تزول ^٧
﴿ ذات اليمين ﴾ إذا كنت ^٨ مستقبلا القبلة و أنت متوجه إليه ^٩ أو مستقبلا ^{١٠}
الشمس ^{١١} فيصيبهم ^{١٢} من حرها ما يمنع عنهم التعفن و يمنع سقف الكهف
شدة الحرارة المفسدة ^{١٣} في بقية النهار ﴿ و اذا غرب ﴾ ^{١٤} أى أخذت في الميل
إلى الغروب ﴿ تقررهم ﴾ ^{١٥} أى تعدل في مسيرها عنهم ﴿ ذات الشمال ﴾
كذلك ^{١٦} ، لئلا يضرهم ^{١٧} شدة الحرارة ، و يصيبهم من منافعها ^{١٨} مثل ما
كان عند الطلوع ، ^{١٩} فلا يزال كهفهم رطبا ، و يأتيه من الهواء الطيب ^{٢٠}
و النسيم الملائم ما يصونهم عن التعفن و الفساد . فتحرر بذلك ^{٢١} أن
باب الغار مقابل لبنات نعش ، و أن الجبل الذى هم فيه شمالى مكة المشرقة ،
^{٢٢} و يجوز أن يكون المراد يمين من يخرج من الكهف و شماله ، فلا يلزم
ذلك ، [و - ^{٢٣}] قال الأصهباني : قيل : إن [باب - ^{٢٤}] ذلك كان مفتوحا

(١) العبارة من « و لما كان » إلى هنا ساقطة من ظ (٢) العبارة من هنا إلى
« نهاية الميل » ساقطة من ظ (٣) من مد ، و فى الأصل : عنه (٤-٥) من ظ ،
و فى الأصل و مد : تقلص بشفاعها (٥-٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) من ظ
و مد ، و فى الأصل : كانت (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : فتصيبهم (٨) من
ظ و مد ، و فى الأصل : المقيدة (٩) من ظ و مد ، و فى الأصل : لذلك (١٠) فى
ظ : لئلا تضرهم (١١) فى ظ و مد : نافعها (١٢) فى مد : ذلك (١٣) العبارة من
هنا إلى « على شأله » ساقطة من ظ (١٤) زيد من مد .

إلى جانب الشمال إذا طلعت الشمس عن يمين الكهف، وإذا غربت كانت على شماله .

ومادة 'قرض' - وليس لها إلا هذا التركيب - تدور على القطع، ويلزمه 'الميل عن الشيء' والعدول والازورار عنه، قرضت الشيء - بالفتح - أقرضه - بالكسر: قطعته بالمقراض أو بغيره - لأنك إذا وصلت إليه 'فقد حاذيته' فإذا قطعته تجاوزته فأنحرفت عنه، والقرض: قول الشعر خاصة - لأنه لا شيء من الكلام يشبهه فهو مقطوع منه مائل عنه^٢ بما خص به من الميزان، 'و هل مررت بمكان كذا؟ فقول: قرضته ذات اليمين ليلا، أى كان عن يميني، والقرض: ما تعطيه من المال'.^{١٠} لتقضاه - لأنك قطعته من مالك، والقرض - بالكسر: لغة فيه عن الكسائي، والقرض: ما سلفت من إحسان أو إساءة - على التشبيه، والتقريض: المدح والذم - لأنه يميز الكلام^٦ فيه تمييزا ظاهرا، وهما يتقارضان كذا - كأن كلا منهما مقرض لصاحبه وموف له على ما أقرضه^٥، والمقارضة: المضاربة - لأن صاحب المال قطع من ماله، والعامل^{١٥} قطع من عمله حصة^٨ لهذا المال، و'قرض فلان الرباط - إذا مات، (١) من ظ و مد، وفي الأصل: يلزم (٢-٢) من ظ و مد، وفي الأصل: فقاد حاديته (٣) سقط من ظ (٤) وقبله في التاج: قال الجوهري: ويقول الرجل لصاحبه (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: عن (٦) في ظ: المتكلم (٧) من مد، وفي الأصل وظ: أقرضه (٨) من ظ و مد، وفي الأصل: قصة (٩) زيد في الأصل: قد، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها .

لأنه إذا انقطعت حياته انقطع كل رباط له في الدنيا، وجاء فلان
وقد قرض رباطه - إذا جاء مجهودا قد أشرف على الموت - كأنه أطلق
عليه ذلك للمقاربة ، و المقارضة : المشامة - ' لقطعها العرض ' وما بين
المشامين^٢ ، و الاقتراض : الاغتيال - من ذلك ومن القرض أيضا ،
لأن من اغتاب اغتیب ، و قرض - بالكسر - إذا زال من شيء إلى ه
شيء - لأنه بوصل الثاني / قطع الأول ، و قرض - إذا مات ، و المقارض :
الزرع القليل - إما للإزالة على الضد من الكثير ، أو تشبيه بمواضع
الاستقاء^٣ في البئر القليلة الماء ، فان المقارض [أيضا -^٤] المواضع التي
يحتاج المستقى إلى أن يقرض منها الماء ، أي يميح ، أي يدخل الدلو في
البئر فيملأها لقلة الماء - لأنها مواضع قطع الماء برفعه^٥ عن البئر ، ١٠
و المقارض أيضا : الجرار الكبار - كأنها لكبرها وقطعها كثيرا من
الماء هي التي قطعت دون الصغار ، وما عليه قراض ، أي ما يقرض عنه
العيون فيستره^٦ لتعدل عنه العيون - لعدم نفوذها إلى جلده ، و القرض
في السير^٧ هو أن تعدل عن الشيء في مسيرك ، فإذا عدلت عنه فقد^٨
قرضته ، و المصدر القرض و أصله من القطع ، و ابن مقرض - كمنبر : ١٥
عوية تقتل الحمام - كأنها سميت لقطعها حياة الحمام ، و قرض البعير جرفته :

(١-١) من ظ و مد ، و في الأصل : لتقطعها القرض (٢) من ظ و مد ، و في
الأصل : المشامين (٣) في مد : الاستقاء (٤) زيد من ظ و مد (٥) من ظ
و مد ، و في الأصل : برفعها (٦) من ظ و مد ، و في الأصل : فيسره (٧) زيدت
انواو في الأصل ، ولم تكن في ظ و مد فحذفناها (٨) في مد : عنده .

مضعها فهي^١ قريض - لتقطيعها بالمضغ و لقطعها من^٢ بطنه بردها إلى
حنكه للمضغ^٣ .

ولما بين تعالى أنه حفظهم من حر الشمس ، بين أنه أنعشهم بروح
المواء ، وألطفهم بسعة الموضع في فضاء الغار فقال : ﴿ وهم في فجوة منه^٤ ﴾
هـ أى فى وسط الكهف ومتسعه . ولما شرح هذا الأمر الغريب ، والنبأ
العجيب ، وصل به نتيجة فقال تعالى : ﴿ ذلك ﴾ أى المذكور العظيم
من هدايتهم ، وما دبروا لأنفسهم ، وما دبر لهم من هذا الغار المستقل^٥
للنسيم الطيب المصون عن كل مؤذ ، وما حقق به رجاءهم مما^٦ لا يقدر
عليه سواه ﴿ من آيت الله^٧ ﴾^١ أى الملك الأعلى المحيط بكل شيء علما
١٠ . وقدرة^٨ ، وإن كان إذا قيس إلى هذا القرآن القيم^٩ وغيره مما خصت
به هذه الأمة كان يسيرا .

ولما كان انفرادهم بالهدى عن أهل ذلك القرن كلهم عجبا ، وصل
به ما إذا تؤمل زال عجبه فقال تعالى : ﴿ من يهد^{١٠} ﴾ ولو أبسر هداية -
بما دل عليه حذف الياء فى الرسم^{١١} ﴿ الله^{١٢} ﴾ [أى الذى له الأمر كله
١٥ بخلق الهداية فى قلبه للنظر فى آياته التى لا تعد والانتفاع بها ﴾ فهو

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : فهو (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : بمن .
(٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : بالمضغ (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل :
المستقل (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : من (٦-٧) سقط ما بين الرقین من
ظ (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : العظيم (٨) فى الأصل فقط : يهدى (٩) وقع
فى الأصل و ظ بعد « من يهد » والترتيب من مد .

خاصة (المهتدج) في أى زمان كان ، فلن تجد له مضلا مغويا
 (ومن يضل) ' إضللا ظاهريا بما دل عليه الإظهار - ٢ ' [بأعمائه عن
 طريق الهدى ، فهو لا غيره الضال (فلن تجد له) أصلا من دونه ،
 لأجل أن الله الذى له الأمر كله ولا أمر لأحد معه أضله (وليا مرشداً)
 فتجده يرى الآيات بعينه ، ويسمعا بأذنه ، ويحسها بجميع حواسه ، ه
 ولا يعلم أنها آيات فضلا عن أن يتدبرها ويتفحص بها ، فالآية من
 الاحتباك : ذكر الاهتداء أولا دليلا على حذف الضلال ثانيا ، والمرشد
 ثانيا دليلا على حذف المضل أولا .

ولما نبه سبحانه هذا التنبيه تسلياً للنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم
 و تثبينا أن يخضع نفسه ، عطف على ما مضى بقية أمرهم [فقال - ٢] : ١٠
 (وتحسبهم ايقاظا) لافتتاح أعينهم للهواء ليكون أنقى لها ، ولكثرة
 حركاتهم (وهم رقودى) وقلبيهم (بعظمتنا ٢ في حال نومهم تقلباً كثيراً
 بحسب ما ينفعهم كما يكون النائم (ذات) ٢ أى فى الجهة التى هى
 صاحبة (اليمين) منهم (وذات الشمال ٢) لينال روح النسيم جميع
 أبدانهم ولا يتأثر ما يلى الأرض منها بطول المكث (وكلهم باسط) ١٥
 ٢ وأعمل اسم الفاعل هذا ، لأنه ليس بمعنى الماضى بل هو حكاية حال
 ماضية فقال : (ذراعيه بالوصيد ٢) أى يباب الكهف ٢ وفائه ٢
 كما هى عادة الكلاب ، وذكر هذا الكلب على [طول - ٣] الآباد

(١) العبارة من هنا إلى « طريق الهدى » ساقطة من ظ (٢) زيد من ظ و مد .

(٣) سقط من ظ (٤ - ٥) سقط ما بين الرقيين من ظ .

بجمليل هذا الرقاد^١ من بركة صحبة الأجداد^٢.

- ولما / كان هذا مشوقاً^٣ إلى رؤيتهم ، وصل به ما يكف عنه بقوله / ٣٥١
- تعالى : ﴿ لو اطلعت عليهم ﴾ وهم على تلك الحال ﴿ لو ليت منهم فرارا ﴾
 أى : حال وقوع بصرك عليهم ﴿ ولملت ﴾^٤ فى أقل وقت بأيسر
 هـ أمر^٥ ﴿ منهم رعباء ﴾ لما ألبسهم الله من الهية ، وجعل لهم من
 الجلالة ، تدبيراً منه لما أراد منهم ﴿ وكذلك ﴾ [أى - ٥]^٦ فعلنا بهم^٧
 هذا من آياتنا^٨ من النوم وغيره^٩ ، ومثل ما فعلناه بهم ﴿ بعثنهم ﴾
 بما لنا من العظمة^{١٠} ﴿ ليتساءلوا ﴾^{١١} ، وأظهر بالافتعال إشارة إلى أنه
 فى غاية الظهور . ولما كان المراد تساؤلاً عن أخبار لا تعدوهم قال
 ١٠ تعالى : ﴿ بينهم ﴾^{١٢} أى : عن أحوالهم فى نومهم ويقظتهم^{١٣} فيزدادوا
 إيماناً ، وثباتاً وإيقاناً ، بما ينكشف لهم من الأمور العجيبة ، والأحوال
 الغريبة^{١٤} فيعلم^{١٥} أنه لا علم لأحد غيرنا ، ولا قدرة لأحد سوانا ، وأن
 قدرتنا تامة ، وعلمنا شامل ، فليعلم ذلك من أنكر قدرتنا على البعث
 وسأل اليهود البعداء البغضاء عن نبيه^{١٦} الحبيب الذى أتاهم بالآيات ،
 ١٥ وأراهم الآيات ، فان كانوا يستنحسون اليهود فليستلهم عما قصصنا^{١٧}
 (١ - ١) سقط ما بين الرقمين من ظ (٢) فى ظ : الأخيار (٣) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : مشوة (٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ و مد (٦) العبارة من
 هنا إلى « ومثل ما » متكررة فى الأصل فقط (٧) زيد فى العبارة المتكررة من
 الأصل : من (٨) من ظ ، وفى الأصل و مد : ويعلم (٩) زيد فى ظ : العرب -
 كذا (١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : قصصناهم .

من هذه القصة ، فان اعترفوا [به - ١] لزمهم جميعا^٢ الإيمان و الرجوع
عن الغي و العدوان ، وإن لم يؤمنوا علم قطعا أنه لا يؤمن إلا من أردنا
هدايته بالآيات البينات كأهل الكهف و غيرهم ، لا بانزال الآيات
المقترحات .

ولما كان المقام مقتضيا لأن يقال : ما كان تساؤلهم ؟ أجيب بقوله ه
تعالى : ﴿ قال قائل منهم ﴾^٢ مستفهما من إخوانه^٢ : ﴿ كم لبثتم ﴾^٣
نائمين^٢ في هذا الكهف^٢ من ليلة أو يوم ،^٤ وهذا يدل على أن هذا
القائل استشعر طول لبثهم بما رأى من هيئتهم أو لغير ذلك من الأمارات ؛
ثم وصل [به في - ١] ذلك الأسلوب أيضا قوله تعالى : ﴿ قالوا لبثنا يوما ﴾^٥
^٢ ودل على أن هذا الجواب مبنى على الظن بقوله دالا حيث أقرهم عليه ١٠
سبحانه على جواز الاجتهاد و القول بالظن المخطئ ، وأنه لا يسمى كذبا
وإن كان مخالفا للواقع^٢ ﴿ او بعض يوم ﴾^٣ كما تظنون أتم عند قيامكم
من القبور إن لبثتم إلا قليلا ، لأنه لا فرق بين صديق و زنديق في
الجهل بما غيبه الله تعالى ، فكأنه قيل : على أى شيء استقر أمرهم في
ذلك ؟ فأجيب بأنهم ردوا الأمر إلى الله بقوله^٤ : ﴿ قالوا ﴾^٥ أى قال ١٥
بعضهم^٢ إنكارا على أنفسهم^٢ و وافق الباقون بما عندهم [من - ١]
التحاب في الله و التوافق [فيه - ١] فهم في الحقيقة إخوان الصفا^٦

(١) زيد من ظ و مد (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : بذلك (٣-٢) سقط
ما بين الرقمين من ظ (٤) العبارة من هنا إلى « من الأمارات » ساقطة من ظ .
(٥) سقط من مد (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : تعالى (٧) من ظ و مد ،
وفي الأصل : الضعفاء .

وخلان الآلفة والوفا (ربكم) المحسن إليكم (اعلم) أى من
كل أحد (بما لبثتم فابعثوا) أى فتسبب عن إسناد العلم إلى الله تعالى
أن يقال : اتركوا الخوض^٢ فى هذا واشتغلوا بما ينفعكم بأن تبعثوا
(احدكم بورقكم) أى فضتكم (هذه) التى جمعتوها لمثل هذا
٥ (الى المدينة) التى خرجتم منها وهى طرسوس^٣ 'ليأتينا بطعام فانا
جياع' (فلينظر ايها) 'أى أى أهلها' (ازكى) أى أطهر وأطيب
(طعاما فلياتكم) 'ذلك الأحـد' (برزق منه) لتأكل (وليتلطف)
فى التخنق بأمره حتى لا يتفطنوا له (ولا يشعرن) أى هذا
المبعوث منكم فى هذا الأمر (بكم احداه) أن فطنوا [له - °]
١٠ قبضوا عليه ، وإن المعنى : لا يقولن ولا يفعلن ما يؤدى من غير قصد
منه إلى الشعور بكم فيكون قد أشعر بما كان منه من السبب ، وفى قصتهم
دليل على أن حمل المسافر ما يصلحه من المنفعة رأى المتوكلين لا المتأكلين
المتكئين على الإنفاقات على ما فى أوعية^٤ القوم من النفقات ، وفيها صحة
الوكالة ؛ ومادة 'ورق' بجميع تراكيها الخمسة عشر / قد تقدم فى سورة
١٥ سبحان وغيرها أنها [تدور - ^] على الجمع ، فالورق مثله وككتف

/ ٢٥٩

(١-١) سقط ما بين الرقيـن من ظ (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : الخواض.
(٣) وكان اسمها يوم خرجوا منها أفسوس - كافى روح المعانى ٢٦/٥ (٤) سقط
من ظ (٥) زيد من ظ (٦) العبارة من هنا إلى « صحة الوكالة » ساقطة من
ظ (٧) من مد ، وفى الأصل : اوطية (٨) زيد من ظ ومد (٩) العبارة من
هذا إلى « أول الجمع » ساقطة من مد .

و جبل : الدراهم المضروبة - تشبيهها بالورق في الشكل وفي الجمال ،
 وبها جمع حال الإنسان ، 'و حالها مقتضى للجمع' ، و الوراق : الكثير
 الدراهم و هو أيضا موزق الكتب ، و حرفته الوراقة ، و ما زلت منك
 موارد ، أى قريبا مدانيا - أى كالذى يساجلك فى قطاف الورق من
 شجرة واحدة فهو يأخذ من ناحية و أنت من أخرى ، و المدانة : أول الجمع ه
 و الورق - محركة : جمال الدنيا و بهجتها - لأنها تجمع ألوانا و أنواعا ،
 و لعل منه الورقة ، قال [فى - ٢] مختصر العين : إنها سواد فى غيرة .
 و حمامة ورقاء - أى منه ، و فى القاموس : و الأورق من الإبل : ما فى
 لونه يياض إلى سواد ، و رأى رجل الغول على جبل أورق فقال : جاء ٢
 بأم الريق على أريق ، [أى - ٤] بالداهية العظيمة ، صغر الأورق ١٠
 كسويد فى أسود ، و الأصل وريق فقلت واوه همزة ، و الأورق أيضا :
 الرماد و عام 'لا مطر' فيه ، و اللبن ثلثاه ماء - كل ذلك جامع للونين
 فأكثر ، و الورق 'محركة أيضا' من الكتاب و الشجر ٧ معروف - لأنك
 لا [تكاد - ٢] تجد واحدة منه على لون واحد ، و لأنه يجمع الواحدة
 منه إلى الأخرى و يجمع معنى [ما - ٨] يحمله ، قال فى مختصر العين : ١٥
 و الورق : آدم [رقاق - ٢] منه ورق المصحف ، و الورق أيضا : الخط -
 (١-١) سقط ما بين الرقمين من ظ (٢) زيد من ظ و مد (٣) فى القاموس :
 جاءنا (٤) زيد من ظ و مد و القاموس (ه-ه) من ظ و مد و القاموس ،
 و فى الأصل : امطر (٦-٦) فى ظ : أيضا محركة (٧) زيد بعده فى الأصل : أيضا ،
 و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٨) زيد من مد .

لأنه لما كانت الإبل تغلفه كان كأنه هو الورق لا غيره ، و الورق :
الحى من كل حيوان - لأن الحياة هى الجمال ، و بها جماع الأمور ، و لأن
الورق دليل على حياة الحى من الشجر ، فهو من إطلاق اسم الدال
على المدلول ، و الورق أيضا : ما استدار من الدم على الأرض ، أو ما
سقط من الجراحة - لأن الاستدارة أجمع الأشكال ، و هو تشبيه
بورق الشجر فى الشكل ، و الورق : المال من إبل و دراهم و غيرها -
لأن جماع حياة الإنسان و كمالها بذلك كما أن كمال حياة الشجر بالورق ،
و لرعى المال من الحيوان الورق ، و الورق : حسن القوم و جاهلهم -
من ذلك ، لأنه يجمع أمرهم و يجمع إليهم غيرهم ، و الورق [من
القوم - ١] : " أحداثهم أو الضعاف " من القتبان - تشبيه بالورق لأنه
لا يقيم [غالبا - ٢] أكثر من عام ، و لأنه ضعيف فى نفسه ، و ضعيف
النفع بالنسبة إلى الثمر ، و الورقة - بهاء : الخسيس ، و الكريم ، ضد -
للنظر تارة إلى كونه نافعا " للرى و دالا على الحياة ، و إلى كونه
غير مقصود بالذات أخرى ، و " رجل ورق و امرأة ورقة : خسيسان
١٥ أى لا تمر لهما ، و من ذلك أورق الصائد - إذا رمى فأخطأ أى لم يقع

- (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : ورق (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : اجم .
(٣) من ظ و مد ، و فى الأصل " و " (٤) زيد من ظ و مد و القاموس .
(٥-٥) من ظ و مد و القاموس ، و فى الأصل : احوالهم و الورق (٦) زيد من
ظ و مد (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : الشجر (٨) من ظ و مد و القاموس ،
و فى الأصل : الخشيش (٩) من ظ و مد ، و فى الأصل : النظير (١٠) تكرر فى
الأصل نقط (١١) فى مد : او .

على غير الورق، أى لم تحصل له ثمرة، بل وقع على شجرة غير مثمرة،
وكذا أورد القوم: 'أخفقوا فى حاجتهم، أى رجعوا بلا ثمرة، ومن
ذلك أيضا أوردوا: كثر^٢ ما لهم و دراهمهم - ضد، هذا بالنظر إلى أن فى
الورق جمال الشجر وحياته، و التجارة مؤرقة للمال كمجلبة أى مكثرة؛
و منه قول القزاز فى ديوانه: هذا رجل مؤرق له دراهم^٤، و المؤرق: الذى ه
لا شيء له - ضد، أو أنه تارة يكون للإيجاب و الصيرورة نحو أعد البعير،
وتارة للسلب نحو أشكيت^٥، و الوراق - ككتاب: وقت خروج [الورق -]
من الشجر، و شجرة وريقة وورقة^٦: كثيرة الورق، و الوراق^٨: الشجرة الخضراء
الورق الحسنة^٩، و الوراق - كسحاب: خضرة الأرض من الحشيش،
وليس من الورق فى شيء، و ذلك أن تلك الخضرة لا تخلو^{١٠} عن لون
آخر، و الرقة - كعدة: أول نبات النصى و الصليان و هما نباتان أفضل
مراعى الإبل، لأنها سبب لجمع المال للرعى، و الرقة: الأرض / التى
يصيبها المطر فى الصفرية^{١١} - أى^{١٢} أول الخريف - أو فى القيط فتبت

٣٦٠ /

(١) زيد فى الأصل: أى، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٢) من ظ
و مد، و فى الأصل: لا (٣) من ظ و مد، و فى الأصل: كثرت (٤) من ظ
و مد، و فى الأصل: بدراهم (٥) من ظ و مد، و فى الأصل: شكيت (٦) زيد
من ظ و مد (٧) من ظ و مد و القاموس، و فى الأصل: و رقيه (٨) من ظ
و مد و القاموس، و فى الأصل: الوراق (٩-٩) من ظ و مد و القاموس،
و فى الأصل: الوراق الحسنة - كذا (١٠) زيد فى مد: لايها سبب بجمع المال
للرعى و الرقة الأرض عن اون آخر - كذا (١١) من ظ و مد و القاموس،
و فى الأصل: الصفرية (١٢) زيد فى الأصل: فى، و لم تكن الزيادة فى ظ
و مد فحذفناها.

فكون خضراء - كأن ذلك النبات يكون أقل خضرة من نبات الربيع ،
ويكون اختلاطه لغيره من الألوان أكثر مما في الربيع ، وفي القوس
ورقة - بالفتح : عيب ، 'و الورقاء : الذئبة' - من أجل أن الورق الخالي
عن الثمر تقل الرغبة في شجره وهو دون الثمر ، ولأن الورق محتلط
ه اللون ، والاختلاط في كل شيء عيب بالنسبة إلى الخالص ، وتورقت
الناقة : أكلت الورق . وقار الرجل يقور : مشى على أطراف قدميه
ثلاثا يسمع صوتها - لأن فاعل ذلك جدير بالوصول إلى ما أراد مما
يجمع شمله ، ومنه قار 'الصيد : ختله' - لأن أهل الخداع أولى بالظفر ،
ألا ترى الأسود تصاد به^٢ ، ولو غولبت عز أخذها ، وقار الشيء : قطعه
١٠ من وسطه خرقا مستديرا كقوره - لأن الثوب يصير بذلك الخرق
يجمع [ما يراد - '] منه ، والاستدارة أجمع الأشكال كما سلف ،
و القوارة - كثامة : ما قور من الثوب وغيره ، أو ينخص^٣ بالآديم ،
وما قطعت من جوانب الشيء ، والشيء الذي قطع^٤ من جوانبه -
ضد ، وهو من تسميه [موضع - '] الشيء باسمه ، والقارة : الجبل^٥
١٥ الصغير الصلب المنقطع عن الجبال - لشدة اجتماع أجزائه بالصلابة

(١-١) من ظ ومد والقاموس ، وفي الأصل : الورقة الدينية (٢-٢) من
ظ ومد والقاموس ، وفي الأصل : المصيد ختله (٣) سقط من ظ (٤) زيد
من ظ ومد (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : جم (٦) من ظ ومد والقاموس ،
وفي الأصل : تحصى (٧) من ظ ومد والقاموس ، وفي الأصل : قطعت -
(٨) في القاموس : الجليل .

واجتماعه في نفسه بانقطاعه عن غيره مما لو خالطه لفرقه ، ولم يعرف حده على ما هو ، والقارة^١ : الصخرة العظيمة ، والارض ذات الحجارة السود - لاجتماعها في نفسها بتمييزها عن غيرها [بتلك الحجارة -^٢] ، ودار قوراء : واسعة - تشيها بقوارة الثواب ، ولأنها كلما^٣ اتسعت كانت أجمع ، والقار : الإبل أو القطيع الضخم منها ، والاقورار : تشنج الجلد^٥ وانحناء الصلب هزالا وكبرا - لأن كلا من التشنج والانحناء اجتماع ، والاقورار^٥ : الضمر - لأن الضامر اجتمعت أجزاؤه ، والاقورار : السمن - ضد ، لأن السمين جمع اللحم والشحم ، والاقورار : ذهاب نبات الارض - لأنها تصير بذلك قوراء فتصير^٦ أجدر بأن تسع الجموع ، ويمكن أن يكون الاقورار كله من السلب إلا ما للسمن ، والقور : ١٠ القطن الحديث أو ما زرع من عامه - [لأنه -^٢] يلبس فيجمع^٧ البدن ، ولقيت منه الاقورين - بكسر الراء ، والاقوريات أى الدواهي القاطمة - تشيها بما قور من الثوب ، فهي^٨ للسلب ، والقور - محركة : العين^٩ - لأن محلها يشبه القوارة ، والمقور^{١٠} - كعظم : المطلق بالقطران - لاجتماع أجزائه بذلك ، واقتار : احتاج ، أى صار أهلا لأن يجمع ، ١٥

(١) زيد في ظ : هو (٢) زيد من ظ و مد (٣) تكرر في مد (٤) من ظ و مد والقاموس ، وفي الأصل « و » (٥) في مد : الاقوار (٦) من مد ، وفي الأصل و ظ : فيصير (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : فيجتمع (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : فهو (٩) في مد - : الفنى ، وفي القاموس : العور (١٠) من ظ و مد والقاموس ، وفي الأصل : المقورة .

و تقور الليل^١: تهور، أى مضى، من القطع، و تقورت الحية: تثنت
أى تجمعت، و القار: شجر مر - كأنه الذى تطلّى به السفن، و هذا أقيّر
من هذا: أشد مرارة^٢ - لأن المرارة تجمع اللهوات عند الذوق، و القارة
قيلة - لأن^٣ ابن السداخ^٤ أراد أن يفرقهم^٥ فقال شاعرهم:

دعونا قارة لا تدعرونا^٦ فنجفل مثل لجفال الظلم
فسموا القارة بهذا^٧ و كانوا رماة، و فى المثل: قد أنصف القارة
من راماهما .

و الرقوة: فوق الدعص^٨ من الرمل، و يقال رقو، بلاهاء - كأنه
لجمعه^٩ الكثير من الرمل، أو لجمعه من يطلب الإشراف على الأماكن
البعيدة بالعلو عليه لترويح النفس - و الله الموفق .

و لما نهوا رسولهم عن الإشعار بهم عللوا ذلك فقالوا: (أنهم)
أى أهل المدينة (ان يظهروا)^{١٠} أى يطلعوا عالين^{١١} (عليكم يرجوكم)
أى يقتلوكم^{١٢} أخبث قتلة^{١٣} إن استمسكتم بدينكم (أو يعيدوكم) قهرا^{١٤}

(١) زيد فى الأصل: أى، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد و القاموس فخذناها .
(٢) زبدت الواو فى ظ و مد (٣ - ٣) من مد و تاج العروس، و فى الأصل
وظ: من السداخ (٤) فى بنى كنانة و قریش - كما صرح فى التاج، و فى الأصل:
يقرهم، والتصحيح من ظ و مد و التاج (٥) من التاج، و فى النسخ: لا تجفلونا،
و فى اللسان و المستقصى ١٨٩/٢، لا تنفرونا (٦) تكرر فى مد (٧ - ٧) من مد
و القاموس، و فى الأصل: فريق الدعص، و فى ظ: فريق الدعص (٨) من
مد، و فى الأصل وظ: يجمعه (٩ - ٩) سقط ما بين الرقين من ظ (١٠ - ١٠) من
مد، و فى الأصل: خبث قتله، و ما بين الرقين سقط من ظ (١١) سقط
من ظ .

(في ملتهم) إن لستم لهم (ولن تفلحوا إذا) أى إذا عدتم فيها 'مطمئين بها، لأنكم وإن / أكرهتم ربما استدرجكم الشيطان بذلك إلى الإجابة حقيقة' / ٣٦١ :
 (ابداه) [أى - ٢] فبعثوا أحدهم فنظر الأزكى و تلطف فى الأمر ، فاسترابوا منه لأنهم أنكروا ورقه لكونها من ضرب ملك لا يعرفونه فجهدوا^٢
 به فلم يشعر بهم أحدهم من المخالفين ، وإنما أشعر بهم^٣ الملك لما رآه موافقا ه لهم فى الدين لأنه لم يقع النهى عنه (وكذلك) أى فعلنا^٤ بهم ذلك الأمر العظيم من الربط على قلوبهم ، والستر لأخبارهم والحماية من الظالمين والحفظ لأجسامهم^٥ على مر الزمان ، وتعاقب الحداث ، ومثل ما فعلنا بهم ذلك (اعثرنا) أى أظهرنا لإظهارا اضطرابا^٦ ، أهل البلد^٧ وأطلعناهم ، وأصله أن الغافل عن الشيء ينظر إليه إذا عثر به نظر ١٠ إليه فيعرفه^٨ ، فكان العثار سببا لعله به فأطلق اسم السبب على المسبب (عليهم ليعلموا) أى أهل البلد بعد أن كان حصل لبعضهم شك فى حشر [الأجساد - ٢] لأن اعتقاد اليهود والنصارى أن البعث إنما هو للروح فقط^٩ (إن وعد الله) الذى له صفات الكمال بالبعث للروح والجسد معا^{١٠}

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) زيد من ظ (٣) من مد ، وفى الأصل : فجعلوا (٤) فى ظ : ولم ؛ والعبرة فيه من « فاسترابوا » إلى ما قبل هذه الكلمة ساقطة (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : احد (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : به (٧) زيد بعده فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها . (٨) وقد طرأ الانطباس على نسخة مد من هنا إلى ما سنبه عليه (٩) العبارة من هنا إلى « المسبب » ساقطة من ظ (١٠) والعبارة يعتورها بعض النصوص .

(حق) لأن قيامهم بعد نومهم نيفا وثلاثمائة سنة مع خرق العادة بحفظ أبدانهم عن الفناء من غير أكل ولا شرب مثل قيام من مات بحسبه الذي كان سواء على أن مطلق النوم دال على ذلك كما قال بعض العارفين: عليك باليقظة بعد النوم علم بالبعث بعد الموت، و البرزخ واحد ٥ غير أن للروح^١ بالجسم في النوم تعلقا لا يكون بالموت، و تستيقظ على ما تمت عليه كذلك تبعث على ما تمت عليه .

ولما كان من الحق ما قد يداخله شك قال تعالى: ﴿وان﴾ أى وليعلموا أن ﴿الساعة لا ريب فيها﴾ مينا أنها ليست موضع شك^٢ أصلا لما قام عليها من أدلة العقل، المؤيد في كل عصر بقواطع النقل، ١٠ ومن طالع تفسير "الزيتون" من كتابي هذا حصل له هذا ذوقا^٣؛ ثم بين أن هذا الإعتار أتاها بلم نافع حال تجاذب و تنازع فقال: ﴿اذ﴾ أى ليعلموا ذلك،^٤ و أعثرنا حين^٥ ﴿يتنازعون﴾ أى أهل المدينة .

ولما كان التنازع في الغالب إنما يكون بين الأجانب، وكان تنازع هؤلاء مقصورا عليهم كان الأهم بيان محله فقدمه فقال تعالى: ١٥ ﴿بينهم امرهم﴾ أى أمر أنفسهم في الحشر فقائل يقول: تحشر الأرواح مجردة، و قائل يقول^٦: بأجسادها، أو أمر الفتية فقائل يقول: ناس^٧ صالحون، و ناس يقولون^٨: لا ندرى من أمرهم غير أن الله تعالى

(١) من ظ، وفي الأصل: الروح (٢) في ظ: ريب (٣-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤-٤) في ظ: اذ (٥) سقط من ظ (٦) من ظ، وفي الأصل: الناس (٧-٧) من ظ، وفي الأصل: قائل يقول .

أراد هدايتنا^١ بهم ﴿ فقالوا ﴾ أى قسب عن هذا الإعثار أو التنازع أن قال أكثرهم: ﴿ ابنوا عليهم ﴾ على كل حال ﴿ بنيانا^٢ ﴾ يحفظهم، و تركوا التنازع فيهم ؛ ثم عللوا ذلك بقولهم: ﴿ ربهم ﴾^٣ أى المحسن إليهم بهدايتهم وحفظهم وهداية الناس بهم^٤ ﴿ اعلم بهم^٥ ﴾ أن كانوا صالحين أو لا ، و أما أنتم فلا طريق لكم إلى علم ذلك ؛ ثم استأنف على طريق الجواب لمن كأنه قال: ما ذا فعلوا ؟ فقال: ﴿ قال الذين غلبوا على^٦ ﴾^٧ أى وقع أن كانوا غالبين على^٨ ﴿ امرهم ﴾ أى ظهوروا [عليه -^٩] و عللوا أنهم ناس صالحون^{١٠} فروا بدينهم من الكفار^{١١} و ضعت من بنازعهم^{١٢} ؛ و يجوز - وهو أحسن - أن يكون الضمير لأهل البلد أو للغالبين أنفسهم ، إشارة إلى أن الرؤساء منهم و أهل القوة كانوا أصلحهم [إماء -^{١٣}] إلى أن الله تعالى أصلح بهم [أهل -^{١٤}] ذلك^{١٥} الزمان ﴿ لتخذن عليهم ﴾ ذلك البيان الذى / اتفقنا عليه ﴿ مسجداه ﴾^{١٦} و هذا دليل على أنهم حين ظهوروا عليهم و كلوهم أماتهم الله بعد أن عللوا أن لهم مدة طويلة لا يعيش مثلها أحد فى ذلك الزمان ، و قبل أن يستقصوا جميع أمرهم ، و فى قصتهم ترغيب فى الهجرة .

و لما ذكر تعالى تنازع أولئك الذين هدام [الله -^{١٧}] بهم ، ذكر^{١٨} ما يأتى من^{١٩} إفاضة من علم قريشا أن تسأل النبی صلى الله عليه و على آله و سلم منهم فى^{٢٠} الفضول الذى ليس لهم إليه سبيل ، و لا يظفرون

(١) من ظ ، و فى الأصل : هذا تثبتا (٢ - ٣) سقط ما بين الرقيين من ظ .
(٣) زيد من ظ (٤) من ظ ، و فى الأصل : صالحين (٥) من ظ ، و فى الأصل : بذلك (٦) من ظ ، و فى الأصل : « و » .

فيه [بدليل -^١] 'علما من أعلام النبوة' فقال تعالى : ﴿سيقولون﴾^٢ أى أهل الكتاب ومن وافقهم فى الخوض فى ذلك بعد اعترافهم بما قصص عليك من نبأهم^٣ بوعده لا خلف فيه^٤ : هم ﴿ثلاثة﴾ أشخاص ﴿رابعهم كلبهم﴾^٥ ولا علم لهم بذلك^٦ ، ولذلك أعراه عن الوار فدل إسقاطها على أنهم ليسوا بثلاثة وليس الكلب رابعا^٧ ﴿ويقولون﴾ أى وسيقولون أيضا : ﴿خمس سادسهم كلبهم﴾ .

ولما تغير قولهم حسن جدا قوله تعالى : ﴿رجما بالغيب﴾^٨ أى رميا بالامر الغائب عنهم الذى لا اطلاع لهم عليه بوجه ﴿ويقولون﴾ أيضا دليلا على أنه لا علم لهم بذلك : ﴿سبعة وثمانهم كلبهم﴾^٩ وتأخير ١٠ هذا عن الرجم - وإن كان ظنا^{١٠} - مشعر بأنه حق^{١١} ، ويؤيده^{١٢} هذه الواو التى تدخل^{١٣} على الجملة الواقعة صفة للنكرة كما تدخل الواو حالا عن المعرفة فى نحو "الاولها كتب معلوم" فان فائدتها^{١٤} تؤكد لصوق الصفة بالموصوف ، والدلالة على أن اتصاف الموصوف بالصفة أمر ثابت مستقر ، فدلّت هذه الواو على أن أهل هذا القول ١٥ قالوه عن ثبات علم وطمأنينة نفس ، ولم يرجعوا^{١٥} بالظن ، وفى براءة ،

(١) زيد من ظ (٢-٢) - سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) العبارة من هنا إلى « فى ذلك » ساقطة من ظ ، ومن هنا استأنفت نسخة مد (٤) سقط من ظ . (٥) من ظ ، وفى الأصل ومد : الغالب (٦) فى ظ : منه (٧) العبارة من هنا إلى « مجردا عنها » ساقطة من ظ (٨-٨) فى مد : هذا الواو الذى يدخل . (٩) سورة ١٥ آية ٤ (١٠) من مد ، وفى الأصل : فائدة (١١) من مد ، وفى الأصل : لم يرجعوا .

- كلام نفيس عن^١ اتباع الوصف تارة بواو وتارة مجردا عنها . فلما ظهر كالشمس أنه لا علم لهم^٢ بذلك كان كأنه قيل^٣: ما ذا يقال لهم ؟ فقيل :
- (قل رب)^٤ أى المحسن إلى^٥ باعلامى بأمرهم وغيره^٦ (اعلم بعدتهم) [أى -]^٧ التى لا زيادة فيها ولا نقص ، فكان كأنه قيل : قد فهم من صيغة ' اعلم ' أن^٨ من الخلق من يعلم أمرهم فقليل : (ما يعلمهم الا قليل)^٩ .
- أى^{١٠} من الخلق^{١١} وهو مؤيد لأنهم أصحاب القول الغالب ، وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما ، وكان يقول : أنا من ذلك القليل^{١٢} . (فلا) أى فقتب عن ذلك أن يقول لك على سبيل البت الداخلة تحت النهى عن قفو ما ليس لك به علم : لا (تمار)^{١٣} أى تجادل وتراجع^{١٤} (فيهم) أحدا ممن يتكلم بغير ما أخبرتك به (الا مرآة ظاهرا)^{١٥} أدله ، وهو ١٠ ما أوجبت إليك به^{١٦} ولا تفعل فعلهم من الرجم بالغيب (ولا تستفت)^{١٧} أى تسأل سؤال مستفيد^{١٨} (فيهم) أى أهل الكهف (منهم) أى من الذين يدعون العلم من بنى إسرائيل أو غيرهم (احدا)^{١٩} .
- ولما كان نهيه عن استفائهم موجبا لقصر همته على ربه سبحانه فكان من المعلوم أنه إذا سئل عن شيء ، التفتت نفسه إلى^{٢٠} تعرفه من ١٥ قبله ، فربما قال لما يعلم^{٢١} من إحاطة علم الله سبحانه وكرمه لديه : سأخبركم به [غدا -]^{٢٢} ، كما وقع من هذه القصص ، عليه الله ما يقول فى كل أمر
-
- (١) فى مد : على (٢) سقط من ظ (٣) زيد فى الأصل : لهم ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فحذفناها (٤ - ٥) سقط ما بين الرقنين من ظ (٥) زيد من مد . (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : ان (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : لا يعلم . (٨) زيد من ظ ومد .

مستقبل يعزم عليه بقوله تعالى : ﴿ولا تقولن لشيءٍ﴾ 'أى لأجل شيء' من الأشياء 'التي يعزم عليها' جليلها وحقيرها ، عزمت على فعله : عزما صادقا من غير تردد وإن كنت عند نفسك فى غاية القدرة عليه :
 ﴿انى فاعل ذلك﴾ 'أى الشيء' 'وإن كان / مهما' ﴿غدا لا﴾ 'أى فيما يستقبل
 هـ 'فى حال من الأحوال' ﴿الآ﴾ 'قولا كائنا معه' ﴿ان يشاء﴾ 'فى المستقبل ذلك الشيء' ﴿الله﴾ 'أى مقرونا بمشيئة' الملك الأعلى الذى لا أمر لأحد معه^٢ سبحانه تعظيما لله أن يقطع شيء دونه و' اعترافا بأنه لا حول ولا قوة إلا به ، 'ولأنه إن قيل ذلك دون استثناء فأت قبل الفعل أو عاقبه عنه عائق كان كذبا منفرا عن القائل .

/ ٣٦٣

١٠. ولما كان النسيان من شأن الإنسان وهو غير مؤاخذ به قال تعالى :
 ﴿واذكر ربك﴾ 'أى المحسن إليك برفع المؤاخذة حال النسيان' ﴿إذا نسيت﴾ الاستثناء بالاستعانة والتوكل عليه و تفويض الأمر كله إليه بأن تقول : إن شاء الله ، ونحوها فى أى وقت تذكرت ؛ وأخرج الطبرانى فى معجمه الأوسط فى ترجمة محمد بن الحارث الجبلى - بضم الجيم وفتح الموحدة - عن
 ١٥ ابن عباس رضى الله عنهما أن هذا خاص برسول الله صلى الله عليه و على آله وسلم وليس^٣ لأحد منا^٤ أن يستثنى إلا بصلة اليمين . ثم عطف

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : بمشيئته .
 (٤) من مد ، وفى الأصل وظ : او (هـ) العبارة من هنا الى د عن القائل «ساقطة من ظ (٦) من مد ، وفى الأصل : عاق (٧-٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : لأحد ، وفى روح المعاني ٥ / ٤١ حيث ذكر هذه الرواية : لأحدنا .

على ما أفهمه الكلام و هو : فقل إذا نسيت : إني فاعل [ذلك - ١]
غدا إن شاء الله - ونحو ذلك من التعليق بالمشيئة المؤذن بأنه لاحول ولا قوة
إلا بالله ولا مشيئة لاحد معه [قوله - ٢] : ﴿ وقل عسى أن يهدين ربى ﴾
أى ^٣ المحسن إلى ﴿ لا قرب ﴾ أى إلى أشد قربا ﴿ من هذا ﴾ أى
الذى عزمت على فعله و نسيت الاستثناء فيه فقضاء الله و لم يؤاخذنى ، أو ^٥
فانتنى أو ^٤ تعسر على لكونى لم أقرن العزم عليه ^٦ بذكر الله ﴿ رشدا ﴾ أى
من جهة الرشد بأن يوفقنى للاستثناء ^٧ فيه عند العزم عليه مع كونه أجود
أثرا و أجل عنصرا فأكون كل يوم فى ترق بالافعال الصالحة فى معارج
القدس ^٨ ، و ^٩ اقرب ^{١٠} أفعل تفضيل من قرب - بضم الراء - من الشيء ، لازم ،
لا من المكسور الراء المتعدى نحو ^{١١} " و لا تقربوا الزنى " ^{١٢} ، " و لا تقربوا " ^{١٣}
مال اليتيم ^{١٤} - الآية ، و الأقرب من رشد الاستدلال بقصة أهل الكهف
التى الحديث عنها على صحة نبوة النبی صلى الله عليه و على آله و سلم ، و نحو
ذلك الاستدلال على وحدانية الصانع و قدرته على البعث و غيره بالأمور ^{١٥}
الكلية أو الجزئيات القرية المتكررة ، لا بهذا الأمر الجزئى النادر المتعب
و نحو هذا من المعارف الإلهية .

١٥

- (١) زيد من مد (٢) زيد من ظ و مد (٣) سقط من ظ (٤) من ظ و مد ،
و فى الأصل « و » (٥) زيد فى مد : مع كونه أجود أثرا و أجل عنصرا .
(٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : الاستثناء (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل :
القدير (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل : بحرف (٩) سورة ١٧ آية ٣٢ .
(١٠) سورة ٦ آية ١٥٢ (١١) من ظ و مد ، و فى الأصل : بالامر .

ولما فرغ من هذه الترية في أثناء القصة و ختمها بالترجية في الهداية
 للأرشد، وكان علم مدة لبثهم أدق و أخفى من علم عددهم، شرع في
 إكمالها مبينا لهذا الاخفى، عاطفا على قوله " قالوا ربكم اعلم بما لبثتم "
 أو على " فآووا إليه، الذي أرشد إلى تقديره ' قولهم " فآووا الى الكهف "
 ٥ كما مضى، المحتوم بنشر الرحمة و تهيئة المرفق بعد قوله تعالى " اذ اوى الفتية "
 المحتوم بقولهم " وهبى لنا من امرنا رشدا " فقال يانا لإجمال " سنين
 عددا " محققا لقوله تعالى " قل الله اعلم بما لبثوا "٢: ﴿ ولبثوا في كهفهم ﴾
 نياما ﴿ ثلث ﴾ [أى - ٢] مدة ثلاث ﴿ مائة سنين ﴾ شمسية بحساب
 اليهود الأمرين بهذا السؤال، و عبر بلفظ السنة إشارة إلى ذمها بما وقع
 ١٠ فيها من علو أهل الكفر، و طغيانهم بما أوجب خوف الصديقين
 و هجرتهم و إن كان وقع فيها خصب في النبات و سعة في الرزق، و ذلك
 يدل على استغراق الكفر لمدة نومهم ٣.

ولما كان المباشرون للسؤال هم العرب قال: ﴿ وازدادوا تسعا ﴾
 [أى - ٢] من السنين القمرية ٢ إذا حسب الكل بحساب القمر، لأن
 ١٥ تفاوت ما بين السنة الشمسية و القمرية عشرة أيام و إحدى
 و عشرون ساعة و خمسا / ساعة كما تقدم في النسخ من برآة ٥، فاذا
 حسبت زياده ٦ السنى القمرية على الثلاثمائة الشمسية ٦ باعتبار نقص أيامها

/ ٣٦٤

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: تقريره (٢-٢) سقط ما بين الرقمن من ظ.
 (٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: الكهف (٥) راجع
 نظم الدرر ٨ / ٤٦١ (٦-٦) من ظ و مد، وفى الأصل: السنين الثلاثمائة
 الشمسية على القمرية.

عنها كانت تسع سنين ، و كان ^١ مدة لبثهم كانت عند اليهود أقل من ذلك أو أكثر ، فقال على طريق الجواب لسؤال ^٢ من يقول : فان قال أحد غير هذا فما يقال له ؟ : ﴿ قل الله ﴾ ^٣ أى الذى له الإحاطة الكاملة ^٢ ﴿ اعلم ﴾ منكم ﴿ بما لبثوا ﴾ ثم علل ذلك بقوله تعالى : ﴿ له ﴾ أى وحده ﴿ غيب السموات و الارض ﴾ يعلمه كله على ما هو عليه ، ه ولا ينسى شيئا من الماضى ولا يعزب عنه شيء من الحاضر ، ولا يعجز عن شيء من الآتى ، فلا ريب فيما يخبر به .

ولما كان السمع و البصر مناطى العلم ، و كان متصفا منهما بما لا يعلمه حق عليه غيره ، عجب [من ذلك - ^٤] بقوله تعالى : ﴿ ابصر به و اسمع ﴾ ^٤ ولما كان القائم [بشيء - ^٥] قد يقوم غيره مقامه ^٥ إما بقهر أو شرك ، ١٠ نفى ذلك فانسد باب العلم عن غيره إلا من جهة ^٦ فقال تعالى : ﴿ ما لهم ﴾ أى هؤلاء السائلين و لا المسؤولين الراجين بالغيب فى أصحاب الكهف ﴿ من دونه ﴾ ^٦ و أعرق بقوله تعالى : ﴿ من ولى ﴾ ^٦ يحيرهم منه أو يخبرهم بغير ما أخبر به ﴿ ولا يشرك ﴾ أى الله ﴿ فى حكمة احداه ﴾ فيفعل شيئا بغير أمره أو يخبر بشيء من غير طريقه . ١٥ ولما تقرر أنه لا شك فى قوله : ولا يقدر أحد أن يأتي ^٧ بما

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : كانت (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : السؤال (٣-٢) سقط ما بين الرقین من ظ (٤) زيد من ظ و مد (ه) من ظ و مد ، وفى الأصل : مقاومة (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : القلم (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : جهة (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : يقدر .

بماثله فكيف بما ينافيه مع كونه مختصا بتمام العلم وشمول القدرة، حسن
تعقيبه بقوله عطفًا على "قل الله اعلم": ﴿واتل﴾ 'أى اقرأ على وجه
الملازمة' ﴿ما أوحى إليك﴾ 'و بنى الفعل للجهول لأن الخطاب مع
النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهو على القطع بأن الموحى إليه
هو الله سبحانه وتعالى' ﴿من كتاب ربك﴾ الذى أحسن تربيتك
في قصة أهل الكهف وغيرها، على من رغب فيه غير ملتفت إلى غيره
و اتبعوا ما فيه واثقين بوعده ووعيده وإثباته ونفيه 'وعلى غيرهم'.

ولما كان الحامل على الكف عن إبلاغ رسالة المرسل^٢ وجدان
من ينقضها أو عصى على المرسل، قال تعالى: ﴿لا مبدل لكلماته﴾
١٠ فلا شك في وقوعها فلا عذر في التقصير في إبلاغها، 'والنسخ ليس
بتبديل بهذا المعنى بل هو غاية لما كان' ﴿ولن تجد﴾ 'أى بوجه
من الوجوه' ﴿من دونه﴾ 'أى أدنى منزلة من رتبته الشاء إلى آخر
المنازل' ﴿ملتجدا﴾ 'أى ملجأ' و متحيزا 'تميل إليه فيمنعك منه إن
قصر في ذلك'.

١٥ ولما كان صلى الله عليه وعلى آله وسلم شديد الحرص على إيمانهم
كثير^٣ الأسف على توليهم عنه بكاد يبخع نفسه حسرة عليهم وكانوا
يقولون [له - ٤] إذا رأوا مثل هذا الحق الذى لا يحدون له مدفعا:

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: الرسل .
(٣) تكرر في الأصل فقط (٤) زيد من ظ و مد .

لو طردت هؤلاء الفقراء و أبعدهم عنك مثل عمار و صهيب و بلال فانه^١
يؤذينا ربح جباههم و نأف^٢ من مجالستهم جلسنا إليك و سمعنا منك
و رجونا أن تتبعك ، قال يرغبه في أتباعه مزهدا فيمن عداهم كائنا من
كان ، معلما أنه ليس فيهم ملجا لمن خاف أمر الله و أنهم لا يريدون
إلا تبديل كلمات الله فيضلهم عن قريب و لا يجدرن لهم ملتحدا : هـ
﴿ و اصبر نفسك ﴾ أى احبسها و ثبتها^٣ في تلاوته و تعيين معانيه
﴿ مع الذين يدعون ربهم ﴾ شكرا لإحسانه ، و اعترافا بامتثاله ، و كنى عن
المداومة [بما -^٤] يدل على البعث الذى كانت قصة أهل الكهف دليلا
[عليه -^٥] فقال تعالى : ﴿ بالغدوة ﴾^٦ أى [التى -^٧] الانتقال فيها من
النوم إلى اليقظة كالانتقال من الموت إلى الحياة ﴿ والعشى ﴾^٨ أى ١٠
[التى -^٩] الانتقال فيها من اليقظة إلى [النوم كالانتقال من الحياة إلى -^{١٠}]
الموت ؛ ثم مدحهم بقوله تعالى معللا لدعائهم^{١١} : ﴿ يريدون ﴾ أى بذلك
﴿ وجهه ﴾ لا غير ذلك من رجاء ثواب أو خوف عقاب^{١٢} و إن كانوا^{١٣} في
غاية الرثانة ؛ و أكد ذلك بالنهى عن ضده فقال مؤكدا للمعنى لقصر الفعل
و تضمينه فعلا آخر^{١٤} : ﴿ ولا تعد عينك ﴾^{١٥} علوا و نبوا و تجاوزا^{١٦}

٣٦٥ /

(١) تكرر في مد (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : تائق (٣) سقط من ظ .
(٤) زيد من مد (٥) العبارة من « و كنى عن » إلى هنا ساقطة من ظ (٦) العبارة
من هنا إلى « الحياة » ساقطة من ظ (٧) العبارة من هنا إلى « الموت » ساقطة من
ظ (٨ - ٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) العبارة من هنا إلى « غاية الرثانة »
ساقطة من ظ (١٠) من مد ، وفى الأصل : كان .

(عنهـ ع) 'إلى غيرهم ، أى لا تعرض عنهم' ، حال كونك
 (تريد زينة الحياة الدنيا ع) التى قدمنا فى هذه السورة أنا زينا
 بها^١ الأرض لنبلوهم بذلك ، فانهم و إن كانوا اليوم عند^٢ هؤلاء مؤخرين
 فهم عند^٣ الملك الأعلى مقدمون^٤ ، و ليكون عن قريب - إذا بعثنا
 هـ من نريد من تعباد بالحياة من برزخ الجهل - فى^٥ الطبقة العليا من أهل
 العز ، و أما بعد البعث الحقيقى فلتكون لهم مواكب يهاب الدنو منها كما
 كان لأهل الكهف بعد بعثهم من هذه الرقدة بعد أن كانوا فى
 حياتهم قبلها هاربين مستخفين فى غاية الخوف و الدل ،^٦ و أما إن عدت
 العيان أحدا لما غفل عنه من الذكر ، و أحل به من الشكر ، فليس ذلك
 ١٠ من النهى فى شيء لأنه لم يرد [به -^٧] إلا الآخرة .

و لما بالغ فى أمره صلى الله عليه و على آله وسلم بمجالسة المسلمين^٨ ،
 نهاه عن الالتفات إلى الغافلين ، و^٩ أكد الإعراض عن الناكبين فقال
 تعالى : ﴿ و لا تطع من أغفلنا ﴾ بعظمتنا^{١٠} ﴿ قلبه ﴾ أى جعلناه غافلا ،
 لأن الفعل فيه لنا لا له^{١١} ﴿ عن ذكرنا ﴾ بتلك الزينة .

- (١ - ١) سقط ما بين الرقبتين من ظ (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : بهما .
 (٣) من مد ، وفى الأصل وظ : عنه (٤ - ٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : فعند .
 (٥) فى ظ : مقدمين (٦) فى مد « و » (٧) العبارة من هنا إلى « إلى الغافلين »
 ساقطة من ظ (٨) زيد من مد (٩) من مد ، وفى الأصل : المجالسين .
 (١٠) فى ظ : ثم (١١) سقط من ظ .

أو لما كان التقدير: ففضل، لأن عظمتنا لا يغلبها شيء فلا يكون
إلا ما زيد، عطف على فعل المطاوعة قوله تعالى: (واتبع هونه)
بالميل إلى ما استدرجناه به منها^٢ و الأنفة من مجالسة أوليائنا الذين أكرمناهم
بالحمية منها لأن ذكر الله مطلع الأنوار، فإذا أفلت^٣ الأنوار تراكت
الظلمة فجاء الهوى فأقبل على الخلق^٤ (و كان امره فرطاه) أي متجاوزا
للحد مسرفا فيه مقدما على الحق، فيكون الحق منبذاه [وراء - °] الظهر
مفرطا فيه بالتقصير^٥ فان ربك سبحانه سينجي [أتباعك - °] على
ضعفهم منهم كما أنجي أصحاب الكهف، ويزيدك بأن يعليهم عليهم ويدفع
الجبابة في أيديهم^٦ لأنهم مقبلون على الله معرضون عما سواه، وغيرهم
مقبل على غيره معرض عنه^٧.

١٠

ولما رغبه^٨ في أوليائه، وزهده في أعدائه، ترصية بقدره^٩ بعد
[أن - °] قص الحق من قصة أهل الكهف للتعنتين، عليه ما يقول
لهم^{١٠} على وجه يعيهم ويعم غيرهم ويعم القصة وغيرها فقال^{١١} تعالى
مهددا ومتوعدا - كما نقل عن علي رضي الله عنه وكذا عن غيره^{١٢} :

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: بها (٣) من
مد، وفي الأصل: قلت (٤) العبارة من «والأنفة» إلى هنا ساقطة من ظ (٥) زيد
من ظ و مد (٦) زيد قبله في مد: عما لا يحق له (٧) في ظ و مد: يديهم .
(٨) من ظ و مد، وفي الأصل: رغب (٩) من ظ و مد، وفي الأصل:
في قدره (١٠) زيد من مد (١١) من مد، وفي الأصل و ظ: قال (١٢) زيد
في ظ: فقال .

(وقل) أى لهم^١ ولغيرهم: هذا الذى جئتكم به من هذا الوحي العربى
 العرى عن العوج، الظاهر الإعجاز، الباهر^٢ الحجج (الحق) كائننا^٣
 (من ربكم) المحسن [إليكم -^٤] فى أمر أهل الكهف [وغيرهم -^٥]
 من صبر نفسى مع المؤمنين، والإعراض عن سواهم وغير ذلك، لا
 ما قاتلتموه فى أمرهم، ويجوز أن يكون الحق مبتدأ^٦ (فمن شاء) أى^٧
 منكم ومن غيركم^٨ (فليؤمن) بهذا الذى قصصناه فيهم وفى غيرهم^٩،
 فهو مقبول مرغوب فيه وإن كان فقيرا زرى^{١٠} الهية^{١١} ولم ينفع إلا نفسه^{١٢}
 (ومن شاء) منكم^{١٣} ومن غيركم^{١٤} (فليكفر) فهو أهل لأن^{١٥} يعرض
 عنه ولا يلتفت إليه وإن كان أغنى الناس وأحسنهم هية، وإن تعاضمت
 ١٠. هيته لما اشتد من أذاه، وأفرط من ظله، وسنشى قلوب المؤمنين
 فى الدارين^{١٦} بالانتقام منه^{١٧}، والآية^{١٨} دالة على أن كلا من الكفر والإيمان
 موقوف على المشيئة بخلق^{١٩} الله تعالى، لأن الفعل الاختيارى يمتنع حصوله
 بدون القصد إليه وذلك القصد إن كان بقصد آخر يتقدمه / لزم أن

/ ٣٦٦

- (١) زيد فى ظ: هذا كله، والعبارة من هنا إلى «الباهر الحجج» ساقطة منه.
 (٢) من مد، وفى الأصل: الباهرة (-) زيد فى الأصل: أى، ولم تكن الزيادة
 فى ظ ومد فخذفناها (٤) زيد من ظ ومد (٥) زيد من مد (٦) العبارة من «فى»
 أمره إلى هنا ساقطة من ظ (٧-٧) فى ظ: منهم (٨-٨) سقط ما بين الرقين من
 ظ (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: زوى (١٠) من ظ، وفى الأصل: إن لا،
 وفى مد: لا - كذا (١١) العبارة من هنا إلى «التهديد تفصيلا» ساقطة من ظ.
 (١٢) من مد، وفى الأصل: لانه (١٣) من مد، وفى الأصل: خلق.

يكون كل قصد مسبوقا بقصد آخر إلى غير النهاية وهو محال ، فوجب أن تنتهى [تلك - ١] القصود إلى قصد يخلقه الله فى العبد على سبيل الضرورة يجب به الفعل^٢ ، فالإنسان مضطر فى صورة مختار ، فلا دليل للعزلة فى هذه الآية .

و لما هدد السامعين بما حاصله : ليختر كل امرئ لنفسه ما يحده غدا ٥
عند الله تعالى ، اتبع هذا التهديد - تفصيلا لما أعد للفريقين من الوعد [والوعيد - ٢] لفا ونشرا مشوشا - بما يليق بهذا الأسلوب المشير إلى أنه لا كفوء له من نون العظمة فقال تعالى : ﴿ انا اعتدنا ﴾ أى هيا بنا لما لنا من العظمة تهية قرية جدا ، وأحضرننا على وجه ضخم شديد تام التقدير^٣
﴿ للظلمين ﴾ أى لمن لم يؤمن ، ولكنه وصف إشارة إلى تعليق الحكم به ١٥
﴿ نارا ﴾ جعلناها معدة لهم^٤ ﴿ احاط بهم ﴾ كلهم ﴿ صرادقها ﴾ أى حائطها الذى يدار حولها كما يدار الحظير حول الخيمة^٥ من جميع الجوانب^٦ .

و لما كان المحرور شديد الطلب للاء قال تعالى : ﴿ وان يستغيثوا ﴾
من حر النار فيطلبوا الغيث - وهو ماء المطر - والغوث باحضاره^٧ لهم : ١٥
و شاكل استغاثتهم تهكما بهم فقال تعالى : ﴿ يغاثوا بماء ﴾ ليس كالماء الذى قدمنا الإشارة إلى أنا نحى به الأرض بعد صيرورتها صعيدا جرزا ،
(١) زيد من مد (٢) من مد ، وفى الأصل : الا لفعل (٣) زيد من ظ ومد .
(٤ - ٤) سقط ما بين الرقنين من ظ (٥) من مد ، وفى الأصل : باحضار .
(٦) العبارة من « والغوث » إلى هنا ساقطة من ظ .

- [بل - ١] ﴿ كالمهل ﴾ و هو القطران الرقيق و ما ذاب من صفر أو حديد
 [و الزيت - ٢] أو درديّة^٢ - قاله في القاموس . و شبهه به من أجل تناهى
 الحر مع كونه ثخيناً ، و بين وجه الشبه بقوله تعالى : ﴿ يشوى الوجوه^٣ ﴾
 أى إذا قرب إلى النّصم^٤ فكيف بالنّصم و الجوف^٥ ثم وصل بذلك ذمه
 ه فقال تعالى : ﴿ بشىء الشراب^٦ ﴾ أى هو ، فانه أسود متن غليظ حار ،
 و عطف عليه ذم النار المعدة [لهم - ٧] فقال تعالى : ﴿ و ساءت مرتفقا^٧ ﴾
 أى منزلاً يعد للارتفاق^٨ ، فكأنه قيل : فما لمن آمن ؟ فقال تعالى :
 ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ و لما كان الإيمان هو الإذعان للأوامر ، عطف
 عليه ما يحقق ذلك فقال تعالى : ﴿ و عملوا الصلحت ﴾ ثم عظم جزاءهم
 ١٠ بقوله تعالى : ﴿ انا لانضيع ﴾^٩ أى بوجه من الوجوه لما يقتضيه عظمتنا^{١٠}
 ﴿ اجر من احسن عملاً ﴾ مشيراً باظهار ضميرهم إلى أنهم استحقوا
 بذلك الوصف بالإحسان . فكأنه قيل : فإلهم ؟ فقال^{١١} مفصلاً لما أجل
 من وعدهم^{١٢} : ﴿ اولئك ﴾ أى العالو الرتبة ﴿ لهم جنت عدن ﴾ أى
 إقامة ، فكأنه قيل : ما لهم فيها ؟ فقيل^{١٣} : ﴿ تجري من تحتهم ﴾ أى^{١٤}
 ١٥ تحت منازلهم ﴿ الانهار ﴾ فكأنه قيل : ثم ما ذا ؟ فقيل : ﴿ يحلون فيها ﴾
 (١) زيد من مد (٢) زيد من انقاموس (٣) من القاموس ، وفى الأصول : درذبة
 - كذا (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : النهم (٥) العبارة من هنا إلى فكأنه قيل
 متكررة فى مد بعد « الذين آمنوا » (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : الارتفاق .
 (٧) سقط من مد (٨-٨) سقط ما بين الرقين من ظ . (٩) من ظ و مد ، وفى
 الأصل : قيل (١٠) زيد فى ظ : من .

و بنى الفعل للجهول لأن القصد وجود التحلية ، وهى لعزتها إنما يؤتى بها من الغيب فضلا من الله تعالى .

ولما كان [الله - ٢] أعظم من كل شيء ، فكانت نعمه لا يحصى نوع منها ، قال تعالى مبعضا : ﴿ من أساور ﴾ جمع أسورة جمع سوار ، كما يلبس ذلك ملوك الدنيا من جارية الكفرة فى بعض الأقاليم كأهل فارس . ولما كان لمقصودها نظر إلى التفضيل و الفعل بالاختيار على الإطلاق ، وقع الترغيب فى طاعته بما [هو - ٢] أعلى من النفضة فقال مبعضا أيضا : ﴿ من ذهب ﴾ أى ذهب هو فى غاية العظمة . ولما كان اللباس جزاء [العمل - ٢] وكان موجودا عندهم ، أسند الفعل إليهم فقال تعالى : ﴿ ويلبسون ثيابا خضرا ﴾ ثم وصفها بقوله تعالى : ﴿ من سندس ﴾ ١٠ وهو ما رقى من الديباج ﴿ واستبرق ﴾ وهو ما غلظ منه ؛ ثم استأنف الوصف عن حال جلوسهم فيها بأنّه جلوس الملوك المتمكنين من النعيم فقال تعالى : ﴿ متكئين فيها ﴾ ١١ أى لأنهم / فى غاية الراحة ﴿ على الآرائك ﴾ ١٢ أى الأسرة عليها [الحجل - ٢] ، ثم مدح هذا فقال تعالى : ﴿ نعم الثواب ﴾ أى هو لو لم يكن لها وصف غير ما سمعتم فكيف ولها من الأوصاف ١٥

- (١) العبارة من هنا إلى « قال تعالى مبعضا » ساقطة من ظ (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : او (٣) زيد من مد (٤) العبارة من هنا إلى « مبعضا أيضا » ساقطة من ظ (٥) العبارة من « هو فى غاية » إلى هنا ساقطة من ظ (٦ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) من مد ، و فى الأصل : عليهم ، والكلمة ساقطة من ظ . (٨) سقط من مد .

ما لا يعلمه حق علمه إلا الله تعالى ١ و إلى ذلك أشار بقوله تعالى :
(وحسنت) أى الجنة كلها ، وميز ذلك بقوله تعالى : (مرتفعا) .

ولما كان إنما يحط حال المشركين العاجل ، وكان قد تقدم قولهم
" أو يكون لك جنة من نخيل و عنب " - الآية ، وقوله تعالى " أنا جعلنا

ه ما على الارض زينة لها " - الآية ، وقوله تعالى فى حق فقراء المؤمنين

الذين تقذروهم " ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا " - الآية ،

و استمر إلى أن ختم بأن جنات المؤمنين عظيم حسنها من جهة الارتفاق ،

عطف على قوله تعالى " و قل الحق من ربكم " بقوله تعالى كاشفا بضرب

المثل أن ما فيه الكفار من الارتفاق العاجل ليس أهلا لأن يفتخر به

١٠ لأنه إلى زوال : (و اضرب لهم) أى لهؤلاء الضعفاء والمتجبرين

الذين يستكبرون على المؤمنين ، و يطلبون طردهم لضعفهم و فقرهم :

(مثلا) لما آتاهم الله من زينة الحياة الدنيا ، فاعتمدوا عليه و ركنوا إليه

و لم يشكروا^٦ من آتاهم إياه عليه ، بل أداهم إلى الافتقار و التكبر

على من زوى ذلك [عنه - ٧] إكراما له و صيانة عنه (رجلين)

١٥ فكأنه قيل : فما^٨ مثلها ؟ فقيل : (جعلنا) أى بما لنا من العظمة

(لاحدهما) وهو المجعول مثلا لهم (جنتين) أى بساتين يستر ما

(١ - ١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : فقر .

(٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : يقذروهم (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل :

احوال (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ، و فى الأصل و مد : لم يشكروا (٧) زيد

من ظ و مد (٨) من مد ، و فى الأصل و ظ : ما (٩) العبارة من هنا إلى

« من يدخلها » - اقطعة من ظ .

فيهما^١ من الاشجار من يدخلهما على أى رضع من الأوضاع كانتا . و من جملة الأوضاع أن تكون إحداها في السهل و الأخرى في الجبل ، ليعد عموم عاهة لهما لأنها إما من برد أ. حر (من اعتاب) لأنها من أشجار البلاد الباردة و تصبر على الحر ،^٢ و هى فاكهة و قوت بالعنب و الزبيب و الخل و غيرها^٣ (و حففنهما)^٤ أى حطناهما بعظمتنا^٥ (بنخل)^٥ لأنها [من -^٦] أشجار البلاد الحارة ، و تصبر على البرد ، و ربما منعت عن الأعناب بعض أسباب العاهات ،^٧ و ثمرها فاكهة بالبسر و الرطب و قوت بالتمر و الخل . فكأن النخل كالإكليل من وراء العنب ، و [هو -^٨] مما يؤثره الدهاقين لأنه في غاية البهجة و المنفعة (و جعلنا بينهما)^٩ أى أرضى^{١٠} الجنتين (زرعاه)^{١١} لبعث شمول الآفة للكل ، لأن زمان^{١٢} الزرع و مكانه غير زمان^{١٣} أثمار الشجر المقرم و مكانه ،^{١٤} و ذلك هو العمدة في القوت ، فكانت الجنتان أرضا جامعة لخير الفواكه و أفضل الأقوات ، و عمارتهما متواصلة متشابهة لم يتوسطها ما يقطعها و يفصل بينها ، مع سعة الأطراف ، و تباعد الأكثاف . و حسن الهيئات و الأوصاف^{١٥} .

و لما كان الشجر قد يكون فاسدا من جهة أرضه ، نفى ذلك بقوله ١٥
تعالى ، جوابا لمن كأنه قال : ما حال أرضهما المنتبج لزكاه^{١٦} ثمرهما^{١٧} ؟ :

- (١) من مد ، و فى الأصل و ظ : بينهما (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ .
(٣) زيد من ظ و مد (٤) العبارة من هنا إلى « البهجة و المنفعة » ساقطة من
ظ (٥) زيد من مد (٦) من مد ، و فى الأصل و ظ : أرض (٧-٧) تكرر فى
مد (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل : ازكا - كذا (٩) زيد فى الأصل : أوجنته ،
و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفناها .

(كلنا) أى كل واحدة من (الجنتين) المذكورتين (اتت اكلها)
 ' أى ما يطلب منها و يؤكل من ثمر و حب ' ، كاملا غير منسوب شيء
 منهما إلى نقص^١ و لا رداة^٢ ، و هو معنى : (و لم تظلم) أى تنقص
 حسا و لا معنى كمن يضع الشيء فى غير موضعه^٣ (منه شيئا لا) .

و لما كان الشجر ربما أضر بدوامه قلة السقى قال تعالى : (و فجرنا)

' أى تفجيرنا يناسب عظمتنا ' (ظللها نهرا لا)^٤ أى يمتد فيتشعب فيكون
 كالأنهار^٥ لتدوم طراوة الأرض و يستغنى عن المطر عند القحط ؛ ثم

زاد^٦ فى ضخامة هذا الرجل فين أن له غير هاتين الجنتين [و الزرع -^٧]

بقوله تعالى : (و كان له) أى صاحب الجنتين (ثمرج) أى مال

١٠ / ٣٦٨ ثمر غير ما [تقدم -^٨] كثير ، اذو أنواع ليكون متمكنا من العبارة

بالأعوان و الآلات و جميع ما يريد^٩ (فقال) ' أى هذا الكافر '

(لصاحبه) ' أى المسلم المجمعول مثلا لفقراء المؤمنين ' (وهو) أى

صاحب الجنان (يحاوره)^{١٠} أى يراجعه الكلام . [من -^{١١}] حار

يحور - إذا رجع . افتخارا عليه و تقييحا لحاله^{١٢} بالنسبة إليه . و المسلم

(١-١) سقط ما بين الرفيقين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) من ظ و مد ، و فى

الأصل : رادة - كذا (٤) العبارة من هنا إلى « كالأنهار » ساقطة من ظ .

(٥) من مد ، و فى الأصل : بالابصار (٦) من مد ، و فى الأصل و ظ : حلاوة .

(٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : اراد (٨) زيد من ظ و مد (٩) العبارة من

هنا إلى « إلى الدنيا » ساقطة من ظ (١٠) زيد من مد (١١) من مد ، و فى

الأصل : له .

يحارره بالوعظ و تقييح^١ الركون إلى الدنيا: (انا اكثر منك مالا)
 لما ترى من جناني و ثماري (و اعز قراءه)^٢ أى ناسا يقومون معي في
 المهمات ، و ينفرون عند الضرورات^٣ ، لأن ذلك لازم لكثرة المال
 (و دخل جته)^٤ و حد لإرادة الجنس^٥ و دلالة على ما أفاده الكلام
 من أنها لاتصلها كالجنة الواحدة ، و إشارة إلى أنه لاجته له غيرها ه
 لأنه لا حظ له في الآخرة (وهو)^٦ أى و الحال^٧ [أنه -]^٨ (ظالم لنفسه ج)
 بالاعتماد على ماله و الإعراض عن ربه ؛ ثم استأنف بيان ظله بقوله^٩ :
 (قال)^{١٠} لما استولى عليه من طول أمله و شدة حرصه و تمادى غفله
 و اطراحه للنظر في العواقب بطول المهلة و سبوغ النعمة^{١١} : (ما اظن ان تبيد)
 أى تهلك^{١٢} هلاكا [ظاهرا -]^{١٣} مستويا (هذه ابداء)^{١٤} ثم زاد^{١٥} في
 الطغيان و البطر بقصر النظر على الحاضر فقال^{١٦} : (و ما اظن الساعة قائمة^{١٧})
 استلذاذا بما هو فيه و إخلادا [إليه -]^{١٨} و اعتمادا عليه .

و لما كان الإنسان مجبولا على غلبة الرجاء عليه ، فاذا حصل له من
 دواعي الغنى و طول الراحة و بلوغ المأمول^{١٩} و الاستدراج بالظفر
 بالسؤل ما يريه ، و ثبت أصوله و يقويه ، اضمحل الخوف^{٢٠} فلم يزل^{٢١} ١٥
 يتضاءل حتى يتلاشى فكان عدما . فقال تعالى حاكيا عن هذا الكافر

(١) من مد ، وفي الأصل : يفح (٢-٣) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) العبارة
 من هنا إلى « في الآخرة » ساقطة من ظ (٤) من مد ، وفي الأصل : اعاده .
 (٥) زيد من مد (٦-٧) في ظ : قوله (٧) العبارة من هنا إلى « مستويا » ساقطة
 من ظ (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : ازداد (٩) زيد في الأصل : تعالى ،
 و لم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (١٠) زيد من ظ و مد (١١) العبارة
 من هنا إلى « القدر مقسبا » ساقطة من ظ (١٢) من مد ، وفي الأصل : الامل .
 (١٣-١٤) من مد ، وفي الأصل : فلم .

ما أتم له الرجاء من أمانه من سوء ما يأتي به القدر مقسما :
 ﴿ واثن رددت ﴾ [أى ردنى راد - ١] ﴿ الى رنى ﴾ المحسن إلى فى
 هذه الدار ، فى الساعة على تقدير قيامها الذى يستعمل فى فرضه أداة
 الشك ﴿ لاجدن خيرا منها ﴾ أى هذه الجنة ؛ وقرأ ابن كثير وابن
 عامر^٢ بالثنية للجنة ﴿ منقلباه ﴾^٣ أى من جهة الانقلاب وزمانه
 ومكانه^٤ ، لأنه ما أعطانى ذلك إلا باستحقاقى^٥ ، وهو وصف لى غير
 منفك فى الدارين ، وإن لم يقولوا [نحو - ١] هذا بالسنة^٦ مقالهم
 فان السنة أحوالهم ناطقة به ، فكأنه قيل : إن هذا لى عداد البهائم
 حيث قصر النظر على الجزئيات ، ولم يجوز أن يكون التمويل استدراجا .
 ١٠ فما قال له الآخر؟ فقبل : ﴿ قال له صاحبه وهو ﴾ أى ؛ والحال إن
 ذلك الصاحب ﴿ بحارّة ﴾ منكرا^٧ [عليه - ١] : ﴿ اكفرت ﴾ .

٢ ولما كان كفره بانكار البعث . دل عليه بقوله تعالى :
 ﴿ بالذى خلقك من تراب ﴾^١ بخلق أصلك ﴿ ثم من نطفة ﴾ متولدة من أغذية^٢
 أصلها تراب ﴿ ثم سونك ﴾ بعد^٣ أن أولدك^٤ ؛ و طورك فى أطوار النشأة ؛
 (١) زيد من مد (٢) العبارة من هنا إلى « الجنة » - ساقطة من ظ (٣-٣) من
 مد ، وفى الأصل : ابن عامر و ابن كثير (٤-٤) سقط ما بين الرهين من ظ .
 (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : بالاستحقاق (٦) العبارة من هنا إلى « ناطقة به »
 ساقطة من ظ (٧-٧) من مد ، وفى الأصل . هذه السنة (٨) سقط من ظ (٩) زيد
 فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (١٠) من مد ، وفى
 الأصل و ظ : غدايه (١١) من ظ و مد ، وفى الأصل : ثم .

(رجلاه) حيث نقيت إعادته لمن ابتدأ خلقهم على هذا الوجه تكديا للرسل و استقصارا للقدرة ، ولم تثبت^١ لها في الإعادة ما ثبت لها بملك في الابتداء ، ثم لم تجوزها^٢ بعد القطع بالنفي لإلا على سبيل الفرض بأداة الشك ، وهي^٣ من دعائم أصول الدين الذي لا يقتنع [فيه -^٤] إلا بالقطع ، ونسبته إلى العيب الذي لا يرضاه عاقل إذ^٥ جعلت غاية هذا الخلق ه البديع في هذا التطوير العظيم الموت [الذي -^٦] لو كان غاية - كما زعمت - لفوت على المطيع الثواب ، وعلى العاصي العقاب .

ولما أنكر على صاحبه ، أخبر عن اعتقاده بما^٧ يضاد اعتقاد صاحبه ، فقال "مؤكدًا لأجل إنكار صاحبه مستدركا لأجل كفرانه"^٨ : (لكننا) "لكن أنا . ولما كان سبحانه لا شيء أظهر منه ولا شيء أبطن منه ، ١٠ أشار إلى ذلك جميعا باضماره قبل الذكر فقال تعالى"^٩ : (هو) "أى الظاهر أتم ظهور / فلا يخفى أصلا ، ويجوز أن يكون الضمير للذي^{١٠} خلقك (الله) "أى المحيط بصفات الكمال"^{١١} (ربى) وحده ، لم يحسن إلى^{١٢} "خلقًا و رزقا أحد"^{١٣} غيره ، هذا اعتقادى فى الماضى و الحال

(١) من مد ، وفى الأصل و ظ : لم يثبت (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : لم يجوزها (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : هو (٤) زيد من ظ و مد (٥) العبارة من هنا إلى « العاصي العقاب » ساقطة من ظ (٦) من مد ، وفى الأصل : اذا . (٧) زيد من مد (٨) من مد ، وفى الأصل : لا (٩) من مد ، وفى الأصل : عما ، وفى ظ : لا (١٠-١١) سقط ما بين الرقين من ظ (١١) العبارة من هنا إلى « للذى خلقك » ساقطة من ظ (١٢) من مد ، وفى الأصل : الذى (١٣-١٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : و يرزقنى - كذا .

(وَلَا اشْرِكْ بِرَبِّيَ) المحسن إلى في عبادتي (أحدا) كما لم يشاركه في إحسانه إلى أحد، فإن الكل خلقه وعبده، و أني يكون العبد شريكا للرب! فاني لا أرى الغنى و الفقر إلا منه، و أنت - لما اعتمدت على مالك - كنت مشركا به^١.

و لما كان المؤمنون على طريق الأنبياء في إرادة^٢ الخير و الإرشاد إلى سبيل النجاة و عدم الحقد على أحد بشر^٣ أسلفه و جهل قدمه، قال له مصرحا بالتعليم بعد أن لوح له^٤ به فيما ذكره عن نفسه مما يجب عليه: (وَلَوْلَا إِذْ) 'أى و هلا حين' (دَخَلْتَ جَنَّتِكَ قُلْتَ) 'ما يدل على تفويضك الأمر فيها و في غيرها' إلى الله تعالى كما تقدم الإرشاد^٥ ١٠. إليه في آية "وَلَا تَقُولُ لشيءٍ" تاركا للافتخار بها، و مستحضرا لأن الذى وهبها قادر على سلبك إياها ليقودك^٦ ذلك إلى التوحيد و عدم الشرك، فلا تفرح بها و لا بغيرها مما يقضى لآله^٧ لا ينفى الفرح إلا بما يؤمن عليه الزوال (مَا شَاءَ اللَّهُ) 'أى الذى له الأمر كله'، كان، سواء كان حاضرا أو ماضيا أو مستقبلا، و لذلك أعراها عن الجواب^٨، ١٥. لا ما يشاؤه غيره [و لا يشاؤه - ''] 'هو سبحانه'؛ [ثم - ''] علل ذلك بقوله تعالى: (لَا قُوَّةَ) 'أى لأحد' على بستان و غيره' (إِلَّا بِاللَّهِ ج)

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من مد، و في الأصل و ظ : إرادة.
(٣) من ظ و مد، و في الأصل : اشتر (٤) من ظ و مد، و في الأصل : أو.
(٥) سقط من مد (٦) من ظ و مد. و في الأصل : غيره (٧) من ظ و مد، و في الأصل : الإشارة (٨) في ظ : ليقود (٩) من ظ و مد، و في الأصل : انه (١٠) زيد من مد.

[أى - ١] المتوحد بالكمال، فلا شريك له، وأفادت هذه الكلمة إثبات القوة لله وبراءة العبد منها، والتنبيه على أنه لا قدرة [لاحد - ١] من الخلق إلا بتقديره، فلا يخاف من غيره، والتنبيه على فساد قول الفلاسفة في الطوائع "من أنها" مؤثرة بنفسها.

ولما قدم^٤ ما يجب عليه في نفسه منها به لصاحبه، ثم ما يجب^٥ عليه [من - ٥] التصريح بالإرشاد في أسلوب مقرر أن الأمر كله لله، لا شيء لاحد غيره، أتبع قوله تعالى: ﴿ان ترن﴾ أى أيها المفتخر بماله على^١ ﴿انا﴾^١ ولما ذكر ضمير الفصل، ذكر مفعول "ترى" الثانى فقال^٦: ﴿اقل منك﴾^٦ وميز القليل^٦ بقوله: ﴿مالا وولدا﴾^٦ أى من جهة المال و الولد الذى هو أعز نفر الإنسان.

ولما أقر هذا المؤمن بالعجز والافتقار، في نظير ما أبدى الكافر من التقوى والافتخار، سبب عن ذلك ما جرت به^٧ العادة [في - ١] كل جزاء، داعيا^٨ بصورة التوقع فقال تعالى^٩: ﴿فسى ربى﴾ المحسن إلى^{١٠} ﴿ان يؤتين﴾ من خزائن رزقه ﴿خيرا من جتك﴾ فيحسن إلى^{١١} بالفتى كما أحسن إلى^{١٢} بالفقر المقترن بالتوحيد، المنتج للسعادة (ويرسل عليها) ١٥

- (١) زيد من مد (٢) العبارة من بعده إلى « مؤثرة بنفسها » ساقطة من ظ .
 (٣-٣) من مد، وفي الأصل: بانها (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: تقدم .
 (٥) زيد من ظ و مد (٦-٦) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) سقط من مد .
 (٨) زيد بعده في الأصل : في، ولم تكن الزيادة في مد لحذفها (٩) العبارة من « ولما أقر » إلى هنا ساقطة من ظ .

أى جتتك (حسانا) أى مراى من الصواعق ' و البرد الشديد ' (من السماء) .

' و لما كانت المصابحة بالمصيبة أنكى ما يكون ، قال تعالى : (فصبح) بعد كونها قرة العين^٢ بما تهز به من الأشجار و الزروع (صعيدا زلقا^٣)
 ٥ أى أرضا يزلق عليها للاستها^٤ باستئصال نباتها ، فلا ينبت فيها نبات ، ولا يثبت فيها قدم (أو يصبح مأوفا غورا) وصف بالمصدر لأنه أبلغ (فلن تستطيع) أنت (له طلباه) .

' و لما كان من المعلوم أن هذا المؤمن المخلص بعين الرضى ، كان من المعلوم أن التقدير^٥ : فاستجيب لهذا الرجل المؤمن ، ' أو : فحقق له ١٠ ما توقعه خيب ظن المشرك ، فعطف عليه قوله : (واحيط) ' أى أوقعت الإحاطة بالهلاك ، [بنى للفعول - °] لأن الفكر حاصل بإحاطة الهلاك من غير نظر إلى فاعل مخصوص ، و للدلالة على سهولته (بشره) أى الرجل المشرك^٦ . كله ، فاستوصل هلاكا [ما - °] فى السهل منه و ما فى الجبل ، و ما يصبر منه على^٧ البرد و الحر^٨ و ما لا يصبر ١٥ (فاصبح / يقلب كفيه) ندما . و يضرب إحداهما على الأخرى تحسرا (على ما آتفق فيها) لعمارتها^٩ و نجاتها (وهى خاوية) أى

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : العين .

(٣-٣) فى ظ : أرضا ملساء (٤) العبارة من هنا إلى «على سهولته» ساقطة من ظ .

(٥) زيد من مد (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : المشرك (٧) زيد من ظ

ومد (٨-٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : الحر و البرد (٩) فى مد : بعمارتها .

ساقطة (١٦)

ساقطة 'مع الخلو' ﴿على عروشها﴾ أى دعائمها التى كانت تحملها فسقطت على الأرض و سقطت هى فوقها ﴿ويقول﴾ تمنى لرد ما فات لحيرته و ذهول عقله و دهشته: ﴿يلتقى﴾ تمنى لاعتماده على الله من غير إشراك بالاعتماد على الفانى ﴿لم اشرك بربى احدا﴾ كما قال له صاحبه ، فندم حيث لم ينفعه الندم على ما فرط فى الماضى لأجل ما فاتته من الدنيا ، ه
لا حرصا على الإيمان لحصول الفوز فى العقبى ، لقصور عقله و وقوفه مع المحسوسات المشاهدات ﴿و لم تكن له فئة﴾ أى جماعة لا من نقره الذين^٢ اعتز بهم و لا من غيرهم ﴿ينصرونه﴾ مما وقع فيه ﴿من دون الله﴾ [أى بغير عون من -^٤] الملك الأعظم ﴿و ما كان﴾ هو ﴿متصراة﴾
بنفسه ، بل ليس الأمر^٥ فى ذلك إلا الله وحده . ١٠

و لما أتيح هذا^٦ المثل قطعا أنه لا أمر لغير الله المرجو لنصر أوليائه بعد ذلهم ، و لإغنائهم بعد فقرهم ، [و لإذلال أعدائه بعد عزهم و كبرهم -^٧] ، و لإفقارهم^٨ بعد إغنائهم و جبرهم^٩ ، و أن غيره إنما هو كالحىال لا حقيقة له ، صرح بذلك فى قوله تعالى : ﴿هنالك﴾ أى فى مثل هذه الشدائد العظيمة ﴿الولاية﴾
أى النصر - على قراءة الفتح ، و السلطان - على الكسر ، [و هى قراءة حمزة ١٥

(١-١) سقط ما بين الرقمين من ظ (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : الذى .

(٣) زيد فى الأصل : أى يهرعون عون - كذا ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد

لخدمتها (٤) زيد من ظ و مد (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : كما مر .

(٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : هنا (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل :

انتقارهم (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : حصرهم .

و الكسائي، و الفتح لغيرهما، و هما بمعنى واحد، و هو المصدر كما صدر به في القاموس - [١] . ﴿الله﴾ [أى - ١] الذى له الكمال كله^٢ ﴿الحق﴾ [أى - ١] الثابت الذى لا يحول يوما ولا يزول، ولا يغفل ساعة ولا ينام،^٣ و لا ولاية لغيره بوجه - هذا على قراءة الجماعة بالجر هـ [على الوصف - ٤] و هو فى قراءة أبى عمرو و الكسائي بالرفع على الاستئناف و القطع قليلا، تنبيها على أن فزعهم^٤ فى مثل هذه الازمات^٥ إليه دون غيره برهان قاطع على أنه الحق و ما سواه باطل، و أن الفخر بالعرض الزائل من أجهل الجهل، و أن المؤمنين لا يعيهم فقرهم ولا يسوغ^٦ طردهم لأجله^٧، وأنه^٨ يوشك أن يعود فقرهم غنى و ضعفهم قوة .

١٠. و لما علم من ذلك أنه أخذ بأيدي عبيده [الابرار - ١٠] و على أيدي عصاته^٩ الاشرار، قال تعالى: ﴿هو خير ثوابا﴾ لمن أثابه^{١٠} ﴿وخير عقابا﴾ أى عاقبة عظيمة، فان فعلا - بضمة و بضميتين - من صيغ جموع الكثرة فيفيده ذلك مبالغة و إن لم يكن جمعا^{١١}، و المعنى

- (١) زيد من مد (٢ - ٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) العبارة من هنا إلى «والقطع قليلا» متكررة فى الأصل فقط بعد «فى القاموس» و ساكنة من ظ .
(٤) زيد من مد و العبارة المتكررة (٥) من ظ و مد، و فى الأصل : فروعهم .
(٦) فى ظ بعلامة النسخة : أى الشدائد (٧) من ظ و مد، و فى الأصل : لا يسوغ (٨) من ظ و مد، و فى الأصل : لاجل (٩) من مد، و فى الأصل و ظ : انما هو (١٠) زيد من ظ و مد (١١) من مد، و فى الأصل و ظ : عصابة .
(١٢) من ظ و مد، و فى الأصل : انابه .

أنه - [أى ثوابه -^١] - لأوليائه خير ثواب وعقابه^٢ خير عقي .
ولما أتم المثل لديانهم الخاصة [بهم التى -^٣] أبطرتهم ، فكانت
سبب إشقائهم وهم يحسبون أنها عين إسعادهم ! ضرب لدار الدنيا العامة
جميع الناس فى^٤ قلة بقائها وسرعة فنائها ، وأن من تكبر بها^٥ كان
أخس منها فقال تعالى : ﴿ واضرب لهم ﴾^٦ أى لهؤلاء الكفار المغترين
بالعرض الفانى ، المغترين بكثرة الأموال والأولاد وعزة النفرة^٧
﴿ مثل الحيوة الدنيا ﴾^٨ أى التى صفتها - التى هم بها ناطقون - تدل
على^٩ أن ضدها^{١٠} الأخرى ، فى ينوعها^{١١} ونضرتها ، واختلا بها^{١٢} للنفوس
ببهجتها^{١٣} ، واستيلانها على الأهواء بزهرتها ، واختداعها لذوى الشهوات
بزيفتها ، ثم اضمحلالها وسرعة زوالها ، أفرح ما كانوا بها ، وأرغب ما^{١٤}
كانوا [فيها -^{١٥}] مرة بعد أخرى ، على مر الأيام و[كر -^{١٦}] الشهور ،
وتوالى الأعوام وتعاقب الدهور ، بحيث نادى على نفسها بالتحذير
منها والتنفير عنها للعاقل اللقن ،^{١٧} والكيس الفطن ، رغبة إلى الباقي الذى
(١) زيد من ظ (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : عدا (٣) من مد ، وفى الأصل :
من ، و العبارة من هنا - بما فيها هذه الكلمة - إلى « أخس منها » ساقطة من ظ .
(٤) من مد ، وفى الأصل : فيها (٥) العبارة من هنا إلى « عزة النفرة » ساقطة
من ظ (٦) فى مد : المفخرة (٧) العبارة من هنا إلى « الأخرى » ساقطة من ظ .
(٨ - ٨) من مد ، وفى الأصل : صدها - كذا (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل :
تنوعها (١٠) من مد ، وفى الأصل و ظ : اختلاسها (١١) من ظ و مد ، وفى
الأصل : وبهجتها (١٢) زيد من ظ و مد (١٣) بهامش ظ : اللقن : الذى
فى غاية الفطنة .

يدوم سروره ، و يبقى نعيمه و حبوره ، و ذلك المثل ﴿ كما أنزلناه ﴾
 بعظمتنا و اقدارنا^١ بعد / يبس الأرض و جفاف ما فيها و زواله ،
 و بقلعه^٢ كما تشاهدونه و استئصاله ، و قال : ﴿ من السماء ﴾ تنبها على
 بليغ القدرة في إمساكه في العلو و إنزاله في وقت الحاجة . على الوجه
 النافع ﴿ فاختلط ﴾ أى قعقب و تسبب عن^٣ إنزاله أنه اختلط
 ﴿ به نبات الأرض ﴾^٤ أى التراب الذى كان نباتا ارفت بطول العهد^٥
 في بطنها ، فاجتمع بالماء و التف^٦ و تكاثف ، فهيأناه بالتخمير و الصنع
 الذى لا يقدر عليه سوانا حتى أخرجناه من الأرض أخضر يهتز على ألوان
 مختلفة و مقادير متفاوتة ثم أيسناه ﴿ فاصبح هشيما ﴾^٧ أى يابسا مكسرا
 ١٠ مفتتا ﴿ تذروه ﴾^٨ أى تثيره و تفرقه و تذهب به ﴿ الريح ﴾ حتى
 يصير عما قليل كأنه بقدرة الله تعالى لم يكن ﴿ و كان الله ﴾^٩ أى المختص
 بصفات الكمال ﴿ على كل شيء ﴾ من ذلك و غيره إنشاء و إفناء
 و إعادة ﴿ مقتدرا ﴾ أزلا و أبدا ، فلا تظنوا أن ما تشاهدونه من
 قدرته حادث .

١٥ و لما تبين بهذين المثلين و غيرهما أن الدنيا - التى أوردت أهلها
 [الموارد -^{١٠}] و أحلتهم أودية المعاطب - سريعة الزوال . و شبكة الارتحال ،

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : قدرتنا (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل :
 تقلعه (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : على (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ .
 (٥) العبارة من هنا إلى « و تكاثف » - اقاطه من ظ (٦) من مد ، و فى الأصل :
 النعت (٧) سقط من ظ (٨) زيد من ظ و مد .

مع كثرة الانكاد، و دوام الاكدار، من الكد^١ و التعب،
 و الخوف و النصب^٢ كالزرع سواء، تقبل أولا في غاية النضرة و البهجة،
 تزايد نضرتها و بهجتها شيئا فشيئا. ثم تأخذ في الانتقاص و الانحطاط
 إلى^٣ أن تنتهى إلى الفناء، فهي جديرة لذلك بالزهد فيها و الرغبة عنها،
 و أن لا يفتخر بها عاقل فضلا عن أن يكثر بها غيره^٤، قال تعالى : هـ
 ﴿ المال و البنون ﴾ الفانيان الفاسدان^٥ و هما أجل ما في هذه الدار
 من متاعها ﴿ زينة الحياة الدنيا ﴾ التي لو عاش الإنسان جميع أيامها
 لكان حقيقا لصيرورة ما هو فيه [منها - ٦] إلى زوال بالإعراض عنها
 والبغض^٦ لها، و أنتم تعلمون ما [في - ٦] تحصيلهما من التعب، و ما لها
 بعد الحصول من سرعة العطب، و هما مع ذلك قد يكونان^٧ خيرا إن ١٠
 عمل فيها بما يرضى الله، و قد يكونان^٨ شرا و يجيب الأمل^٩ فيها،
 و قد يكون كل منهما سبب هلاك صاحبه و كدره، و سوء حياته و ضرره^{١٠}
 ﴿ و البقيت الصالحات ﴾ و هي أعمال الخير المجردة التي يقصد بها
 وجه الله تعالى التي رغبنا فيها بقولنا " لنبلوهم ايهم احسن عملا " و ما
 بعده ﴿ خير ﴾ أى من الزينة الفانية^{١١}. و لما كان أهم ما إلى من حصل ١٥

(١) من ظ و مد، و في الأصل : النكد (٢) العبارة من هنا إلى « إلى الفناء »
 ساقطة من ظ (٣) سقط من مد (٤-٥) سقط ما بين الرقين من ظ (هـ) في ظ :
 فقال (٦) زيد من ظ و مد (٧) من ظ و مد، و في الأصل : النقص (٨) من
 ظ و مد، و في الأصل : يكون (٩-١٠) من ظ و مد، و في الأصل : سرا
 و تخيبا لامل لا - كذا.

النفائس لكفائته من يحفظها^١ له لو فت حاجته قال : ﴿ عند ربك ﴾
 أى^٢ الجليل المواهب ، العالم بالعواقب ،^٣ و خير^٤ من المال و البنين فى
 العاجل و الآجل ﴿ ثوابا و خير ﴾^٥ من ذلك كله^٦ ﴿ املاه ﴾^٧ أى من
 جهة ما يرجو فيها من الثواب و يرجو فيها من الآمل^٨ ، لأن ثوابها
 ٥ إلى بقاء ، و أملها كل ساعة فى تحقق و علو و ارتقاء ، و أمل^٩ المال
 و البنين يختان أحوج ما يكون إليهما .

و لما ذكر المبدأ و نبه على زواله . و ختم بأن المقصود^{١٠} منه الاختبار^{١١}
 للرفعة بالثواب أو الضعة بالعقاب ، و كان الحزى و الصغار ، أعظم شىء
 رهبه النفوس الكبار ، لاسيما إذا عظم الجمع و اشتد الامر ، فكيف
 ١٠ إذا انضم^{١٢} إليه الفقر^{١٣} ! فكيف إذا صاحبها الحبس^{١٤} ! و كان يوم
 الحشر يوما يجمع^{١٥} فيه^{١٦} الخلائق . فهو بالحقيقة المشهود ، و تظهر فيه
 العظمة فهو وحده المرهوب ، عقب ذكر الجزاء ذكره ، لأنه أعظم يوم
 يظهر فيه . فقال تعالى عاطفا على " و اضرب " : ﴿ و يوم ﴾^{١٧} أى و اذكر^{١٨}
 لهم يوم ﴿ تسير ﴾^{١٩} الجبال ﴿ عن وجه الأرض بعواصف القدرة كما
 ١٥ يسير ﴾^{٢٠} نبات الأرض - بعد أن صار هشيما - بالرياح " فترى الجبال

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : يحفظ (٢) سقط من ظ (٣-٣) سقط ما بين
 الرقين من ظ (٤) العبارة من هنا إلى ه بالعقاب ه ساقطة من ظ (٥) من مد ،
 وفى الأصل : لعل (٦-٦) تكرر فى مد (٧) من مد ، وفى الأصل : الصحة - كذا .
 (٨) زيد فى ظ : لما (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : ضم (١٠) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : الفقير (١١) فى مد : تجمع (١٢) زيد فى ظ : جميع (١٣) فى مد : ذكرهم .
 (١٤) هذه قراءة ابن كثير و أبى عمرو و ابن عامر ، و قرأ الباقر و بالنون -
 راجع نثر المرحان ٤/ ٤٥٠ ، (١٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : يصير .

٣٧٢ /

تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب " (وترى الارض) / بكاملها
 (بارزة لا) لا غار فيها ولا صدع ولا جبل ولا نبت ولا شجر ولا ظل
 (و) الحال أنا قد (حشرتهم) أى الخلائق بعظمتنا قبل التسيير^٢
 بتلك الصيحة ، فها إلى الموقف الذى^٣ ينكشف فيه المخبات ، وتظهر
 الفضاء والمغيات ، ويقع الحساب فيه على النقيير والقطمير ، والنافذ^٥
 فيه بصير ، فينظرون ويسمعون^٤ زلازل الجبال عند زوالها ، وقعاقم
 الابنية والأشجار فى هدها وتباين أوصالها ، وفنائها بعد عظيم مرآها
 واضمحلالها (فلم تغادر) أى ترك^٦ بما لنا من العظمة^٧ (منهم)
 أى الأولين والآخرين^٨ (احدا) لأنه لا ذهول ولا عجز .

ولما ذكر سبحانه حشرهم^٩ ، وكان من المعلوم أنه للعرض ، ذكر ١٠
 كيفية ذلك العرض ، فقال بانيا الفعل للفعل على طريقة كلام القادرين ،
 ولأن المخوف العرض لا كونه من معين : (و عرضوا على ربك)
 أى المحسن إليك برفع أوليائك وخفض أعدائك (صفاء) لاتساع
 الأرض والمسابقة إلى داره ، لعرض أدل شئ وأصغره ، وأطوعه
 وأحقره ، يقال لهم تنبها على مقام العظمة : (لقد جئتمونا) أحياء سويين ١٥
 حفاة عراة غرلا (كما خلقكم) بتلك العظمة^{١٠} (أول مرة) منغزلين من

(١) فى مد : شجرة (٢-٢) سقط ما بين الرقمين من ظ (٣) فى ظ : التى .
 (٤) زيد فى الأصل : فيه ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفها (٥) العبارة من
 هنا إلى " من معين " ساقطة من ظ (٦) من مد ، وفى الأصل : حشرناهم .
 (٧) سقط من ظ .

كل شيء كنتم نجتمعونه و تفاخرون^١ به منقادين مذعنين فقولون " هذا ما وعد الرحمن و صدق المرسلون " فيقال لكم : ﴿ بل زعمتم ﴾ أى ادعيتم جهلا بعظمتنا (ان) ^٢ أى أنا^٣ ﴿ لن نجعل لكم ﴾ ^٤ على ما لنا من العظمة^٥ (موعداه) ^٦ أى مكانا و وقتا^٧ نجتمعكم فيه هذا الجمع^٨ فنجز ما وعدناكم به على السنة الرسل^٩ (ووضع) ^{١٠} بأيسر أمر^{١١} بعد العرض المستعقب للجمع^{١٢} بأدنى إشارة^{١٣} (الكتب) المضبوط فيه دقائق الأعمال و جلائلها على وجهين لا يخفى على قارئ ولا غيره شيء منه (فترى المجرمين) لتقر عينك منهم بشماتة لا خير بعدها^{١٤} (مشفقين مما فيه) من قبائح أعمالهم ، و سبب أفعالهم و أقوالهم^{١٥} أى خائفين دائما خوفا عظيما من عقاب الحق و الفضيحة عند الخلق^{١٦} (و يقولون) ^{١٧} أى يحددون^{١٨} و يكررون قولهم^{١٩} : ﴿ يويلتنا ﴾ كناية عن^{٢٠} أنه لا نديم لهم إذ ذاك إلا الهلاك (مال هذا الكتب) ^{٢١} أى أى شيء له حال كونه^{٢٢} على غير حال الكتب فى الدنيا ، و رسم لام الجر وحده إشارة إلى أنهم صاروا من قوة الرعب و شدة الكرب يقفون على بعض الكتب ، و فسروا حال الكتاب التى أفضعتهم^{٢٣} و سألوا عنها^{٢٤} ١٥ بقولهم : ﴿ لا يغادر ﴾^{٢٥} أى يترك^{٢٦} [أى يقع -^{٢٧} منه غدر ، أى عدم وفاء

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : تفاخرون (٢ - ٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : على (٥) العبارة من هنا إلى « عنها بقولهم » ساقطة من ظ (٦) من مد ، و فى الأصل : قطعتهم (٧) العبارة من هنا إلى « تركها الراعى » ساقطة من ظ . (٨) زيد من مد .

[و هو من غادر الشيء : تركه - كأن كلا منهما يريد غدر الآخر ، أى عدم الوفاء به ، من الغدير - لقطعة من - ^١] الماء يتركها السيل كأنه لم يوف لها بأخذ ما معه ، وكذا الغديرة - لناقعة تركها الراعى (صغيرة) أى ^٢ من أعمالنا .

و لما هالم إثبات ^٣ جميع الصغار ، بدأوا بها ، و صرحوا بالكبار .
 - وإن كان إثبات الصغار يفهمها - تأكيداً لأن المقام للتهويل و تعظيم التفجع ، ^٤ و إشارة إلى أن الذى جرم إليها هو الصغار - كما قال الفضيل ابن عياض رضى الله عنه - فقالوا : (ولا كبيرة الآ احصهاج)
 و لما كان الإحصاء قد لا يستلزم اطلاع صاحب الكتاب و جزاءه عليه ، نفي ذلك بقوله تعالى : (و وجدوا ما عملوا حاضرا ^٥) كتابة ^٦ و جزاء ^{١٠} من غير أن يظلمهم [سبحانه - ^٧] أو يظلم من عادوهم فيه (ولا يظلم ربك)
 الذى رباك بخلق القرآن (احداً) منهم و لا من غيرهم فى كتاب و لا عقاب و لا ثواب ، بل يجازى الأعداء بما يستحقون ، تغذيا لهم و تنعياً لأوليائه الذين عادوهم فيه للعدل بينهم : روى الإمام أحمد فى المسند ^٨ عن جابر ^٩ بن عبد الله رضى الله عنهما أنه سافر إلى عبد الله ^{١٥} ابن أنيس رضى الله عنه مسيرة شهر فاستأذن عليه قال : فخرج يظاً ثوبه فاعتنقى و اعتنقته ، قلت : حديث ^{١٠} بلغنى عنك أنك سمعته من

(١) زيد من مد (٢) سقط من ظ (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : اثباته .
 (٤-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) فى ظ : فقال (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : كناية (٧) زيد من ظ و مد (٨) ٤٩٥ / ٣ (٩ - ٩) سقط ما بين الرقيين من مد (١٠) فى المسند : حديثاً .

رسول الله صلى الله عليه و على آله و سلم في القصص . فخشيت أن تموت^١
 قبل أن أسمع ، فقال : سمعت رسول الله / صلى الله عليه و على آله و سلم
 يقول : يحشر^٢ الله عز و جل^٣ الناس^٤ - أو قال : العباد - حفاة عراة
 بهما ، قلت : و ما بهما ؟ [قال -^٥] : ليس معهم شيء ، ثم يناديهم
 بصوت يسمعه^٦ من بعد كما يسمعه^٧ من قرب : أنا الملك أنا الديان ،
 لا ينبغي لأحد [من أهل النار أن يدخل النار و له عند أحد من أهل
 الجنة حق^٨ حتى أقصه منه^٩ ، و لا ينبغي لأحد من أهل الجنة -^{١٠}]
 أن يدخل الجنة و له عند أحد من أهل النار حق حتى أقصه منه
 [حتى اللطمة -^{١١}] ، قال : قلنا : كيف و إنما [نأتى الله -^{١٢}] حفاة
 ١٠ عراة بهما ؟ قال : بالحسنات و السيئات .

و لما ذكر البعث و ختمه^{١٣} بأحسنه بالعدل المثمر لإعطاء كل أحد
 ما يستحقه ، أتبعه -^{١٤} بما له من الفضل^{١٥} - بابتداء^{١٦} الخلق الذي هو دليله ،
 في سياق مذكر بولايته الموجبة للاقبال عليه ، و عداوة الشيطان الموجبة
 للادبار عنه ، مبين لما قابلوا به عدله فيهم و في عدوهم من الظلم^{١٧} بفعلهم
 ١٥ كما فعل من التكبر على آدم عليه السلام بأصله ، فتكبروا على فقراء
 المؤمنين بأصلهم و أموالهم و عشائرهم ، فكان فعلهم فعله^{١٨} سواء ، فكان

(١) زيد في المسند : أو أموت (٢-٣) سقط ما بين الرقين من المسند (٣) سقط
 من مد (٤) زيد من ظ و مد و المسند (٥-٥) ليس ما بين الرقين في ظ و مد .
 (٦) سقط من ظ (٧-٧) سقط ما بين الرقين من ظ (٨) من ظ و مد ، و في
 الأصل : ما نبدا (٩) العبارة من هنا إلى « الناس به » - اقاطعة من ظ (١٠) من
 مد ، و في الأصل : فعل .

قدوتهم و هو عدوهم ، ولم يقتدوا بخير خلقه و هو وليهم و هم أعرف
 الناس به ، فقال تعالى عاطفا على "و اضرب" : (واذ) أى و اذكر لهم
 إذ (قلنا) بما لنا من العظمة ^١ (للملائكة) الذين هم أطوع شئ
 لاوامرنا و إبليس فيهم ، قال ابن كثير : و ذلك أنه كان قد ترسم
 بأفعال الملائكة و تشبه بهم و تعبد و تنسك ، و لهذا دخل فى خطابهم
 و عصى بالمخالفة (اسجدوا لآدم) أيهم ^٢ نعمة منا عليه ^٣ يجب عليهم
 شكرنا فيها (فسجدوا) كلهم (إلا إبليس) فكأنه قيل : ما له
 لم يسجد ؟ فقيل : (كان) [أى لأنه كان - ^٤] (من الجن) المخلوقين
 من نار ، و لعل النار [لما - ^٥] كانت نيرة و إن كانت نورانيها مشوبة
 بكدورة و إحراق ، عد من الملائكة لاجتماع العنصرين فى مطلق النور ،
 مع ما كان غلب عليه من العبادة ، فقد روى مسلم فى صحيحه ^٦ عن عائشة
 رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه و على آله و سلم :
 خلقت الملائكة من نور ، و خلق الجن - و فى رواية : إبليس - من
 مارج من نار ، و خلق آدم مما وصف لكم . ^٧ و فى مكائد الشيطان
 لابن أبي الدنيا عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الجن كانت قبيلة ^٨
 من الملائكة ^٩ .

و لما كان أكثر الجن مفسدا ، رجوعا إلى الأصل ^{١٠} الذى هو

(١ - ١) سقط ما بين الرقعين من ظ (٢) فى ظ : ايكم (٣) زيد فى الأصل :
 عليهم ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٤) زيد من ظ (٥) زيد من
 ظ و مد (٦) باب فى أحاديث متفرقة - كتاب الزهد (٧) من ظ و مد ، و فى
 الأصل : الارض .

النار المحرقة لما لاصقها، المفسدة له، سبب فسقه عن كونه منهم فقال تعالى: ﴿ففسق﴾ أى خرج، يقال: فسقت الفأرة من جحرها - إذا خرجت للبعث^١ والفساد. ﴿عن امر ربه^٢﴾ أى سيده ومالكة المحسن إليه بآباده، وغير ذلك من اصطناعه، فى شأن أيكم، إذ تكبر عليه فطرده ربه من أجلكم، فلا تستنوا به فى الافتخار والتكبر على الضعفاء، ^٣فان من كانت^٤ خطيئته فى كبر لم يكن صلاحه مرجوا، ومن كانت خطيئته فى معصية كان صلاحه مرجوا، ثم سبب عن هذا ما هو جدير بالإنكار فقال تعالى [فى أسلوب الخطاب لأنه أدل على تناهى الغضب وأوجع فى التبكيت، والتكلم لأنه أنص على المقصود من التوحيد - ^٥]: ﴿افتخذونه﴾ أى أفسقوا باستحقاقكم فطرده لأجلكم^٦ فيكون ذلك سببا لأن تتخذوه^٧ (وذريته) شركاء لى (أولياء) لكم (من دونى) ^٨أى^٩ اتخذوا مبتدئا من غيرى^{١٠} أو من أدنى^{١١} رتبة من رتبى، ليعم اتخاذ استقلال وشركة، ولو كان المعنى: من دون - أى غير - اتخذى، لأفاد الاستقلال فقط، ولو كان اتخاذ مبتدئا منه بأن ^{١٢}كان هو الأمر به لم^{١٣} يكن ممنوعا، وأنا وليسكم المفضل عليكم

- (١) من ظ و مد، وفى الأصل: للبعث (٢) العبارة من هنا إلى «صلاحه مرجوا» ساقطة من ظ (٣) من مد، وفى الأصل: كان (٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد، إلا أنه ورد فى ظ بعد «وهم لكم» (٥-٥) فى ظ: فتتخذونه. (٦) العبارة من هنا إلى «لم يكن ممنوعا» ساقطة من ظ (٧) زيد فى مد: غيرى. (٨-٨) من مد، وفى الأصل: لادى (٩) من مد، وفى الأصل: لمن.

(وهم لكم) [ولما كان بناء فعول للبالغة ولاسيما وهو شبيه بالمغلاة
 في نحو القول، أغنى عن صيغة الجمع فقال -١]: (عدو^١) إشارة
 [إلى أنهم -١] في شدة العداوة على قلب واحد . ولما كان هذا / الفعل
 أجدر شيء بالذم ، وصل به قوله تعالى : (بنس) وكان الأصل^٢ :
 لكم ، ولكنه أبرز هذا الضمير لتعليق الفعل بالوصف "والتعميم" فقال ه
 تعالى : (لظلمين بدلاءه) إذا استبدلوا من ليس لهم شيء من الأمر وهم
 لهم^٣ عدو بمن له الأمر كله وهو لهم ولي .

ولما كان الشريك لا يستأثر بفعل أمر عظيم في المشترك فيه من
 غير علم لشريكه به ، قال معللا للذم على هذا الظلم بما يدل على^٤ حقارتهم
 عن هذه الرتبة ، عادلا في أسلوب التكلم^٥ إلى التجريد^٦ عن مظهر العظمة ١٠
 لئلا يتعنت من أهل الإشراف متعنت^٧ كما عدل في "دونى" لذلك^٨ :
 (ما أشهدتهم) أى إبليس وذريته (خلق السموات والأرض)
 نوعا من أنواع الإشهاد (ولا خلق انفسهم^٩) إشارة إلى أنهم مخلوقون
 وأنه لا يصح في عقل عاقل أن يكون مخلوق شريكا لخالقه أصلا
 (وما كنت^{١٠}) أى أزلا وأبدا^{١١} متخدم . هكذا الأصل ولكنه أبرز ١٥
 إرشادا إلى أن المضل لا يستعان به ، لأنه مع عدم نفعه^{١٢} يضر ، فقال
 تعالى : (متخذ المضلين عضداه) إشارة إلى أنه لا يؤسف على فوات

(١) زيد ما بين الحاجزين من مد (٢) العبارة من هنا إلى «قلب واحد» ساقطة
 من ظ (٣ - ٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) في ظ : أما (ه) في مد : له .
 (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : عن (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : تبعه .

إسلام أحد، فإن من علم الله فيه خيرا أسمعه، و من لم يسمعه فهو مضل
ليس أهلا لنصرة الدين .

ولما أقام البرهان القاطع على بعد رتبته عن المنزلة التي أحلوم
بها من الشرك، أتبعه التعريف بأنهم مع عدم نفعهم لهم في الدنيا يتخلون^١
عنهم في الآخرة أحوج ما يكونون إليهم تخيبا لظنهم أنهم يقربونهم
إلى الله زلفى، فقال تعالى عاطفا على "اذ قلنا" عادلا إلى مقام الغيبة،
إشارة إلى بعدهم عن حضرته الشاء و تعاليه عما قد يتوهم من قوله تعالى
"وعرضوا على ربك صفا" لقد جئتمونا" في حجب الجلال و الكبرياء،
و جرى حمزة في قراءته بالنون على أسلوب التكلم الذي كان فيه مع
١٠ زيادة العظمة^٢: ﴿و يوم﴾^٢ أى و اذكر يوم^٣ ﴿يقول﴾ الله لهم تهكما بهم:
﴿نادوا شركاءى﴾^٢ و بين أن الإضافة ليست على حقيقتها، بل هى
تويخ لهم فقال تعالى^٣: ﴿الذين زعمتم﴾ أنهم شركاء ﴿فدعهم﴾ تناديا
فى الجهل و الضلال ﴿فلم يستجيبوا لهم﴾^٤ أى لم يطلبوا و يريدوا أن
يحجبهم^٥ إعراضا عنهم استهانة بهم و اشتغالا بأنفسهم فضلا عن
١٥ أن يعينهم .

ولما كانوا فى غاية الاستبعاد لأن يحال بينهم و بين معبوداتهم،
قال فى مظهر العظمة: ﴿و جعلنا بينهم﴾ أى المشركين و الشركاء ﴿موبقاه﴾
(١) من ظ و مد، و فى الأصل: يتخلفوك (٢) سقط من ظ (٣ - ٣) سقط
ما بين الرقین من ظ (٤) من ظ و مد و القرآن الكريم، و فى الأصل: لكم.
(٥) من ظ و مد، و فى الأصل: تجيبهم .

أى^١ هلاكا أو^٢ موضع هلاك ، فاصلا حائلا بينهم ، مهلكا قويا عميقا ثابتا
حفيظا ، لا يشذ عنه منهم أحد . وإنما فسرته بذلك لأنه مثل قوله تعالى
”فزيلنا بينهم“ أى بالقلوب أى جعلنا ما كان بينهم من الوصلة عداوة ،
ومثل قوله تعالى ”ربنا ^٣هؤلاء أضلونا فأتهم عذابا ضعفا من النار“ ”هؤلاء
[شركاؤنا] الذين كنا ندعوا من دونك“ ونحوه ، لأن معنى ذلك كله أنه ه
يدل ما كان بينهم من الودة في الدنيا ، والوصلة يبغيض و قطيعة كما قال
تعالى ”ثم يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض و يلعن بعضكم بعضا“
و أن كل فريق يطلب للآخر^٤ الهلاك ، فاقضى ذلك اجتماع الكل فيه ،
هذا ما يرشد إلى المعنى من آيات الكتاب ، ونقل ابن كثير عن عبد الله
ابن عمرو رضى الله عنهما^٥ أنه قال : هو واد عميق فرق به يوم القيامة بين
أهل الهدى وأهل الضلالة ، وقال الحسن البصرى : [عداوة - ^٦] .
و أما أخذه من اللفظ فلأن مادة ’وبق‘^٧ - يائبة وواوية^٨ مهموزة
و غير مهموزة ، و لها^٩ أحد عشر تركيبا : [واحد - ^{١٠}] يائى : بقى ،
و ستة واوية : قبو ، قوب ، بقو ، بوق ، وقب ، وبق ، و أربعة مهموزة :
قبا ، قاب ، باق ، أبق - كلها تدور على الجمع ، و خصوصا ترتيب وبق^{١١}

(١) العبارة من هنا إلى « موضع هلاك » ساقطة من ظ (٢) من مد ، و في
الأصل « و » (٣) زيد في ظ : حكاية (٤) - سورة ٢٩ آية ٢٥ (٥) في مد : الآخر .
(٦) راجع أيضا البحر المحيط ١٣٧ / ٦ (٧) زيد من ظ و مد و البحر (٨) من
ظ و مد ، و في الأصل : موبق (٩) زيدت الواو بعده في الأصل و لم تكن
الزيادة في ظ و مد لاختلافها (١٠) في ظ : لهذا (١١) زيد من ظ و مد .

/ ٣٧٥

يدور على الحائل بين شيئين ، ويلزمه القوة و الثبات و الحفظ و الهلاك / قوة أو فعلا ، لأن ' من حيل ' بينه و بين شيء فقد هلك بفقد ذلك الشيء بالفعل إن كان الحائل موتا ، و بالقوة إن كان غيره ، يقال : قبا الشيء : جمعه^٢ بأصابه ، و البناء : رفعه ، و الزعفران : جناه ، و القبا - بالقصر : نبت - لأنه سبب الاجتماع لرعيه و الانتفاع به و هو يجمع أيضا ، و القبا : تقويس^٣ الشيء - لأنه أقرب إلى اجتماع بعض أجزائه ببعض ، و القبوة : انضمام ما بين الشفتين ، و منه القباء من الثياب ، و قباء تقيية : عبا ، أى جمعه حتى صار كأنه فى مكان مقبور ، و قبي [عليه -^٤] تقيية : عدا عليه فى أمره - لأنه [كان -^٥] كأنه أوقعه فى حفرة ، و الثوب : جعل منه قباء ، ١٠ و تقيى القباء : لبسه ، و زيدا : أتاه من قفاه - لأن من يريد رمى أحد فى حفرة كذلك يأتية مخاتلة ، و تقيى الشيء : صار كالقبة ، و امرأة قايية^٦ : تلتقط العصفور و تجمععه ، [و -^٧] القاياء : اللثيم - لأنه بناء مبالغة ، فدل على كثرة الجمع و الحرص اللازمين للثوم^٨ ، و بنو قاياء : المجتمعون لشرب الخمر - لأنها حالة تظهر لثوم اللثام ، و قباء - بالضم و يذكر و يقصر -

(١-١) من ظ و مد ، و فى الأصل : معنى احتمل - كذا (٢) زيد فى الأصل : بالشيء ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد و القاموس لحذفناها (٣) من ظ و مد و القاموس ، و فى الأصل : مقولش - كذا (٤) زيد من ظ و مد و القاموس . (٥) زيد من ظ و مد (٦) زيد فى الأصل : تجمع ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد و القاموس لحذفناها (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : اللوم - كذا .

موضع قرب المدينة الشريفة ، و موضع بين مكة و البصرة ، و انقبى :
استخفى ، و قَبَى قوسين و قباء قوسين - ككسائه : قاب قوسين ، و المقبى :
الكثير الشحم - كأنه جمع لنفسه منه بالراحة ما صار كالبناء ، و القباية :
المفازة - لأنها تجمع ما فيها كما تجمع القبة و القباء و الوقبة ما فيها .
و من مهموزة : قبا الطعام - بجمع ^٢ : أكله ، و من الشراب : امتلا ^٥ ،
و القباة ^٣ : حشيشة ترعى ^٤ - لأن المال يجتمع على رعيها .

و من الواوى : قاب الأرض يقوبها و قوبها ^٥ : حفر فيها شبه
التقوير - لأن الدائرة أجمع ما يكون لغيرها و فى نفسها ، لأنه لا زوايا
فيها فاصلة ، و قوبت الأرض : أثرت فيها ، و القوبة : ما يظهر فى الجسد
ويخرج عليه - لأنه ^٦ يكون غالبا ^٦ على هيئة الدائرة ، و تقوب جلده : ^{١٠}
تقلع عنه الجرب ، و انحلق عنه الشعر - إما من الإزالة ، و إما [لأن - ^٧]
آثاره تكون كاللدوائر ، و قوب الشيء : قلعه من أصله - لأن أثره ^٨ إذا
انقلع يكون حفرا مستديرا ، و تقوب هو : تقلع ، و القاببة و القابة :
البيضة - لأنها لتدويرها ^٩ تشبه ذلك الحفر ، و القوب - بالفتح : فلق

(١) تكرر ما بين الرقين فى مد (٢) من ظ و مد و القاموس ، و فى الأصل :
لجمع (٣) من ظ و مد و القاموس ، و فى الأصل : القبا (٤) من مد و القاموس ،
و فى الأصل و ظ : مرعى (٥) زيد فى الأصل : الأرض ، و لم تكن الزيادة فى
ظ و مد لحذفناهما (٦-٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : غالبا يكون (٧) زيد من
ظ و مد (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل : الشيء (٩) من ظ و مد ، و فى
الأصل : كتدويرها .

الطير يَصْنَعُهُ، و بالضم: الفرخ - لأنه^١ منها، وفي المثل: تخلصت قاتبة
 من قوب - بضرب لمن انفصل من صاحبه، والقوبى: المولع بأكل
 الاقواب أى الفراخ، والقوب - كصرد: قشور البيض، و تقوبت البيضة:
 انقابت أى انحفرت، و أم قوب: الداهية - لجمعها ما تأتى عليه كأنه
 ابتلعه حفر، وقاب: قرب - لأن القرب مبدأ الجمع، وقاب: هرب،
 أى^٢ سلب القرب - ضد. وقاب: فلق، أى شق^٣ الجمع فهو من الإزالة
 أيضا، وقاب قوس وقبه، أى قدره - لأن القوس شبه نصف دائرة
 من ذلك الحفر، والقاب: ما بين المقبض والسية - لأنه بعض ذلك،
 ولكل قوس قابان، والأسود المتقوب: الذى انسلخ جلده من
 الحيات - لتدور ذلك الجلد وشبهه بالحفرة، و اقتاب الشيء: اختاره،
 أى جمعه إليه، و رجل مليء^٤ قوية - كهزمة: ثابت الدار مقيم - من الثبات
 الذى هو لازم الجمع، وقوب من الغبار: اغبر - إما لأن من يحفر
 ذلك يغبر، وإما لأن الغبار كثر عليه حتى غطاه فصار له مثل تلك
 الحفرة. و من مهموزه: قاب الطعام - كنعج: أكله، و الماء: شربه
 ١٥ كقثبه - كفرح، أو شرب كل ما فى الإناء، و قثب من الشراب: تملأ،
 وهو مقاب^٥ - كمنبر: كثير الشرب^٦ للماء، و إناه قوَاب: كثير الأخذ

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: لانها (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: الى.
 (٣) من ظ و مد، وفى الأصل: سيق (٤) من ظ و مد وتاج العروس،
 وفى الأصل: مله (٥) من ظ و مد والقاموس، وفى الأصل: مقتبا (٦) من
 مد والقاموس، وفى الأصل و ظ: الشراب.

للأه - فهو كما ترى جمع مخصوص بالآكل / و الشرب ، أو أنه جمعه في
وقبة^١ بطنه .

ومن الواوى : بقاء بعينه : نظر إليه - فهو من الحفظ اللازم للجمع ،
وأبقه بَقَوَتْكَ مَالِكٌ وبقاوتك مالك ، أى احفظه حفظك^٢ مالك ، وبقوته :
انتظرته - وهو يرجع إلى الثبات والمراقبة التى ترجع إلى الحفظ ، ويلزم ه
الحفظ الثبات . ومن اليأى : بقى الشيء بقاء : ثبت ودام ضد فنى ،
و الاسم البقوى - كدعوى . ويضم ، والبقيا - بالضم والبقية ، وقد توضع
الباقية موضع المصدر .

ومن واويته : البوقة : الجمع^٣ و الدفعة من المطر الشديدة أو المنكرة
تنباق - لأنها^٤ نزلت من وقبة لشدها ، و البوائق : العوائد - لأنها جامعة ١٠
لمن اعتادها ، و البوائق : الشر - لأنه مهلك ، فكأنه موقع فى المهالك ،
و البوق - بالضم : شبه منقاب^٥ ينفخ فيه الطحان ، أو الذى ينفخ فيه
مطلقا ويزمر - لأنه لتجويفه يشبه الوقبة ، و البوق أيضا : الباطل و الزور -
لأن صوته أشبه شئ بذلك ، و المبوق^٦ - كمعظم : الكلام الباطل ، و البوق -
و يفتح : من لا يكتم السر - لأن البوق متى نفخ فيه صوت ، و البوقة : ١٥
شجرة دقيقة - لأنها لدقتها يسرع إليها الهلاك كمن^٧ وقع فى وقبة ،

(١) بهامش ظ : أى حفرة^٨ (٢) من ظ و مد والقاموس ، وفى الأصل :
حفظت (٣) وهذا المعنى لم يلم به ما عندنا من القواميس (٤) من ظ و مد ، فى
الأصل : كأنها (٥) فى مد : مثقاب (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل « و » .
(٧) فى مد : الوبق (٨) من مد ، وفى الأصل : يكون ، وفى ظ : لمن .

و الباقية^١ : الداهية - كأنها تدفع من أته في الوقبة ، و انباقت عليه
 بائقة : انتقت ، و باق : جاء بالشبر و الخصومات - [من ذلك -^٢] ،
 و كذا باق ، أى تعدى على إنسان ، و انباق به : ظله ، و الباقية القوم :
 أصابتهم ، كانباقت عليهم ، أى خرجت لشدها من وقبة ، و الباقية :
 ٥ الحزمة من بقل - لاجتماعها ، و باق بك : طلع عليك من غيبة - كأنها
 كان في حفرة مخزج ، و منه باق فلان : هجم على قوم بغير إذنه ،
 و باق القوم : سرقهم ، و باق به : حاق به -^٣] ، أى - أحاط كما تحيط
 الوقبة ، و باق القوم عليه : اجتمعوا فقتلوه ظلما ، و باق المال : فسد و بارب
 كحال^٤ من وقع في حفرة و منه متاع باق : لا ثمن له ، و تبوق في
 ١٠ الماشية : وقع فيها الموت و فشا ، و الحاق باق : صوت الفرج عند الجماع -
 لأنه من الجمع ، و لأن الفرج ثقب ، و من مهموزه : بأقهم الداهية بؤرقا :
 أصابتهم ، و انباق عليهم الدهر : هجم عليهم بالداهية .
 و من الواوى ، الوقبة : كوة عظيمة فيها ظل ، و الوقب و الوقبة :
 نقرة في الصخرة يجتمع فيها الماء ، و قيل : هى نحو البئر فى الصفا تكون
 ١٥ قامة أو قامتين يستنقع فيها ماء السماء ، و بكل نقر فى الجسد و قب كنقر
 العين و الكتف^٥ ، و الوقبان من الفرس : هزمتان^٦ فوق عينيه ، و وقب
 (١) فى مد : الباقية (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : انت (٣) زيد من ظ
 و مد (٤ - ٤) من ظ و مد و القاموس ، و فى الأصل : بعد عن (٥) زيدت
 الواو فى مد (٦) من مد و القاموس ، و فى الأصل و ظ : غيبته (٧) زيد من مد
 و التاج (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل : لخال (٩) من ظ و مد و القاموس ، و فى
 الأصل : الكشف (١٠) فى مد : لهزمتان .

الحالة : الثقب الذى يدخل فيه المحور ، و وقبة ^١ الدهن : أنقوعته ، و كذا
 وقبة الثريد ، و وقب الشيء : دخل [فى الوقب ، و أوقب الشيء : أدخله]
 فيه ، و ركية وقباء : غامرة الماء ، و امرأة ميقاب : واسعة الفرج و بنو
 الميقاب نسبوا إلى أمهم ، يريدون سهم ^٢ بذلك ، و الميقاب : الرجل
 الكثير الشرب للماء ، و الحمقاء أو الحمقة ، و سير الميقاب : أن تواصل
 سير يوم و ليلة - كأن ذلك سير الاحق الذى لا يبق على ظهره ، و وقب
 القمر وقوبا : دخل فى الظل الذى يكسفه ^٣ - كأنه ^٤ حفرة ابتلعت
 و وقبت الشمس وقوبا : غابت كذلك ، و قيل : كل ما [غاب - ^٥]
 فقد وقب ، و وقب ^٦ الظلام : أقبل . أى فصار كالوقبة ، فابتلع الضياء
 أو ابتلع ما فى الكون فجبه عن الضياء . و رجل وقب ^٧ : أحق - كأنه ^٨
 وعاء لىكل ما يسمع ، لا أهلية له فى تمييز جيده من رديته ، و الاشئ :
 وقبة ، و قال ثعلب : الوقب : الدنء ، أى لأنه ^٩ يتبع نفسه هواها فيصير
 كأنه الوقبة لا ترد شيئا مما يلقي فيها . / و وقب الفرس وقبا و هو صوت
 قبه ، أى وعاء قضيه ، و قيل : صوت تقلقل جردان الفرس فى قبه -
 لأن وعاء جردانه كالوقبة ، فهو من اطلاق اسم المحل على ما فيه ، و القبة - ^{١٠}

٣٧٧ /

(١) من ظ و مد والقاموس ، وفى الأصل : وقب (٢) زيد لفظا من ظ و مد
 ومعنى من القاموس (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : نسبهم (٤) من القاموس
 وفى الأصول : « و » (٥) من مد ، وفى الأصل وظ : يكشفه (٦) فى ظ : لأنه
 (٧) زيد من ظ و مد (٨) فى ظ و مد : وقت - كذا (٩) زيد فى الأصل : أى
 ولم تكن الزيادة فى ظ و مد والقاموس فحذفناها (١٠) فى ظ : أنه -

[كعدة - ١] : الإنفحة إذا عظمت من الشاة^٢ ، قال ابن الأعرابي :
ولا يكون ذلك في غير الشاة - لأن شبه الإنفحة بالوقبة ظاهر ، والوقبة :
موضع يمد ويقصر ، والوقبي : ماء لبنى مازن - لأنه يجمعهم كما تجمع
الوقبة [ما - ٢] فيها ، والأوقاب : قماش اليت كالبرمة والرحيين والعمد -
لأن اليت لها كالوقبة لجمعها^٣ أو لأنها جامعة^٤ لشملى من فيه ،
والميقب : الودعة ، وأوقب القوم : جاعوا ، أى تهاؤوا لإدخال الطعام
فى وقبة الجوف ، وذكر أوقب : ولآج فى الهنات - لأنها كالأوقاب أى
الحفر . والوقب : الإقبال والمجىء ، وهو سبب الجمع .

ووقب^٥ - كوعد ووجل وورث وبقا^٦ وموبقا^٧ : هلك ، أى
١٠ وقع فى [وقبة ، أى - ٢] حفرة^٨ كاستوبق ، وكجلس : المهلك
والمحبس ، وواد فى جهنم ، وكل شىء حال بين شيئين - لأن الوقبة
تحول بين ما فيها وبين غيره . ومنه قيل للوعد : موبق ، وأوبقه :
حبسه أو أهلكه^٩ .

ومن مهموزه : أبى العبد - كسمع وضرب ومنع^{١٠} - أبقا

(١) زيد من ظ و مد والقاموس (٢) من مد والقاموس ، وفى الأصل وظ :
الشيء (٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ ، وفى الأصل : جمعها ، وفى مد :
يجمعها (٥) من مد ، وفى الأصل وظ : طامعة (٦) من مد والقاموس ، وفى
الأصل وظ : وقب (٧ - ٧) سقط ما بين الرقيين من مد (٨) من ظ و مد ،
وفى الأصل : حفر (٩) فى مد : هلكه (١٠) من ظ و مد والقاموس ، وفى
الأصل : منه .

ويحرك - وإياها - ككتاب: ذهب بلاخوف ولا كد عمل، أو استخفى
ثم ذهب - وكل ذلك يرجع إلى جملة كأنه نزل^٢ في وقبة، ومن
شأنه حيث أن يخفى، ومنه تأبق: استر أو احتبس، وتأبق الشيء:
أنكره - لأن سبب الإنكار الحفاء، وتأبق: تأثم، [أى جانب
الإثم -^٣]، فهو لسبب الجمع أو لسبب الهلاك في الوقبة، والآبق - محركة: هـ
الغيب - لشبهه لتجويفه بالوقبة، والآبق: قشره - لقوته اللازمة للجمع
أو لأنه خيوط مجتمعة .

ولما قرر سبحانه ما لهم^٤ مع شركائهم، [ذكر حالهم -^٥] في
استمرار جهلهم، فقال تعالى: ﴿ورأى المجرمون﴾^٦ أى العريقون في
الإجرام^٧ ﴿النار﴾ أى ورأوا، ولكنه أظهر للدلالة على تعليق الحكم ١٠
بالوصف ﴿فظنوا﴾ ظنا ﴿انهم واقعوها ولم﴾ أى والحال أنهم
[لم -^٨] ﴿يجدوا عنها مصرفا﴾ أى مكانا ينصرفون إليه، فالموضع موضع
التحقق، ولكن ظنهم جريا على عادتهم فى الجهل كما قالوا "اتخذ الله
ولدا" بغير علم "وما اظن ان تبيد هذه ابدا"، "وما اظن الساعة
قائمة"، "ان نظن الاظنا وما نحن بمستيقنين" مع قيام الأدلة التى ١٥
لاريب فيها .

ولما كان الكلام فى قوة أن يقال: صرفنا هذه الأخبار بما أشارت

- (١) من ظ و مد والقاموس، وفى الأصل «و» (٢) من مد، وفى الأصل:
ترك، وفى ظ: يزل (٣) زيد من ظ و مد (٤-٥) فى ظ: حالهم (٥) من مد،
وفى الأصل و ظ: من (٦) زيد من مد (٧-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ .
(٨) من ظ و مد، وفى الأصل: ربما .

إليه من الأسرار الكبار، فقامت دلائل الشريعة الجلائل، وأضاءت
بها جواهر المعاني الزواهر. عطف على ذلك : ﴿ ولقد صرفنا ﴾ أى
بما لنا من العظمة ^١ . ولما كانت هذه السورة فى وصف الكتاب ،
اقضى الاهتمام به تقديمه فى قوله تعالى : ﴿ فى هذا القرآن ﴾ أى القيم
الذى لا عوج فيه ، ^٢ مع جمعه للمعانى ونشره الفارق بين الملابس
﴿ للناس ﴾ أى المزلزلين فضلا عن الثابتين ^٣ ﴿ من كل مثل ﴾ أى
حوادث الكلام وطرقاه فى كل وجه ^٤ من وجوه المعانى وأبشاه من
العبارات الرائقة ، والأساليب المتناسقة ، ما سار بها فى غرابته كالثلج ،
يقبله كل من يسمعه ، وتضرب به آباط ^٥ الإبل فى سائر البلاد ، بين
العباد ، فتبشر به قلوبهم ، وتلهج ^٦ به ألسنتهم ، فلم يقبلوه وجادلوا فيه ؛
ثم نبه على الوصف المقتضى لذلك بقوله تعالى : ﴿ وكان الإنسان ﴾
الذى جعل خصيما وهو آنس بنفسه جبلة وطبعا ^٧ ﴿ أكثر شئ ﴾ ^٨ 'وميز
الأكثريه بقوله تعالى : ﴿ جدلاه ﴾ ^٩ 'لأنه لم ينته عن الجدل بعد هذا البيان ،
الذى أضاء جميع الأكوان ^{١٠} .

١٥ ولما بين إعراضهم ، بين موجه عندهم فقال : ﴿ وما منع ﴾ 'ولما
كان / الناس تبعا لقريش قال : ﴿ الناس ﴾ أى الذين جادلوا بالباطل ،
'الإيمان - هكذا كان الأصل ، ولكنه عبر عن هذا المفعول الثانى بقوله تعالى :

(١ - ١) سقط ما بين الرقنين من ظ (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : وجوه .
(٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : الآباط (٤) فى ظ : بهج .
أن (٢٢)

(ان^١ يؤمنوا)^٢ ليفيد التجديد و ذمهم على الترك^٣ (اذ)^٤ أى حير^٥
 (جاءهم الهدى) بالكتاب على لسان الرسول . وعطف على المفعول
 الثانى - معبرا بمثل ما مضى^٦ لما مضى^٧ - قوله تعالى : (ويستغفروا ربهم)
 أى^٨ المحسن إليهم .

^٩ ولما كان الاستثناء مفرغا ، أتى بالفعل فقال تعالى : (الآ^{١٠} ان) هـ
 أى^{١١} طلب أن (تاتيهم سنة الاولين) فى إجابتهم إلى ما اقترحوه على
 رسلهم ، المقضى للاستئصال لمز استمرار على الضلال ،^{١٢} و من ذلك طلبهم
 أن يكون النبي^{١٣} ملكا ، و ذلك نقمة فى صورة^{١٤} نعمة و " إتيان بالعذاب "
 دبرا ، أى مستورا (او) طلب أن (ياتيهم العذاب قبلا) أى مواجهة
^{١٥} و معاينة و مشاهدة من غير ستر له^{١٦} . هو فى قراءة من كسر القاف و فتح ١٠
 الباء^{١٧} واضح ، من قولهم : لقيت فلانا قبلا ، أى معاينة ، و كذا فى
 قراءة من ضمهما^{١٨} ، من قولهم : أنا آتيك قبلا لا دبرا ، أى^{١٩} مواجهة

(١) فى ظ : من ان (٢ - ٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣ - ٣) سقط ما بين
 الرقين من مد (٤) العبارة من « وعطف على » إلى هنا ساقطة من ظ (٥) فى ظ :
 من ان يستغفروا (٦) سقط من ظ (٧) العبارة من هنا إلى « أى مستورا »
 ساقطة من ظ (٨) من مد ، وفى الأصل : الشئ . (٩) من مد ، وفى الأصل :
 وصول (١٠ - ١٠) من مد ، وفى الأصل : ايتاونا لعذاب - كذا (١١) العبارة
 من هنا إلى « الأولين فعنناه » ساقطة من ظ (١٢) زيد بعده فى الأصل وفى
 نسخة أخرى من مد - من نفس المكتبة و نفس الخط و قد ترجع إليها عند
 اشتداد الحاجة - : فى سنة الاولين ، و لم تكن الزيادة فى مد فحذفناها (١٣) راجع
 نثر المرجان ٤ / ١٥٥ (١٤) من مد ، وفى الأصل : ضمها (١٥) سقط من مد .

من جهة وجهك^١ لا من جهة قفاك ، قال تعالى " ان كان قيصره
 قد من قبل^٢ " ، ويصح أن يراد بهذه القراءة الجماعة ، لأن المراد بالعذاب
 [الجنس -^٣] أى يأتهم أصنافا مصنفة صنفا صنفا ونوعا نوعا ، وقد
 مضى فى الأنعام يانه ، وهذا الشق قسيم^٤ الإتيان بسنة الأولين ، فعناه :
 ه من غير أن يجابوا إلى^٥ ما اقترحوا كما تقدم فى التى قبلها " فابى أكثر
 الناس الاكفورا وقالوا لن نؤمن لك - إلى قوله تعالى : أو تسقط السماء
 كما زعمت علينا كسفا^٦ - الآية^٧ ؛ وهذه الآية من^٨ الاحتباك : ذكر
 "سنة الأولين" أولا يدل على ضدها ثانيا ، و ذكر المكاشفة ثانيا يدل
 على المسطرة أولا .

١٠ ولما كان ذلك ليس إلى الرسول ، إنما هو إلى الإله . ينه^٩ بقوله
 تعالى : ﴿ وما نرسل ﴾ على ما لنا من العظمة التى لا أمر لاحد معنا
 فيها ﴿ المرسلين الا مبشرين ﴾ بالخير على أفعال الطاعة ﴿ ومنذرين ﴾ ج
 بالشر على أفعال المعصية ، فيطلب منهم الظالمون من أممهم ما ليس إليهم^{١٠}
 من فصل الامر ﴿ ويجادل الذين كفروا ﴾ أى يجددون الجدل كلما

(١) زيد بعده فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها (٢) - سورة ١٢
 آية ٢٦ (٣) زيد من مد (٤) من مد ، وفى الأصل : ان (٥-٥) من مد ، وفى
 الأصل : السق قيم - كذا (٦) زيد فى الأصل : غير ، ولم تكن الزيادة فى ظ
 و مد لحذفها (٧) سورة ١٧ آية ٨٩-٩٢ (٨) العبارة من هنا إلى "المسطرة أولا"
 ساقطة من ظ (٩) من مد ، وفى الأصل : لمن (١٠) سقط من مد (١١) فى
 مد : كما .

أتأم أمر من قبلنا ﴿ بالباطل ﴾ من قولهم : لو كنتم صادقين لآتينكم بما تطلب^١ منكم ، مع أن [ذلك - ^٢] ليس كذلك لأنه ليس لأحد غير الله من الأمر شيء^٣ ﴿ ليدحضوا ﴾ أى ليزلقوا فيزيلوا و يطلوا ﴿ به الحق ﴾ الثابت من المعجزات المثبتة لصدقهم .

ولما كان لكل مقام مقال ، و لكل مقال [حد و - ^٤] حال ، فأتى فى هـ الجدال بصيغة الاستقبال ، و كان اتخاذ الاستهزاء أمرا واحدا ، أتى به ماضيا فقال تعالى : ﴿ واتخذوا ﴾ أى كلفوا أنفسهم أن أخذوا ﴿ ايتى ﴾ بالبشارات التى هى المقصودة بالذات لكل ذى روح ﴿ و ما آنذروا ﴾ من آياتى ،^٥ بنى للفعول لأن الفاعل معروف و الخيف الإنذار^٦ ﴿ هزواه ﴾ مع^٧ بعدهما جدا عن ذلك ، فلا بالرغبة أطاعوا . و لا للرهبة ارتاعوا ، فكانوا شرا ١٠ من البهائم .

ولما حكى عنهم هذا الجدال ، و الاستهزاء و الضلال ، وصفهم بما يوجب الحزى فقال - عاطفا على ما تقديره^٨ : فكانوا بذلك أظلم الظالمين : ﴿ و من أظلم ﴾ منهم -^٩ استفهما على سبيل التقرير^{١٠} ، و لكنه أظهر للتنبيه على الوصف الموجب للانكار على من شك فى أنهم أظلم . ١٥ فقال تعالى : ﴿ بمن ذكر ﴾^{١١} أى من أى مذكر كان^{١٢} ﴿ بايت ﴾ أى علامات ﴿ ربه ﴾ المحسن إليه بها ؛ قال الأصهبانى : و هذا من أفصح

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : يطلب (٢) زيد من ظ و مد (٣) فى مد : شيئا .
(٤) زيد من ظ (هـ - هـ) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : بعد .

التقرير أن يوقف الرجل على ما لا جواب له فيه إلا الذي يريد خصمه .
ولما كان التذكير سبباً^١ للاقبال فعكسوا فيه / قال تعالى^٢ :
﴿ فاعرض عنها ﴾ تاركاً لما يعرف من تلك العلامات العجيبة^٣ وما يوجبه
ذلك [الإحسان -^٤] من الشكر ﴿ ونسى ما قدمت يده^٥ ﴾ من الفساد
الذي هو عارف - لو صرف عقله إلى الفكر فيما ينفعه - أن الحكمة تقتضي
جزاهه عليه ، و أفرد الضمير في جميع هذا على لفظ " من " إشارة إلى
أن من فعل مثل هذا - ولو أنه واحد - كان هكذا ، والاحسن أن يقال :
لأنهم لما كانوا قد سألوا اليهود عن صلى الله عليه وعلى آله وسلم كما
أشير إليه عند^٦ " . يستلونك عن الروح^٧ " فأمرهم بسؤاله عما جعلوه
١٠. أمانة على صدقه ، فلم يؤثر ذلك فيهم ، واستمروا بعد إخباره بالحق على
التكذيب ، شرح حالهم بالتعقيب بالفاء ، فكان المعنى : من أظلم منهم ،
لأنهم ذكروا فأعرضوا ونسوا ما اعتقدوا أنه دليل الصدق ، وأنه
لا جدال بعده ،^٨ و سيأتي لموقع الفاء في آخر السجدة مزيد^٩ بيان ،
وإسناد الفعل في الإعراض وما بعده إليهم حقيقة عما لهم من [الكسب
١٥ كما أن إسناد الجعل وما بعده إلى الله حقيقة بما له من -^٩] الخلق .
ولما كان كأنه قيل : ما لهم فعلوا ذلك ، أيجمل قبح هذا أحد ؟ قيل :

- (١) في مد : سبباً (٢) العبارة من « قال الأصمعي » إلى هنا ساقطة من ظ .
(٣) سقط من ظ (٤) زيد من ظ و مد (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : عنه .
(٦) سورة ١٧ آية ٨٥ (٧) العبارة من هنا إلى « الخلق » ساقطة من ظ (٨) سقط من
مد (٩) زيد ما بين الحازرين من مد .

(انا جعلنا) بما لنا من القدرة ' على إعطاء البصائر و الأبصار
 (على قلوبهم) لجمع رجوعا إلى أسلوب " واتخذوا آيتي " لانه أنص على
 ذم كل واحد (اكنة) ° أى أعطية ' مستعيلة عليها استعلاء يدل سياق
 العظمة على أنه لا يدع شيئا من الحيز يصل إليها ، فهي لا تعى شيئا من
 آياتنا ، و دل بتذكير الضمير على أن المراد بالآيات القرآن فقال تعالى : هـ
 (ان) أى كراهة أن (يفقهوه) أى يفهموه (و فى اذانهم وقرا)
 أى ثقلا فهم لا يسمعون حق السمع ، ولا يعون حق الوعى (و ان تدعهم)
 أى تكرر دعاءهم ٢ كل وقت (الى الهدى) لتجيهم بما عندك من
 الحرص على ذلك و الجد (فلن يهتدوا) أى كلهم بسبب دعائك
 (اذا) أى إذا دعوتهم (ابداه) لأن من له العظمة التامة - و هو ١٠
 الذى إذا عبر عن نفسه بنونها كانت على حقيقتها - حكم عليهم بالضلال ،
 أى أنه لا يكون الدعاء وحده هاديا لأكثرهم ، بل لا بد معه من السيف
 كما سنأمرك به فتنقطع الرؤوس فيذل غيرهم ٩ ، و قد يكون المراد أن
 من كان هكذا معاندا على هذا الوجه كان ١١ مؤبدا للشقاء ، و قد نفي
 (١) العبارة من هنا إلى « و الأبصار » ساقطة من ظ (٢) فى مد : العظمة .
 (٣) زيد فى الأصل و ظ : كل ، و لم تكن الزيادة فى مد فحذفناها (٤) تأخر
 مع الكلمتين التاليتين فى الأصل عن « من آياتنا » و الترتيب من ظ و مد .
 (٥-٥) سقط ما بين الرقين من مد (٦-٦) سقط ما بين الرقين من ظ (٧) زيد
 بعده فى الأصل : فى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٨) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : لانه (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : عزهم ، و العبارة من بعده
 الى « أو التفويض » ساقطة من ظ (١٠) من مد ، وفى الأصل : كما .

آخر هذه الآية الفعل عن العباد و اثبت لهم اولها ، و قلنا نحمد في القرآن
آية تسند الفعل إليهم إلا قارنتها أخرى تثبتة لله و تنفيه عنهم ، ابتلاء
من الله لعباده ليميز الراسخ - الذي ينسب للكافرين الكسب^١ المفيد
لأثر التكليف ، و لله الخالق المفيد لأنه سبحانه لا شريك له في خلق
هـ و لا غيره - من الطائش^٢ الذي يقول بالجبر^٣ أو التفويض .

و لما كان هذا مقتضيا لأخذهم ، عطف على ما اقتضاه السياق بما
ذكرته من العلة قوله تعالى : ﴿ و ربك ﴾ مشيرا بهذا الاسم إلى ما
اقتضاه الوصف من الإحسان بأخذ من يأخذ منهم و إمهال غيره لحكم
دبرها ؛ ثم أخبر عنه بما ناسب ذلك من أوصافه فقال : ﴿ الغفور ﴾
١٠ أى هو وحده الذى يستر الذنوب إما بمحوها و إما بالحلم^٤ عنها إلى
وقت ﴿ ذو الرحمة ﴾ أى^٥ [الذى -^٦] يعامل - و هو قادر - مع موجبات
الغضب معاملة الراحم بالإكرام^٧ ؛ ثم استشهد على ذلك بقوله تعالى :
﴿ لو يؤاخذهم ﴾ أى هؤلاء الذين^٨ عادوك و آذرك ، و هو عالم بأنهم
لا يؤمنون لو يعاملهم معاملة المؤاخذ ﴿ بما كسبوا ﴾ حين كسبهم
١٥ ﴿ لعجل لهم العذاب ﴾ واحدا بعد واحد ، و لكنه لا يعجل لهم ذلك
﴿ بل لهم موعد ﴾ يحله^٩ بهم فيه ،^{١٠} أو دل على أن مواعده ليس كموعده غيره

(١) في مد : الكسب - كذا (٢) من مد ، وفي الأصل : الطاش (٣) من مد ،
وفي الأصل : بالخير (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : بالحكم (٥) سقط من
ظ و مد (٦) زيد من ظ (٧) سقط من ظ (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل :
الذى (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : يحله - كذا (١٠) العبارة من هنا =

من العاجزين بقوله دالا على كمال قدرته: ﴿لن يجدوا من دونه﴾
 [أى - ١] الموعد ﴿موتلاه﴾ أى ملجأ ينجيهم منه ، فإذا [جاء - ١] موعدم
 أهلكتهم فيه بأول ظلمهم ، وآخره .

ولما كانت هذه سنة^٢ في القرون الماضية و الأمم الحالية ، قال
 ٣٨٠ / تعالى عاطفا على قوله " لهم موعد " مروعا لهم بالإشارة إلى ديارهم
 المصورة لدمارهم : ﴿وتلك القرى﴾^٣ أى الماضية من عاد وثمود
 ومدين وقوم لوط و أشكالهم^٤ ﴿أهلكتهم﴾^٥ أى حكمتنا بأهلا كههم بما لنا
 من العظمة ﴿لما ظلموا﴾^٦ أى أول ما ظلموا ، أو^٧ أهلكتناهم بالفعل
 حين ظلمهم لكن لا في أوله . بل أمهلناهم إلى حين تناهيه و بلوغه
 الغاية ، فليحذر هؤلاء مثل ذلك^٨ ﴿وجعلنا﴾^٩ أى بما لنا من العظمة^{١٠}
 ﴿لمهلكهم﴾^{١١} أى إهلا كههم بالفعل ﴿موعداء﴾^{١٢} أى وقتا نخلف بهم فيه
 و مكانا لم نخلفه^{١٣} ، كما أنا^{١٤} جعلنا هؤلاء موعدا في الدنيا بيوم بدر و الفتح
 و حنين و نحو ذلك ، و في الآخرة لن نخلفه^{١٥} ، و كذا كل أمر يقوله^{١٦}
 نبي من الأنبياء عنا لا يقع^{١٧} " فيه خلف " و إن كان يجوز لنا ذلك ، بخلاف
 ما يقوله من نفسه غير مسند إلينا فإنه يمكن وقوع الخلف فيه^{١٨} ، كما
 = إلى قوله « كمال قدرته » ساقطة من ظ .

- (١) زيد من ظ و مد (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : ستة (٣-٣) سقط ما
 بين الرقيين من ظ (٤) سقط من ظ (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل « و » .
 (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : يخلد (٧) من مد ، وفي الأصل : لم يخلفه .
 (٨) من مد ، وفي الأصل : ان (٩) العبارة من « و مكانا » إلى هنا ساقطة من
 ظ (١٠) زيد في مد : من نفسه غير مسند إلينا (١١-١١) في ظ : الخلف فيه .

وقع في الوعد بالإخبار عن هذه المسائل التخلف أربعين ليلة أو ما دونها
على حسب فهمهم أن "غدا"، على حقيقته .

ولما قدم الكلام على البعث ، واستدل عليه بابتداء الخلق ، ثم ذكر
بعض أحواله ، ثم عقبه بما ضرب لذلك وغيره من الأمثال ، وصرف
من وجوه الاستدلال ، وختم ذلك بأنه يجهل عند المساءة ، عقب ذلك
بأنه كذلك يفعل عند المرة ، فلكل شيء عنده كتاب ، وكل قضاء
بقدر و حساب ، فذكر قصة موسى مع الخضر عليهما السلام وما اتفق
له في طلبه ، وجعله سبحانه له الحوت آية وموعدا للقاءه ، ولو أراد
سبحانه لقرب المدى ولم يحوج^١ إلى عناء ، مع ما فيها من الخارق^٢ الدال
١٠ على البعث ، ومن الدليل على أن من ثبت فضله [و عليه -^٢] لا يجوز
أن يعترض عليه إلا من كان على ثقة بما يقوله من ربه و' لا أن' يتمتع ،
[و -^٢] من الإرشاد إلى ذم الجدل بغير علم ، وجوب الانقياد للحق
عند يانه ، وظهور برهانه ، ومن إرشاد من استنكف أن يجالس فقراء
المؤمنين بما اتفق لموسى عليه السلام من أنه - وهو كليم الله - اتبع
١٥ الخضر عليه السلام ليقتبس من علمه ، ومن تبكيت اليهود^٣ بقولهم
لقريش لما أمرهم بسؤال النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم إن
(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : لم يخرج (٢) في مد : الحوارق (٣) زيد من
ظ و مد (٤-٤) في مد : لان . وفي النسخة الأخرى من مد مثل ما في الأصل .
(٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : مع (٦) زيد في الأصل : من ، ولم تكن
الزيادة في ظ و مد لحذفها .

لم يخبركم فليس بنبي ، الموم للعرب الذين لا يعلمون شيئا أن من شرط النبي^١
 [أن لا - ٢] يخفى عليه شيء ، مع^٢ ما يعلمون من أن موسى عليه
 السلام خفي عليه جميع^٣ ما فعله الخضر عليه السلام ، و إلى نحو هذا
 أشار الخضر عليه السلام بقوله إذ وقع العصفور على حرف السفينة و نقر
 من البحر نقرة أو نقرتين : ما نقص على و عليك يا موسى من علم الله ٥
 إلا كما نقص هذا العصفور من البحر . و باعلامهم^٤ بما يعلمونه من أن موسى
 عليه السلام جعل نفسه تابعا للخضر عليه السلام ، تكذيبا لهم في ادعائهم
 أنه ليس أحد أعلى من موسى عليه السلام في وصف من الأوصاف ،
 و أنه لا ينبغي لأحد اتباع غيره ، و من جوابهم عما لعلهم يقولون للعرب
 بهتان^٥ و حسدا^٦ لو كان نبي ما قال : أخبركم غدا ، و تأخر عن ذلك ، بما ١٠
 اتفق لموسى في وعده الخضر عليهما السلام بالصبر ، و بما خفي عليه بما
 اطلع عليه الخضر عليهما السلام ، فقال تعالى عاطفا على قوله سبحانه ” و إذ
 قلنا للشككة “ : (واذ) أى واذكر لهم حين^٧ (قال موسى) أى^٨ ابن عمران
 المرسل إلى بنى إسرائيل ، أى [قوله - ٩] الذى كان فى ذلك الحين^٩ (لفته)
 يوشع بن نون عليهما السلام : (لا ابرح) أى لا أزال سائرا^{١٠} فى طلب ١٥
 العبد الذى أعلنى ربي بفضله - كما دل عليه ما بأتى (حتى أبلغ مجمع البحرين)

- (١) زيد فى الأصل : صلى الله عليه وسلم ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها .
 (٢) زيد من ظ و مد (٣-٣) تكرر ما بين الرقين فى الأصل فقط (٤) فى مد :
 باعلامه ، وفى نسخة أخرى من مد مثل ما فى الأصل وظ (٥) من مد ، وفى الأصل :
 تهما ، وفى ظ : بهتان - كذا (٦) فى ظ : اذا (٧) سقط من ظ (٨) زيد من مد .
 (٩) العبارة من ” أى قوله الذى “ إلى هنا ساقطة من ظ (١٠-١٠) سقط ما بين
 الرقين من ظ .

'أى ملتقاهما و موضع اختلاطهما الذى سبق / إليه فهمى ، فتعينت البداية به' فألقاه ثم (او امضى حقبا) إن لم أظفر بمجمع البحرين الذى جملة ربه موعدا [لى فى لقائه - ٢] ؛ و الحقب - قال فى القاموس - ثمانون سنة أو أكثر و الدهر و السنة أو السنون - انتهى . وما أنسب التوقيت بمجمع بحرى الماء بمجمع بحرى العلم و تزودهما' بالنون الذى قرنه [الله - ٥] بالقلم و ما يسطرون ، و عين الحياة لأن العلم حياة القلوب ، فسارا و تزودا حوتا مشويا فى مكمل ' كما أمرا به ' ، فكانا يأكلان منه إلى أن بلغا المجمع (فلما بلغا مجمع بينهما) أى البحرين ، فلم يكن هناك بين أصلا لصيروتها شيئا واحدا' (نسيا حوتها) فلم يعلم موسى عليه السلام ١٠ شيئا من حاله و نسي أن يسأل عنه ، و علم يوشع عليه السلام ' بعض حاله' فنى أن يذكر ذلك له (فاتخذ) أى ' الخوت ' معجزة فى معجزة ' (سيله) أى طريقه ' الواسع الواضح ' (فى البحر سرباه) أى ' خرقا فى الماء غير ملتئم ، من السرب الذى [هو - ٢] جحر الوحشى ، و الحفيرة تحت الأرض ، و القناة يدخل منها' الماء الحائط . و قد ورد فى ١٥ حديثه فى الصحيح ' أن الله تعالى ' أحياء و أمسك عن ' موضع جريه فى

- (١ - ١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) زيد من ظ و مد (٣) العبارة من هنا إلى « حياة القلوب » ساقطة من ظ (٤) من مد ، و فى الأصل : تزودها (٥) زيد من مد (٦) سقط من ظ (٧) تكرر فى الأصل فقط (٨) من القاموس ، و فى النسخ : الحفر (٩) من ظ و مد و القاموس ، و فى الأصل : منه . (١٠) راجع باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام - كتاب الانبياء . (١١ - ١١) من مد ، و فى الأصل : احياء فامسك ، و فى ظ : أمسك عن .

الماء ، فصار طاقا لا يلتئم . و يوشع عليه السلام ينظر ذلك ، و كأن
المجمع كان ممتدا ، فظن موسى عليه السلام أن المطلوب أمامه ' أو ظن
أن المراد بجمع آخر فسار ' ﴿ فلما جاوزا ﴾ ' أى موسى و فناء عليهما
السلام ' ذلك الموضع ' من المجمع ' تعب ، و لم يتعب حتى جاوز المكان
الذى أمر به ' معجزة أخرى ' ، فلما جاع و تعب ﴿ قال لفته اتنا ﴾ ' أى ه
أحضر لنا ' ﴿ غدا هنا ﴾ أى لتتقوى [به - ٢] على ما حصل لنا من الإعياء ،
و لذلك وصل به قوله تعالى : ﴿ لقد لقينا من سفرنا ﴾ أى الذى سافرناه
فى هذا اليوم خاصة ، و لذلك أشار إليه بأداة القرب فقال تعالى :
﴿ هذا نصباء ﴾ و كان الحوت زادهم فلم يكن معه ، فكأنه قيل : فما كان
عن أمره ؟ فقبل : ﴿ قال ﴾ لموسى عليه السلام ' معجبا له ' : ﴿ اريدت ﴾ ١٠
ما دهاني ؟ ﴿ اذ اوينآ الى الصخرة ﴾ التى بمجمع البحرين ﴿ فاني ﴾ أى ٢
[بسبب أنى - ٥] ﴿ نسيت الحوت ذ ﴾ أى نسيت أن أذكر لك أمره الذى
كان هناك ؛ ثم زاد التعجب من هذا النسيان بالاعتراض بين الإخبار به
بجملا و بين تفصيل أمره و بايقاع النسيان عليه ثم على ذكره فقال تعالى :
﴿ و ما أنسنه ﴾ مع كونه عجيبا ﴿ الا الشيطان ﴾ يوساوسه . ١٥

و لما كان المقام للتدريب فى عظيم تصرف الله تعالى [فى القلوب - ٥]
بإثبات العلم و نفيه و إن كان ضروريا ، ذكر نسيانه ، ثم أبدل من ضميره

(١ - ١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) زيد من ظ و مد (٣) سقط من ظ .

(٤ - ٤) فى ظ : قال (٥) زيد من مد .

قوله تعالى: ﴿ان اذكره ج﴾ لك فانه عاش فانساب من المكتل في البحر ﴿واتخذ سيله﴾^٢ أى طريقه الذى ذهب فيه^٣ (في البحرىء عجابه) وذكره [له -^٢] الآن مانع من أن يكون للشيطان عليه سلطان على أن هذا الإنساء ليس مفوتاً لطاعة، بل فيه ترقية لهما في معارج المقامات العالية لوجدان التعب بعد المكان الذى فيه البغية، وحفظ الماء منجباة على طول الزمان وغير ذلك من آيات الإيقان^٤، وقوله تعالى ”انما سلطنه على الذين يتولونه“^٥، مبين أن السلطان الحبل على المعاصى، وقد كان في هذه [القصة -^٢] خوارق حياة الحوت وإيجاد ما كان أكل منه، وإمساك الماء عن مدخله، وقد اتفق لنبينا صلى الله عليه و على آله وسلم نفسه أو أتباعه ببركته مثل ذلك .

أما إعادة ما أكل من الحوت المشوى - وهو جنبه - فقد روى البيهقي^٦ في أواخر دلائل النبوة عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما، قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه و على آله وسلم إلى الحججة التي حجها حتى إذا كنا بطن الروحاء - فذكر قصة المرأة التي أبرأ / النبي صلى الله عليه و على آله وسلم ولدها من الجنون إلى أن قال : فلما قضى رسول الله صلى الله عليه و على آله وسلم حجته^٧ انصرف حتى إذا نزل بطن^٨ الروحاء

/ ٣٨٢

(١) العبارة من « ولما كان المقام » إلى هنا ساقطة من ظ (٢-٣) سقط ما بين الرقین من ظ (٣) زيد من ظ ومد (٤) في ظ : الايمان (٥) سورة ١٦ آية ١٠٠ . (٦) بسند حسنه ابن حجر في المطالب العالمة - راجع الخصائص الكبرى ٣٦٦/٢ . (٧) زیدت الواو فی النسخ كلها ولم تكن في الخصائص لحدوثها (٨) في ظ ومد : بطن .

أنته تلك المرأة بشاة قد شوتها^١، فأمر بأخذ تلك^٢ الشاة منها ثم قال :
يا أسيم - وكان إذا دعاه رنحه^٣ ! ناولني ذراعاً^٤، وكان أحب الشاة^٥ إلى
رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم مقدماً، ثم قال : يا أسيم !
ناولني ذراعاً^٦ ! فناولته^٧، ثم قال^٨ : [يا أسيم^٩ ! ناولني ذراعاً^{١٠} ! فقلت :
يا رسول الله ! إنما هما ذراعان وقد ناولتك^{١١}، فقال - ^{١٢}] : و الذي نفسي ه
يده لو سكنت^{١٣} [ما زلت تناولني ذراعاً ما قلت لك : ناولني ذراعاً - ^{١٤}] . فقد
أخبر صلى الله عليه وسلم أنه لو سكنت - ^{١٥} [أوجد الله لها ذراعاً ثم ذراعاً
و هكذا، وقوله الحق الذي لا فرق [بينه - ^{١٦}] وهو في عالم الغيب
و بين ما وجد في عالم الشهادة .

و أما حياة [الحوت - ^{١٧}] المشوى فقد مضى عند^{١٨} " و الله يصمك ١٠
من الناس " ما هو أكبر من ذلك في قصة الشاة المشوية^{١٩} المسمومة ،
و هو أن ذراعها أخبر النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم [أنه مسموم - ^{٢٠}]
فهو أعظم من عود الحياة من غير نطق ، وكذا حنين الجذع^{٢١} ، و سلام
الحجر ، و تسييح الحصا^{٢٢} ، و تأمين أسكفة [الباب - ^{٢٣}] و حوائط

- (١) و من هنا يطرأ بعض الاختلاف على سياق ما هنا و سياق الخصائص (٢) - سقط
من مد (٣) من الخصائص، و في الأصول : ذراعها (٤) في ظ : الشياه (٥) من مد
و الخصائص ، و في الأصل : ذراعها (٦-٧) في مد : فقال (٧-٧) - سقط ما بين
الرقين من الخصائص (٨) زيد ما بين الحاجزين من : ظ و مد و الخصائص .
(٩) زيد من ظ و مد (١٠) من ظ و مد، و في الأصل : عنه (١١) سورة آية ٦٧ .
(١٢) راجع الخصائص الكبرى ٧٥/٢ (١٣) راجع الخصائص الكبرى ٧٤/٢ .

اليث^١ ونحو ذلك أعظم من عود الحياة إلى ما كان حيا، فقد روى البيهقي^٢ في الدلائل عن عمرو بن سواد قال: قال لي الشافعي: ما أعطى الله نيا ما أعطى محمدا صلى الله عليه وعلى آله وسلم، فقلت: أعطى عيسى عليه السلام إحياء الموتى؟ فقال: أعطى محمدا^٣ صلى الله عليه وعلى آله وسلم^٤ الجذع - الذي كان يخطب إلى جنبه حتى هبى له المنبر، فلما هبى له المنبر^٥ حن الجذع حتى سمع صوته - فهذا أكبر من ذاك^٦ - انتهى . على أنه قد تقدم في آل عمران وفي آخر البقرة^٧ في قصة إبراهيم عليه السلام أشياء من إحياء الموتى له صلى الله عليه وعلى آله وسلم وبعض أمته .

١٠. وأما آية الماء فرجعها إلى صلابته ، ولا فرق بين جموده بعدم^٨ الالتئام بعد الانخراق وبين جموده و صلابته بالامتناع من الانخراق ، وقد روى البيهقي^٩ في ذلك ما فيه آية من^{١٠} الإحياء بسند منقطع عن

(١) راجع الخصائص الكبرى ٧٧/٢ (٢) وقد أخرجه السيوطي في خصائصه عن البيهقي - راجع ٧٦/٢ و ٧٧ (٣) من الخصائص ، وفي النسخ كلها: محمد . (٤) زيد في الخصائص: حين (٥) العبارة من هنا إلى «سمع صوته» ليست في الخصائص (٦) زيدت الواو بعده في الأصل ولم تكن في ظ ومد فحذفناها . (٧) من ظ و الخصائص ، وفي الأصل و مد: ذلك (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل: بعد (٩) والحديث أخرجه عنه السيوطي في باب آياته صلى الله عليه وسلم في إحياء الموتى وكلامهم - الخصائص الكبرى (١٠) من مد ، وفي الأصل و ظ: في .

أنس رضى الله عنه قال: كنا في الصفه عند رسول الله صلى الله عليه
وعلى آله وسلم فأتته امرأة [مهاجرة -^١] ومعها ابن لها [قد بلغ -^٢]
فأضاف المرأة إلى النساء وأضاف ابنها إلينا، فلم يلبث أن أصابه وباء
المدينة فرض أياما ثم قبض فغمضه النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم
و أمر بمجهازه، [فلما -^٣] أردنا أن نغسله قال: اتت أمه فأعلمها، فجاءت ه
حتى جلست عند قدميه فأخذت بهما، ثم قالت: اللهم [إني أسلمت لك
طوعا، و خلعت^٤ الأوثان زهدا، و هاجرت إليك رغبة، اللهم -^٥]
لا تشمت بي عبدة الأوثان، و لا تحملى من هذه المصيبة ما لا طاقة لى
بحملها، قال: فوالله ما تقضى كلامها حتى حرك قدميه، و ألقى الثوب
عن وجهه، [و عاش -^٦] حتى قبض الله رسوله صلى الله عليه وعلى
آله وسلم و حتى هلكت أمه؛ ثم جهز عمر بن الخطاب رضى الله عنه -
يعنى جيشا، و استعمل عليه العلاء بن الحضرمي، قال: و كنت في غزاته،
فأتينا مغازينا^٧ فوجدنا القوم قد تدرؤا بنا، فعفوا آثار الماء، قال:
و [كان -^٨] حر شديد، فجهدنا العطش و دوابنا، و ذلك يوم الجمعة
فلما مالت الشمس لغروبها صلى بنا ركعتين، ثم مد يده و ما نرى في ١٥
السماء شيئا، فوالله ما حط [يده -^٩] حتى بعث الله ريحا و أنشأ سحابا
فأفرغت^{١٠} حتى ملأت الغدر و الشعاب، فشربنا و سقينا^{١١} و استقينا^{١٢}
(١) زيد من الحصائص (٢) زيد من ظ و الحصائص (٣) زيد من ظ
و مد و الحصائص (٤) في مد: جعلت (٥) من الحصائص، وفي الأصل: مغازنا،
وفي ظ و مد: مغارنا (٦) في مد: فرغت (٧-٨) سقط ما بين الرقين من مد .

ثم أتينا عدونا وقد جاوزوا خليجا في البحر إلى جزيرة، فوقف على الخليج وقال: يا على يا عظيم يا حلیم يا كريم^١ ثم قال: أجزوا باسم الله! فأجزنا ما ييل الماء حوافر دوابنا،^٢ فأصبنا العدو غيلة فقتلنا وأسرنه و سينا ثم أتينا الخليج فقال مثل مقالته فأجزنا^٣ ما ييل / الماء حوافر دوابنا . وأخبرنا أبو الحسين ابن بشران أنا إسماعيل الصفار نا الحسين بن على بن عفان [أنبانا - ٣] ابن نمير عن الأعمش عن بعض أصحابه ، قال : انتهينا إلى دجلة و هي مادة ، و الأعاجم خلفها ، فقال رجل من المسلمين : بسم الله ، ثم أقحم فرسه فاندفع على الماء ، فقال الناس : بسم الله بسم الله ، ثم اقتحموا فارتفعوا على الماء ، فلما نظر إليهم [الأعاجم - ٤] قالوا : ديوان^٥ ديوان ، ثم ذهبوا على وجوههم ، فما فقدوا إلا قدحا كان معلقا بعذبة سرج ، فلما خرجوا أصابوا الغنائم فاقسموها . أخبرنا أبو عبد الرحمن السلي أنا أبو محمد عبد الله بن محمد السمدي^٦ ثنا أبو العباس السراج ثنا الفضل بن سهل و هارون بن عبد الله قالا : ثنا سليمان بن المغيرة^٧ أن أبا مسلم الخولاني جاء إلى الدجلة و هي ترمى بالحشب^٨ من مداها . ففشي على الماء و التفت إلى أصحابه و قال : هل تفقدون من متاعكم شيئا

(١) ومن هنا يتغير السياق عما في الخصائص (٢) في ظ : و اجزنا (٣) زيد من ظ و مد إلا أن في الأول : ثنا ، و ابن نمير هو عبد الله بن نمير يروي عنه الحسن ابن على بن عفان العاصري (٤) زيد من مد (٥) كلمة فارسية معناها الشياطين - راجع الأخبار الطوال ١٢٦ (٦) من ظ و مد و الأنساب ٢١٦/٧ ، و في الأصل : السمدي (٧) زيد في الخصائص ٢/ ٢٨٣ : عن حميد (٨) من الخصائص ، و في النسخ كلها : الحشب (٩) في مد : في .

فندعو الله^١ - قال البيهقي : [هذا - ٢] إسناده صحيح .

و في هذا الأمر من هذه القصة قاصمة للسائلين و الأمرين لهم بالسؤال ، لأن المراد - والله أعلم - أن هذا الأمر وقع لنبى هؤلاء المضلين ، فرقشا^٣ أن يسألوه عن هذه القصة ، فإن أخبروهم^٤ عنها بمثل ما أخبرتهم فصدقوهم ، لزمهم أن يؤمنوا بالبعث لأمر هذا الحوت^٥ الذى أحياه الله بعد أن كان مشويا و صار كثير منه فى البطون ، وإن لم يصدقوهم^٦ فى هذا و صدقوهم فى غيره مما يتعتون به عليك فهو تحكم . وإن كانوا يتهمونهم فى كل أمر كان سؤالهم [لهم - ٦] عبثا ، ليس [من - ٦] أفعال من يعقل ، فكأنه قيل : [فإ - ٧] قال موسى حيثذ ؟ فقيل : ﴿ قال ﴾^٨ منها على أن ذلك ليس من الشيطان ، وإنما هو إغفال^٩ ١٠ من الله تعالى بغير واسطة ليجدا^{١١} العلامة التى أخبره الله بها كما قال النبى صلى الله عليه و على آله وسلم «إني لأنسى - أى " ينسئ الله تعالى - لأنسى " : ﴿ ذلك ﴾ أى^{١٢} الأمر العظيم من^{١٣} فقد الحوت ﴿ ما كنا نبغ ﴾

- (١) زيد فى الخصائص : فيرده (٢) زيد من ظ (٣) من مد ، و فى الأصل و ظ : قرش (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : أخبرهم (٥ - ٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : تصدقوهم (٦) زيد من مد (٧) زيد من ظ و مد . (٨) العبارة من هنا إلى «لأنسى» ساقطة من ظ (٩) من مد ، و فى الأصل : ليجدوا . (١٠) من مد ، و فى الأصل : إن ؛ و الحديث قد ذكره الإمام مالك فى الموطأ فى باب العمل فى السهو من كتاب الصلاة و افظه : إني لأنسى أو أنسى لأنسى . (١١) زيد بعده فى الأصل : قال ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فخذناها . (١٢ - ١٢) سقط ما بين الوقين من ظ .

١ أى نريد من هذا الأمر المغيّب عنا^١، فإن الله تعالى جعله موعداً لى^٢ فى لقاء
 الخضر^٣ (فارتداً على^٤ آثارهما) يقصانها (قصصاً) وهذا يدل على
 أن الأرض كانت رملاً، لا^٥ علم فيها، فالظاهر - والله أعلم - أنه يجمع
 النيل والملح الذى عند دمياط، أو رشيد من بلاد مصر، ويؤيده
 ه نقر العصفور فى البحر الذى ركبا فى سفينته للتغذية - كما فى الحديث،
 فإن الطير لا يشرب من الملح،^٦ أو من المشهور فى بلاد رشيد أن الأمر
 كان عندهم، وأن عندهم سمكا ذاهب الشق يقولون: إنه من نسل تلك
 السمكة - والله أعلم. فاستمرا بقصان حتى انتهيا إلى موضع فقد الحوت
 ﴿فوجدا عبداً من عبادنا﴾ مضافاً إلى حضرة عظمتنا^٧ وهو الخضر
 ١٠ عليه السلام ﴿اتيناه﴾ بعظمتنا^٨ ﴿رحمة﴾ أى وحياً ونبوة، وكونه
 نبياً قول^٩ الجمهور ﴿من عندنا﴾ أى بما لم يجر على قوانين العادات غير
 أنه ليس بمستغرب عند أهل الاصطفاء^{١٠} ﴿وعلمته من لدنا﴾ أى من
 الأمور المستبطنة المستغربة التى عندنا بما لم يحدث عن الأسباب المعتادات،
 فهو مستغرب عند أهل الاصطفاء ﴿علماء﴾ قدفناه فى قلبه بغير واسطة؛
 ١٥ [و - ١] قال الأستاذ أبو الحسن الحارثى: 'عند' فى لسان العرب لما
 ظهر، و'لدى' لما بطن، فيكون المراد بالرحمة ما ظهر من كراماته،
 وبالعلم الباطن الخفى المعلوم قطعاً أنه^{١١} خاص بحضرة سبحانه، فأهل
 (١-١) سقط ما بين الرقمين من ظ (٢) فى ظ: الى (٣) سقط من مد (٤) سقط
 من ظ (٥) العبارة من هنا الى «الجمهور» ساقطة من ظ (٦) من مد، وفى
 الأصل: قاله (٧) زيد فى ظ: نبوة ووحيا (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: بما.
 (٩) زيد من ظ ومد (١٠) فى ظ: بانه (١١) العبارة من هنا الى «هو العلم اللدنى»
 ساقطة من ظ.

٣٨٤/

التصوف سمو العلم بطريق المكاشفة العلم اللدنى ، فاذا سعى العبد فى الرياضات
يتزين^١ الظاهر بالعبادة ، و تتخلى النفس عن الاخلاق الرذيلة ، و تتحلى
بالاخلاق / الجميلة ، و تصير القوى الحسية و الخيالية و الوهمية فى غاية
القوة ، [و حينئذ تصير القوة -^٢] العقلية قوية^٣ [صافية ، وربما كانت
النفس بحسب أصل الفطرة نورانية إلهية علوية قليلة التعلق -^٤] بالحوادث ه
البدنية ، شديدة الاستعداد لقبول الأمور الإلهية ، فتشرق فيها الأنوار
الإلهية و تفيض عليها من عالم القدس على وجه الكمال فتحصل المعارف
و العلوم من غير تفكر و تأمل ، فهذا هو العلم اللدنى .

ثم أورد سبحانه و تعالى القصة على طريق الاستئناف على تقدير
سؤال سائل عن كل كلام يرشد^٥ إليه ما قبله ، و ذلك أنه من المعلوم ١٠
أن الطالب للشخص^٦ إذا لقيه كله ، لكن لا يعرف عين ذلك الكلام
فقال لمن كأنه سأل عن ذلك : ﴿ قال له موسى ﴾^٧ طالبا منه على سبيل
التأدب و التلطف باظهار ذلك فى قالب الاستئذان^٨ : ﴿ هل اتبعك ﴾^٩
^٧ أى اتباعا بليغا^{١٠} حيث توجهت ؛ و الاتباع : الإتيان لمثل فعل الغير لمجرد
كونه^{١١} آتيا به^{١٢} ؛ و بين أنه لا يطلب منه غير العلم بقوله^{١٣} : ﴿ على^{١٤} ان تعلن ﴾ ١٥

- (١) زيد فى مد : من (٢) زيد من مد (٣) من مد ، و فى الأصل : القوية .
- (٤) من مد ، و فى الأصل : لتحصل (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : يرسل .
(٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : لتشخص (٧-٧) سقط ما بين الرقيين من
ظ (٨-٨) من مد ، و فى الأصل : آتيانه (٩) العبارة من « و الاتباع الإتيان » إلى
هنا ساقطة من ظ .

'و زاد في التلطف بالإشارة إلى أنه لا يطلب جميع ما عنده ليطول عليه الزمان بل جوامع منه يسترشد بها إلى باقيه فقال: ﴿بما علمت﴾ و بناه للفعول لعلم المخاطبين - لكونهم من الخالص - بأن الفاعل هو الله سبحانه و تعالى ، و للإشارة إلى سهولة كل أمر على الله عز و جل ﴿رشداه﴾ أى علمنا يرشدنى إلى الصواب فيما أقصده ، و لانهقص في تعلم نبي من نبي حتى يدعى أن موسى هذا ليس موسى بن عمران عليه السلام فانه قد ثبت كونه ابن عمران في الصحيح ، و أتى صلى الله عليه و على آله و سلم في سؤاله [له - ٢] بهذه الأنواع من الآداب و الإبلاغ في التواضع لما^٢ هو عليه من الرسوخ في العلم ، لأن كل من كانت إحاطته بالعلوم أكثر ، ١٠ كان عليه بما فيها من البهجة و السعادة أكثر ، فكان طلبه لها أشد ، فكان تعظيمه^٤ لأرباب العلوم أكمل .

و لما أتم العبارة عن السؤال ، استأنف جوابه [له - ٢] بقوله تعالى : ﴿قال﴾ أى^٦ الخضر عليه السلام : ﴿انك لن تستطيع﴾ يا موسى ﴿معى صبراه﴾ أى^٦ هو من العظمة على ما أريد لما بحثك على عدم الصبر من ظاهر ١٥ الشرع الذى أمرت [به - ٢] ، فالتنوين للتعظيم بما تؤذن به^٦ تاء الاستفعال^٨ ، و أكد لما في سؤال موسى عليه السلام من التلطف المؤذن بأنه يصبر

(١-١) سقط ما بين الرقنين من ظ (٢) زيد من مد (٣) من مد ، وفي الأصل : كما (٤) من مد ، وفي الأصل : تعظيما (٥) العبارة من «ولانهقص» إلى هنا ساقطة من ظ (٦) سقط من مد (٧) زيد من ظ و مد ، والعبارة من بعده إلى «من التعلم» ساقطة من ظ (٨-٨) من مد ، وفي الأصل : بالاستفعال .

عليه و لا يخالفه في شيء أصلا . و يؤخذ منه أن العالم إن رأى في التغليظ على المتعلم^١ ما يفيد نفعا وإرشادا إلى الخير كان عليه ذكره ، فإن السكوت عنه يوقع المتعلم في الغرور و النخوة ، و ذلك يمنعه من التعلم .

و لما كان المقام صعبا جدا لأنه بالنسبة إلى أوامر الله تعالى ، بينه ه على وجه أبلغ من نفي الاختصاص ، وهو الصبر البليغ ، بالتعجيب من مطلق [الصبر - ٢] معتذرا عن موسى في الإنكار . و عن نفسه في الفعل . بأن ذلك بالنسبة إلى الظاهر و الباطن ، فقال عاطفا على ما تقديره : فكيف تتبعني الاتباع البليغ^٣ : ﴿ وكيف تصبر ﴾ يا موسى ﴿ على ما لم تحط به خبرا ﴾ أي من جهة العلم به ظاهرا و^٤ باطنا ، فأشار بالإحاطة إلى أنه كان يجوز أن يكون على صواب ، و لكن تجوزا لا يسقط عنه وجوب الأمر ،^٥ و يجوز أن يكون هذا تعليلا لما [قبله - ٧] ، فيكون الصبر الثاني هو الأول ، و المعنى أنك لا تستطيع [الصبر الذي أريده - ٦] لأنك لا تعرف^٨ فعلى^٩ على ما هو عليه فقرأه فاسدا ﴿ قال ﴾ أي^{١٠} موسى عليه السلام . آتيا بنهاية التواضع لمن هو أعلم منه ، وإرشادا لما ينبغي في طلب العلم رجاء تسهيل الله له^{١١}

(١) زيد في الأصل : على ، ولم تكن الزيادة في مد فخذناها (٢) زيد من ظ ومد . (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ (٤) العبارة من هنا إلى « و باطنا » ساقطة من ظ (٥) من مد ، و في الأصل : او (٦) العبارة من هنا إلى « فقرأه فاسدا » ساقطة من ظ (٧) زيد من مد (٨-٨) من مد ، و في الأصل : فعل (٩) سقط من ظ .

'و النفع / به' : ﴿ ستجدني ﴾ فأكد الوعد بالسين ؛ ثم أخبر عنه سبحانه أنه قوى تأكيده بالتبرك بذكر الله تعالى 'لعله بصعوبة الأمر' على الوجه الذي تقدم الحث عليه في هذه [السورة - ٤] في قوله تعالى "ولا تقولن لشيء إني فاعلٌ" - الآية . ليعلم أنه 'منهاج الانبياء و سبيل الرسل . فقال تعالى : ﴿ ان شاء الله ﴾ أي الذي له صفات الكمال' ﴿ صابرا ﴾ على ما يجوز الصبر عليه ؛ [ثم - ٤] زاد التأكيد بقوله 'عطفا بالوارد على "صابرا" لبيان التمكن في كل من الوصفين' : ﴿ ولا أعصى ﴾ أي وغير عاص' ﴿ لك أمراء ﴾ تأمرني به غير مخالف 'لظاهر أمر' الله ﴿ قال ﴾ أي 'الحضر عليه السلام : ﴿ فان اتبعني ﴾ يا موسى 'اتباعا بليغا' ١٠ ﴿ فلا تستلني عن شيء ﴾ أقوله أو أفعله ﴿ حتى أحدث لك ﴾ خاصة '﴿ منه ذكرا ﴾ يبين لك وجه صوابه ، فإني لا أقدم على شيء إلا وهو صواب جائز في نفس الأمر و إن كان ظاهره غير ذلك .

'ولما تشارطا وتراضيا على الشرط سبب قوله تعالى' : ﴿ فانطلقا رقة ﴾

'أي موسى والحضر عليهما السلام' على الساحل . يظلبان سفينة يركبان ١٥ فيها واستمرا ﴿ حتى إذا ركبا في السفينة ﴾ 'و أجاب الشرط بقوله تعالى' : ﴿ خرقتها ﴾ و عرفها لإرشاد السياق بذكر مجمع البحرين إلى أن

(١-١) - سقط ما بين الرقين من ظ (٢) من ظ و مد ، و في الأصل : توكيده .

(٣) من ظ و مد ، و في الأصل : البحث (٤) زيد من ظ و مد (ه-ه) - سقط

ما بين الرقين من ظ و مد (٦) من ظ و مد ، و في الأصل : انها (٧-٧) في

ظ : لا امر (٨) سقط من ظ .

انطلاقهما [كان - '] لطلب سفينة ، فكانت لذلك كأنها مستحضرة في
الذهن ، ولم يقرن " خرق " بالفاء لأنه لم يكن مسيا عن الركوب
ولا كان في أول أحيائه ؛ ^٢ ثم استأنف قوله تعالى : ^٣ (قال) أي ^٤ موسى
عليه السلام ، منكرًا لذلك لما في ظاهره من الفساد باتلاف المال المفضى
إلى فساد أكبر منه باهلاك النفوس . [باسيا - '] لما عقد على نفسه لما دهمه ه
بما عنده من الله - وهو الإله العظيم - من العهد الوثيق المكرر في جميع
أسفار التوراة بعد إثباته في لوحى الشهادة في العشر كلمات ؛ التى نسبتها
من التوراة كنسبة الفاتحة من القرآن بالأمر القطعى أنه لا يقر على
منكر ، ومن المقرر أن النهى واجب على الفور ، على أنه لو لم ينس
لم يترك الإنكار . كما فعل عند قتل الغلام ، لأن مثل ذلك غير داخل ١٠
في الوعد ، لأن المستثنى شرعا كالمستثنى وضعًا ، ففي الأولى نسى الشرط ،
و فى الثانية نسى - لما دهمه من فظاعة القتل الذى لم [يعلم - '] فيه من الله
أمرًا - أنه ^٦ ينبغي تقليده لثناء الله تعالى عليه ^٧ : (اخرقتها) و بين عذره
فى الإنكار بما فى غاية الخرق من الفظاعة فقال : (لتغرق اهلهاج)
و الله ا (لقد جئت شيئًا امراه) أى عظيمًا [منكرًا عجيبًا شديدًا - '] ١٥
(قال) أى " الخضر عليه السلام : (ألم اقل انك) يا موسى ا
(١) زيد من ظ ومد (٢ - ٢) - سقط ما بين الرقین من ظ (٣) سقط من ظ .
(٤) فى مد : الكلمات (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : لانه (٦) من ظ ومد ،
وفى الأصل : لا (٧) زيد فى ظ : قال (٨) من مد ، وفى الأصل : الحريق .
(٩) زيد من مد (١٠) سقط من ظ ومد .

﴿لن تستطيع معي صبرا﴾ فذكره بما قال له عند الشرط ﴿قال﴾
 موسى: ﴿لا تؤاخذني﴾ يا خضر ﴿بما نسيت﴾ من ذلك الاشتراط
 ﴿ولا ترهقني﴾ أي تلحقني بما لا أطيعه و تعجلني عن مرادى باتباعك على
 وجه القهر ناسبا لي إلى السفه و الخفة و ركوب الشر ﴿من امرى عسرا﴾
 ٥ بالمؤاخذة على النسيان، فكل منهما صادق. فيما قال، موفٍ بحسب ما
 عنده، أما موسى عليه السلام فلا أنه ما خطر [له -^٢] قط أن يعاهد
 على أن لا ينهى عما يعتقد [منكرا -^٢]، و أما الخضر فانه عقد على ما في
 نفس الامر لأنه لا يقدم على منكر، و مع ذلك فافني [إلا -^٢] الصبر
 البليغ الذي دل عليه بزيادة تاء الاستفعال، و قد حصل ما يطلق عليه
 ١٠ صبر. لأنه لما ذكره كف عنه لما تذكر بثناء الله عليه أنه لا يفعل باطلا،
 و لم يحصل الصبر البليغ الذي / في نفس الخضر بالسكوت في أول الامر
 و آخره ﴿فانطلقا وقفة﴾ بعد نزولهما من السفينة و سلامتها من الفرق
 و الغصب ﴿حتى إذا لقيا غلما﴾ لم يبلغ الحلم وهو في غاية القوة
 ﴿فقتله لا﴾ حين لقيه - كما دلت عليه الفاء العاطفة على الشرط - ثم
 ١٥ أجاب الشرط بقوله مشعرا بأن شروعه في الإنكار في هذه أسرع^٦:
 ﴿قال﴾ أي^٧ موسى عليه السلام: ﴿أقتلت﴾ يا خضر ﴿نفسا زاكية^٨﴾

/ ٣٨٦

(١) العبارة من هنا إلى «ركوب الشر» ساقطة من ظ (٢) سقط من مد .
 (٣) زيد من ظ و مد (٤-٤) سقط ما بين الرقین من ظ (٥-٥) تكرر ما بين
 الرقین في الأصل فقط (٦) العبارة من «ثم أجاب» إلى هنا ساقطة من ظ .
 (٧) سقط من ظ (٨) و أما قراءة ابن عامر و الكوفيين فهي على زنة فعيلة ،
 و قال البيضاوي : قال أبو عمرو : الزاكية التي لم تذهب قط ، و الزكية التي =

بكونها على الفطرة الأولى من غير أن تدنس بخطيئة توجب القتل
 ﴿ بغير نفس ﴾ قتلها ليكون قتلها قوداً ؛ وهذا يدل على أنه كان
 بالغاً حتى إذا قتل قتيلاً أمكن قتله به إلا أن يكون شرعهم لا يشترط
 البلوغ ؛ ثم استأنف قوله ^١ : ﴿ لقد جئت ﴾ في قتلك إياها ﴿ شيئاً ﴾
 و صرح [بالإنكار - ٢] في قوله : ﴿ نكراه ﴾ لأنه مباشرة . و الخرق ه
 تسبب ^٣ لا يلزم منه الفرق .

و لما كانت هذه ثانية ﴿ قال ﴾ الخضر عليه السلام : ﴿ الم اقل ﴾
 و زاد قوله : ﴿ لك انك ﴾ يا موسى ﴿ لن تستطيع معي ﴾ ^٤ اى
 خاصة ^٥ ﴿ صبراه قال ﴾ موسى عليه السلام حياء منه لما أفاق بتذكره .
 حصل من فرط الوجد لأمر الله فذكر أنه ما تبعه إلا بأمر الله : ١٠
 ﴿ ان سالتك عن شىء بعدها ﴾ يا أخى ! ^٦ و أعلم بشدة ندمه على الإنكار
 بقوله ^٧ : ﴿ فلا تصحبنى ﴾ بل فارقى ؛ ثم علل ذلك بقوله : ﴿ قد بلغت ﴾
^٨ و أشار إلى أن ما وقع منه من الإخلال بالشرط من أعظم الخوارق
 التى اضطر إليها فقال ^٩ : ﴿ من لدنى عذراه ﴾ باعتراضى مرتين ^{١٠} و احتمالك
 لى فيها . و قد أخبرنى الله بحسن حالك ^{١١} فى غزارة علمك ﴿ فانطلقا فقتل ﴾ ١٥
 بعد قتله ﴿ حتى ﴾ إذا أتيا أهل قرية ﴿ عبر عنها هنا بالقرية دون المدينة ^{١٢}

= أذنت ثم غفرت له - راجع نثر المرجان ٤ / ١٧٠ .

- (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : قتلها (٢-٢) - قط ما بين الوقين من ظ (٣) زيد
 من ظ و مد (٤) و من هنا يتبدى الجزء السادس عشر من القرآن الكريم .
 (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : بما (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : تهلك .

لأنه أدل على الذم، لأن مادة 'قرا' تدور على الجمع الذي يلزمه الإمساك كما تقدم في آخر سورة يوسف عليه السلام^١؛ ثم وصفها^٢ ليين [أن-^٣] لها مدخلا في لوم أهلها بقوله تعالى: ﴿استطعما﴾ وأظهر ولم يضم في قوله: ﴿أهلها﴾ لأن^٤ الاستطعام لبعض من أتوه، أو كل^٥ من الإتيان والاستطعام لبعض ولكنه غير متحد، وهذا هو^٦ الظاهر، لأنه هو الموافق للعادة.

قال الإمام أبو الحسن الحرالي في كتابه مفتاح الباب المقفل لفهم القرآن المنزل: ولتكرار الأسماء بالإظهار والإضمار بيان سنين^٧ الألفهام في القرآن: اعلم أن لوقوع الإظهار والإضمار في بيان القرآن وجهين: ١٠ أحدهما يتقدم فيه الإظهار وهو خطاب المؤمنين بآيات الآفاق وعلى نحو هو خطاب الخلق^٨ بعضهم البعض لا يضمرون إلا بعد أن يظهروا، والثاني يتقدم فيه الإضمار وهو خطاب اتقنين بآية الأنفس، ولم يصل إليه مخاطب الخلق. فإذا كان البيان عن إحاطة، تقدم الإضمار "قل هو الله احد" وإذا كان عن اختصاص، تقدم [الإظهار -^٩] "الله الصمد" ١١ وإذا رد عليه بيان على حدة أضمّر "لم يلد [ولم يولد ولم يكن له كفوا احد -^{١٠}]"، أي هذا الذي عم بأحدثه وخص بصمديته، وإذا

(١ - ١) سقط ما بين الرقبن من ظ (٢) العبارة من هنا إلى «لوم أهلها» ساقطة من ظ (٣) زيد من مد (٤) العبارة من هنا إلى «الموافق للعادة» ساقطة من ظ (٥) من مد، وفي الأصل: لكل (٦) سقط من مد (٧) من مد، وفي الأصل و ظ: متين (٨) من ظ و مد، وفي الأصل: من (٩) في ظ: الاظهار. (١٠) زيد من مد، وموضعه في ظ: الاضمار (١١) زيد من ظ و مد والقرآن.

أحاط البيان بعد اختصاص استؤنف له إحاطة باستئناف إظهار محيط
أو باضمحار، أو بجمع المضمر والمظهر^١ "بأيها الذين آمنوا لا تقدموا بين
يدى الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم"^٢، "إن بطش ربك لشديد
إنه هو يبدئ ويعيد"^٣، "هو الله الذي لا إله إلا هو علم الغيب والشهادة"^٤
والتفطن لما اختص به بيان القرآن^٥ عن بيان الإنسان من هذا النحو من ه
مفاتيح أبواب الفهم، ومن نحوه "أتيا أهل قرية استطعما / أهلها" استأنف
للمستطعمين^٦ إظهارا^٧ غير إظهار عموم المأتين^٨ - انتهى . [و جعل السبكي
الإتيان للبعض، والاستطعام للكل، لأنه أشد ذما لأهل القرية وأدل
على شر طبعها، ومن قال بالآول مؤيد بقول الشافعي في كتاب الرسالة^٩
في باب ما نزل من الكتاب عاما^{١٠} يراد به العام و يدخلها الخصوص ١٠
وهو بعد البيان الخامس في قول الله عز وجل "حتى إذا أتيا قرية استطعما
أهلها" : وفي هذه الآية أدل دلالة على أنه^{١١} لم يستطعما كل أهل القرية
وفيه خصوص - انتهى . وبيان ذلك أن نكرة إذا أعيدت كانت
الثانية غير الأولى، وإذا أعيدت معرفة كانت عينا في الأغلب . ولما أسند

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: المضمر (٢) سورة ٤٩ آية ١ (٣) سورة ٨٥ آية ١٢
و ١٣ (٤) سورة ٩٠ آية ٢٢ (٥) زيد بعده في الأصل: أى المحش المذكور، ولم تكن
الزيادة في ظ ومد لحذفها (٦) من مد، وفي الأصل وظ: المستطعمين (٧) من
ظ ومد، وفي الأصل: إظهار (٨) العبارة من هنا إلى « المستطعمون » ص ١١٦
س ٦ ساقطة من ظ (٩) ص ١١ (١٠) من الرسالة، وفي مد: على ما (١١) ليس في
الرسالة (١٢) من الرسالة، وفي مد: إن .

الإتيان إلى أهل القرية كان ظهراً تناول الجميع، فلو قيل: استطعمهم
 لكان المراد بالضمير عين المأتين، فلما عدل عنه - مع أنه أخصر -
 إلى الظاهر ولا سيما إن جعلناه نكرة كان غير الأولى وإلا لم يكن للعدول
 فائدة، وقد كان الظاهر أن الأول للجميع فكان الثاني للبعض،
 ٥ وإلا لم يكن غيره ولا كان للعدول فائدة - [١] - ﴿فابوا﴾ أي فتسبب
 عن استطعمهما أن أبي المستطعمون^٢ من أهل القرية ﴿ان يضيفوهما﴾
 أي ينزلوهما ويطعموهما^٣ فانصرفا عنهم ﴿فوجداهما﴾ أي القرية،
 ولم يقل: فيهم، إيداناً بأن المراد وصف القرية بسوء الطبع^٤ ﴿جداراً﴾
 مشرفاً على السقوط، وكذا^٥ قال مستعيراً لما لا يعقل صفة ما^٦ يعقل:
 ١٠ ﴿يريد ان ينقض﴾ أي يسقط سريعاً^٧ فسحه الخضر^٨ يده ﴿فأقامه﴾
 ولم ينقض وصف القرية وما تسبب عنه أجاب^٩ إذا^{١٠} بقوله:
 ﴿قال﴾ أي له موسى عليه السلام: ﴿لو شئت لتخذت﴾ لكوننا لم يصل
 إلينا منهم شيء ﴿عليه﴾ أي على إقامة الجدار^{١١} ﴿أجراه﴾ نأكل به،
 فلم يعترض عليه في هذه المرة لعدم ما ينكر فيها، وإما ساق ما يترتب
 ١٥ عليها من ثمرتها مساق العرض والمشورة غير أنه يتضمن السؤال ﴿قال﴾

(١) زيد ما بين الحائزين من مد (٢) تأخر في الأصل عن «المستطعمون»
 والترتيب من ظ ومد (٣) زيد في الأصل: أي، ولم تكن الزيادة في مد لحذفها،
 والعبارة من هنا - بما فيها هذه الكلمة - إلى «أهل القرية» ساقطة من ظ .
 ٤-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) في ظ : لذا، والعبارة فيه من بعده إلى
 «ما يعقل» ساقطة (٦) زيد في مد: لا (٧) سقط من مد .

الحضر عليه السلام: (هذا) أى الوقت ' أو السؤال . ولما كان ذلك سبب الفراق أو محله ، سماه به مبالغة فقال : (فراق بينى وبينك ج) يا موسى !^٢ بعد أن كان الينان بينا واحدا لاتصالهما فلا^٣ بين ، فهو فى الحقيقة فوق ما كان متصلا من بينهما ، أو فراق التقاؤل الذى كان بيننا ، أى الفراق الذى سببه السؤال ، وإذا نزل على الاحتباك ازداد ظهورا ، ه تقديره : فراق بينى من بينك كما أخبرت ، و فراق بينك من بينى كما شرطت ، وقد أثبتت هذه العبارة [الفراق - °] على أبلغ وجه ، وذلك أنه إذا وقع فراق بينى من بينك بحائل يحول بينهما فقد وقع منك بطريق الأولى ، و حقيقته أن البين هو الفراغ المنبسط الفاصل بين الشئين وهو موزع بينهما ، فبين كل منهما من منتصف^٤ ذلك الفراغ إليه ، فإذا دخل ١٠ فى ذلك الفراغ شئ فصل بينهما ، وصار بين كل منهما ينسب إليه ، لأنه صار^٥ بين ما ينسب إلى كل منهما من البينين ، و حيثئذ يكون بينهما مباينة ، أى أن [بين - °] كل منهما غير بين الآخر ، و من قال : إن معنى " هذا فراق^٦ بيننا " زوال الفصل و وجود الوصل ، كذبه أن معنى هذا اتصال بيننا ، المواصلة . فلو كان هذا معنى ذاك أيضا لاتحد ١٥ معنى ما يدل على الوصل بمعنى ما يدل على الفصل ، و قد نبه الله سبحانه

(١-١) سقط ما بين ارقمين من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « يدل على الفصل » ساقطة من ظ (٣) من مد ، وفى الأصل : فلها (٤) من مد ، وفى الأصل : ترد . (٥) زيد من مد (٦) من مد ، وفى الأصل : منتصف (٧) زيد فى الأصل : الى ، ولم تكن الزيادة فى مد فحذفناها (٨) سقط من مد .

و تعالى موسى عليه السلام - ١ كما في تفسير الأصبهاني^٢ وغيره - بما
 فعل الخضر عليه السلام على ما وقع له هو^٣ من مثله سواء بسواء ،
 فبهم - بخرق^٤ السفينة الذي ظاهره هلك و باطنه نجاته من يد الغاصب -
 [على التابوت الذي أطبق عليه وألقى في اليم خوفاً عليه من فرعون
 ٥ الغاصب - ٥] فكان ظاهره [هلكاً - ٥] و باطنه نجاته ، و يقتل الغلام
 على أنه كان معصوم الحركة في نفس الأمر في قتله^٦ القبطي و إن لم يكن
 إذ ذاك يعلمه لكونه^٧ لم ينبأ ، و باقاة الجدار من غير أجر على سقيه
 لبنات شغيب عليهم السلام من غير أجر مع احتياجه^٨ لذلك .

و لما كان من المعلوم شدة استشراف موسى عليه السلام إلى الوقوف
 ١٠ على باطن هذه الأمور ، قال مجيباً له عن هذا السؤال : (سانبئك)
 يا موسى^{١١} بوعد لا خلف فيه إنباء عظيماً^{١٢} (بتاويل) أى بترجيع
 (ما لم تستطع عليه صبراً) - لمخالفته عندك الحكمة - [إلى الحكمة - ٥]
 " وهو أن عند تعارض الضررين يجب ارتكاب الأدنى لدفع الأقوى
 بشرط التحقق^{١٣} ، و أثبت تاء الاستفعال^{١٤} هنا و فيما قبله لإعلاماً بأنه

(١) العبارة من هنا إلى « وغيره » - ماقطة من ظ (٢) هو العلامة شمس الدين
 أبو الفناء محمود بن عبد الرحمن الشافعي المتوفى سنة ٧٤٩ هـ - كشف الظنون
 ١/ ٤٤٢ و ٤٤٣ (٣) من ظ ومد ، وفي الأصل : هذا (٤) في ظ : بخرقه (٥) زيد
 من ظ ومد (٦) زيد في مد : من (٧) في ظ : قتل (٨) من ظ ومد ، وفي
 الأصل : بكونه (٩) في ظ : ققره (١٠ - ١٠) سقط ما بين الرقيين من ظ .
 (١١) سقط من ظ .

٣٨٨ /

ما نقي إلا القدرة البليغة على الصبر^١، إشارة / إلى صعوبة ما حمل موسى
من ذلك، لا مطلق القدرة على الصبر ﴿ اما السفينة ﴾ التي أحسن إلينا
﴿ أهلها - ٢ ﴾ غرقها ﴿ فكانت لمسكين ﴾^٣ وهو دليل للشافعي على
أن الفقير أسوأ حالا من المسكين، لأن هؤلاء يملكون سفينة^٤
﴿ يعملون في البحر ﴾ ليستعينوا بذلك على معاشهم .

و لما كان التعيب من فعله، أسنده إليه خاصة، تأدبا مع الله
تعالى فقال: ﴿ فاردت ان اعيبها ﴾ فان تقويت منفعتها [بذلك - ٥]
ساعة من نهار وتكليف أهلها لوجها يسدون بها أخف ضررا من تقويتهم
منفعتهم أخذا ورأسا بأخذ الملك لها، ولم أرد إغراق أهلها كما هو
المتبادر إلى الفهم؛ ثم عطف على ذلك علة فعله فقال: ﴿ وكان وراءهم ﴾ ١٠
أى أمامهم، [ولعله - ٦] عبر بلفظ 'وراء' كناية عن الإحاطة بنفوذ
الأمر في كل وجهة وارتهم و^٧ واروها، وفسره الحرالي في سورة البقرة^٨
بأنه وراءهم في غيبته عن علمهم وإن كان أمامهم في وجهتهم، لأنه
فسر الوراء بما لا يتاله الحس ولا العلم حيثما كان من المكان، قال:
فربما اجتمع أن يكون الشيء وراء من حيث أنه لا يعلم، ويكون أماما ١٥
في المكان . ﴿ ملك ياخذ ﴾ في ذلك الوقت ﴿ كل سفينة ﴾ ليس
فيها عيب ﴿ غصاء ﴾ من أصحابها^٩ ولم يكن عند أصحابها علم^{١٠} به .

(١) زيد في الأصل ومد: لا مطلق القدرة على الصبر، ولم تكن الزيادة في ظ
تخذفناها (٢) زيد من ظ ومد (٣-٤) سقط ما بين الرقنين من ظ (٤) العبارة من
هنا إلى « الملك لها » ساقطة من ظ (٥) زيد من مد (٦) من مد . وفي الأصل:
تكلف (٧) من مد، وفي الأصل و ظ: او (٨) راجع نظم الدرر ٤٧/٢ و ٤٨ .
(٩) من النظم، وفي المنسخ: حيث (١٠) العبارة من هنا إلى « علم به » ساقطة من
ظ (١١) من مد، وفي الأصل: علما .

ولما كان كل من الغضب و المسكنة سببا لفعله ، قدمها على الغضب ، إشارة إلى أن أقوى السببين الحاملين على فعله الرؤية بالمساكين ﴿ واما الغلم ﴾ 'أى الذى قتلته' ﴿ فكان ابواه مؤمنين ﴾ وكان هو مطبوعا على الكفر - كما 'يأتى فى' حديث أبى رضى الله عنه .

ولما كان يجتمل عند الحضر عليه السلام أن يكون هذا الغلام مع كفره فى نفسه سببا لكفر أبويه إن كبر ، وكان أمر الله له بقتله مثل 'فعل من يخشى ذلك ، أسند الفعل إليهما' فى قوله : ﴿ نخشينا ان يرهقهما ﴾ 'أى يقشيهما' ويلحقهما إن كبر بمحبتهما له 'أو بجراته' وقساوته ﴿ طغيانا ﴾ أى تجاوزا فى الظلم 'وإفراطا فيه' ﴿ وكفرا ﴾ لنعمتهما ١٠. فيفسد دنياهما أو يحملها جبهما له على الطغيان والكفر بالله طاعة فيفسد دينهما ، روى مسلم فى القدر '١' و أبو داود فى السنة '١١' و الترمذى فى

(١ - ١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « رضى الله عنه » وقعت فى ظ على النمط الآتى : رواه مسلم و أبو داود و الترمذى عن أبى بن كعب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه و سلم (٣) من مد ، وفى الأصل : من (٤) زيد فى الأصل : ما ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٥) زيد فى الأصل : قال ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٦) العبارة من هنا إلى « قساوته » ساقطة من ظ (٧) من مد ، وفى الأصل : بخرا به (٨) زيد فى الأصل : لها ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٩) زيد فى الأصل : عليها ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (١٠) باب معنى كل مولود يولد على الفطرة و حكم موتى أطفال الكفار و أطفال المسلمين (١١) باب فى القدر .

التفسير^١ عن ابن عباس عن أبي بن كعب رضى الله عنهم أن النبي صلى الله عليه و على آله و سلم قال: إن الغلام الذى قتله الخضر طبع كافرا، و لو عاش لأرهق أبويه طغيانا و كفرا . و هذا و حديث ه الله أعلم بما كانوا عاملين^٢ . يدل على أن العذاب - على ما^٣ لو وجد شرطه لوقع^٤ - إنما يكون على ما كان جبلة و طبعا، لا ما كان عارضا، و إلا لعذب ه الأبووان^٥ على تقدير أن يكون المعلوم من الكفر منهما .

و لما ذكر ما يلزم على تقدير بقاءه من الفساد، سبب عنه قوله: (فاردنا) أى بقتله و إراحتها من شره . و لما كان التعويض^٦ عن هذا الولد لله وحده^٧، أسند الفعل إليه فى قوله: (ان يدهلها ربهما) أى^٨ المحسن إليهما باعطائه و أخذه (خيرا منه زكوة) ١٠ طهارة^٩ و بركة، [أى - ^{١٠}] من جهة كونه كان ظاهر الزكاة فى الحال، و أما فى المآل فلو عاش كان فيه خبيثا ظاهر الخبث، و هذا البدل يمكن أن يكون الصبر، و يمكن أن يكون ولدا آخر، و هو المنقول و أنها كانت بنتا^{١١} (و اقرب رحما) برا بهما و عطفها عليهما و رحمة لها فكان

الضرر اللاحق لها بالتأسف عليه أدنى من الضرر اللاحق لها / عند ١٥ / ٣٨٩

(١) ٣٨٣/٢ (٢) راجع كتاب القدر من الصحيحين (٣-٢) فى ظ: سيقع .

(٤) من مد، و فى الأصل وظ: الأبوين (ه-ه) سقط ما بين الرقين من ظ .

(٦) من ظ و مد، و فى الأصل: التعريض (٧) سقط من ظ (٨) فى مد:

طاهرة (٩) زيد من مد (١٠) العبارة من هنا إلى «أودياها» ص ١٢٢ س ١

ساقطة من ظ (١١) من مد، و فى الأصل: اذى .

كبره بافساد دينها أو دنياها ﴿ واما الجدار ﴾ الذي أشرت بأخذ
الاجر عليه ﴿ فكان لغلمين ﴾ ' و دل على كونها دون البلوغ بقوله ' :
﴿ يتيمين ﴾ .

٢. ولما كانت القرية لا تنافي التسمية بالمدينة ، و كان التعبير
هـ بالقرية ٢ أولاً أليق ، لأنها مشتقة من معنى الجمع ، فكان أليق بالذم
في ترك الضيافة لإشعاره بخلهم حالة الاجتماع ، و بمحبهم للجمع
و الإمساك ، وكانت المدينة بمعنى الإقامة ، فكان التعبير بها أليق للإشارة
به إلى أن الناس يقيمون فيها ، فيهدم ' الجدار و هم مقيمون فيأخذون ' .
الكنز ، قال : ﴿ في المدينة ﴾ فذلك أقتة احتسابا ﴿ و كان تحته كنز ﴾
١٠. ' أي مال مدخور ' ﴿ لهما ﴾ لو وقع لكان أقرب إلى ضياعه
﴿ و كان ابوهما صالحا ﴾ ينبغي مراعاته و خلفه في ذريته بخير .

و لما كان الإبلاغ إلى حد البلوغ و الاستخراج فعل الله وحده ،
أسند إليه خاصة فقال : ﴿ فاراد ربك ﴾ أي ' المحسن إليك بهذه التربة ،
إشارة إلى ما فعل بك من مثلها قبل النبوة كما بين ﴿ ان يلغأ ﴾ ٢ أي
١٥ الغلامان ' ﴿ اشد هما ﴾ أي رشد هما ' و قوتها ' ﴿ و يستخرجا كنزهما ﴾
لتنفعا به و ينفعا الصالحين ﴿ رحمة ﴾ بهما ﴿ من ربك ع ﴾

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « الكنز قال » ساقطة
من ظ (٣) من مد ، و في الأصل : لقرية (٤) من مد ، و في الأصل : فهدم .
(٥) من مد ، و في الأصل : فيأخذوا (٦) سقط من ظ .

أى' الذى أحسن تربيتك و أنت فى حكم [اليتيم - ٢] فكان التعب فى إقامة الجدار مجانا أدنى من الضرر اللازم من سقوطه لضياع الكنز و فساد الجدار ، و قد دل هذا على أن صلاح الآباء داعٍ إلى العناية بالأبناء ، روى عن الحسن^٤ بن على رضى الله عنهما أنه قال لبعض الخوارج [فى كلام - ٥] جرى بينهما: بم^٦ حفظ الله كنز الغلامين ؟^٧ قال: بصلاح أيهما ، قال: فأبى و جدى خير منه ، قال: أنبأنا الله أنكم قوم خصمون . (و ما فعلته) أى شئنا من ذلك (عن امرئ^٨) بل عن أمر^٩ من له الأمر ، و هو^{١٠} الله .

^{١١} ولما بان سر تلك القضايا ، قال 'مقدرا للأمر': (ذلك)
^{١٢} أى الشرح العظيم^{١٣} (تاويل ما لم تسطع) يا موسى (عليه صبراء)^{١٤}
 و حذف تاء الاستطاعة هنا لصيرورة ذلك - بعد كشف الغطاء - فى حيز ما يحمل^{١٥} فكان منكروه غير صابر أصلا لو كان عنده مكشوفاً من أول^{١٦} الأمر ، و سقط - والله الحمد - بما قررته فى هذه القصة ما يقال من أن النبى صلى الله عليه و على آله و سلم أخبر فى قول سليمان

- (١) سقط من ظ (٢) زيد من ظ ومد (٣) العبارة من هنا إلى « قوم خصمون »
 ساقطة من ظ (٤) فى الكشف ٥٧٨/١: الحسين (٥) زيد من مد والكشاف .
 (٦) من مد والكشاف ، وفى الأصل : ثم (٧-٧) سقط ما بين الرقين من ظ (٨) العبارة من هنا إلى « مقدرا للأمر » ساقطة من ظ (٩-٩) من مد ، وفى الأصل : معذر كمال لامر - كذا (١٠) من مد ، وفى الأصل و ظ : عمل (١١) من ظ و مد ، وفى الأصل : امر .

عليه السلام المخرج في ' الصحيحين ' من حديث أبي هريرة رضي الله عنه
 « لا طوفن الليلة على مائة امرأة كلهن تلد فارسا [مجاهد - ٢] في
 سبيل الله ، فلم تلد منهم إلا واحدة جاءت بشق آدمي . أنه لو قال :
 إن شاء الله ، لجاهدوا فرسانا أجمعون . فأفهم ذلك أن كل نبي استثنى في
 خبره صدقه الله تعالى كما وقع للذبيح أنه قال ستجدني إن شاء الله من
 الصبرين ^٦ ” فوفى ، فما لموسى عليه السلام - وهو من أولى العزم - فعل
 مع ^٧ الاستثناء ما فعل ؟ فإن ^٨ الذبيح صبر على ما هو قاطع بأنه بينه
 أمر الله ، بخلاف موسى عليه السلام فإنه كان ينكر ما ظاهره منكر
 قبل العلم بأنه من أمر الله ، فإذا نه صبر ، وأما قول النبي صلى الله
 عليه وعلى آله وسلم « يرحم الله أخى موسى ! وددنا ^٩ لو أنه صبر
 حتى ^{١٠} يقص علينا من أمرهما » ، فعناه : صبر عن الإذن للخضر عليه
 السلام في مفارقتها في قوله « فلا تضجني » ويدل عليه أن في رواية
 لمسلم « رحمه الله علينا وعلى موسى ! لولا أنه عجل لرأى العجب ولكنه

(١) تكرر في ظ (٢) راجع باب من طلب الولد للجهاد - كتاب الجهاد من
 صحيح البخاري واللفظ له ، وباب الاستثناء في اليمين وغيرها - كتاب الأيمان
 من صحيح مسلم ، والحديث فيه بعض المفارقات بالنسبة لما هنا (٣) زيد من ظ
 ومد و صحيح البخاري (٤) سقط من مد (٥) سقط من ظ (٦) سورة ٣٧
 آية ١٠٢ (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : من (٨) في ظ : بأن (٩-١٠) من
 ظ و مد ، وفي الأصل : أنه لو (١٠) في ظ : حين (١١) رواه الكثيرون
 بما فهم البخاري - راجع باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام كتاب
 الأنبياء .

أخذته [من صاحبه -^١] ذمامه " قال ان / سالتك عن شيء بعدها^٢ / ٣٩٠
 فلا تصحبنى. فتحرر أنه وفي بمقام الشرع الذى أقامه الله [فيه -^٣]
 فلم يخل بمقام الصبر الذى [ليس -^٤] فيه ما يخالف ما يعرف ويستحضر
 من الشرع ، وكيف لا وهو من أكابر أولى العزم الذين قال الله تعالى
 لأشرف [خلقه -^٥] فى التسليك بسيرهم " فاصبر كما صبر أولوا العزم من
 الرسل " وقال تعالى " أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده " وقال
 عليه السلام فيما خرج الشيطان^٦ عن ابن مسعود رضى الله عنه أن النبي
 صلى الله عليه وعلى آله وسلم أودى من بعض من كان معه فى حنين
 قتلون وجهه وقال : يرحم الله أخى موسى ! لقد أودى بأكثر من هذا
 فصبر . و علم أن فى قصته هذه حثا كثيرا على المجاهرة بالمبادرة بالامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر والمصاراة عليه ، وأن لا يراعى فيه
^٧ كبير ولا صغير^٨ إذا كان الإمرء على ثقة من أمره فى الظاهر بما
 عنده فى ذلك من العلم عن الله ورسوله وأئمة دينه^٩ ، وتنبها على أنه
 لا يلزم من العلم اللدنى - سواء كان صاحبه نبيا أو وليا - معرفة كل شيء
 كما يدعيه أتباع بعض الصوفية ، لأن الخضر سأل موسى عليهما السلام : ١٥

(١) زيد من صحيح مسلم - كتاب الفضائل باب من فضائل الخضر عليه
 السلام (٢) تقدم فى الأصل على « عن شيء » والترتيب من مد والقرآن
 الكريم ، والكلمة ساقطة من ظ (٣) زيد من ظ ومد (٤) سورة ٤٦
 آية ٣٥ (٥) سورة ٦ آية ٩٠ (٦) أما البخارى فخرجه فى عدة المناسبات وأما
 مسلم فخرجه فى أبواب الزكاة (٧-٧) فى ظ : صغير ولا كبير (٨) العبارة من
 هنا إلى « كما سياتى » ص ١٢٦ س ١ ساقطة من ظ .

من أنت ؟ و هل هو موسى نبي^١ بنى إسرائيل - كما سيأتى .^٢ روى البخارى فى التفسير^٣ من روايات مختلفة عن ابن عباس رضى الله عنها أن أبى بن كعب رضى الله عنه حدثه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم : موسى رسول الله - عليه وعلى آله وسلم - ذكر الناس [يوما -^٤] حتى إذا فاضت العيون و رقت القلوب ولى فأدركه رجل فقال : أى رسول الله ! هل فى الأرض [أحد -^٥] أعلم منك ؟ قال : لا ! فكتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه ، فأوحى إليه : بلى ! عبد من عبادى بمجمع البحرين ، قال : أى رب ! كيف السبيل إليه ؟ [قال -^٦] : تأخذ حوتا فى مكمل فحيث ما فقدته فاتبعه - و فى رواية : خذ نونا ميتا ١٠ حيث ينفخ فيه الروح - فخرج و معه فتاه يوشع بن نون حتى انتهى إلى الصخرة ، فوضع موسى رأسه^٧ فنام فى ظل الصخرة^٨ فى مكان ثريان^٩ إذ تضرب الحوت - و فى رواية : [و -^{١٠}] فى أصل تلك الصخرة عين يقال له^{١١} الحياة لا يصيب من مائها شيء إلا حي ، فأصاب الحوت من ماء تلك العين فانسل من المكمل فدخل البحر - فأمسك الله عنه جربة

(١) سقط من مد (٢) زيدت الواو فى ظ (٣) و ابتدئ السياق برواية يعلى بن مسلم عن ابن عباس عن أبى بن كعب (٤) زيد من ظ و مد و الصحيح (٥) من ظ و مد و الصحيح ، و فى الأصل : فقال (٦) و من هنا يرجع السياق إلى حديث قتبية بن سعيد (٧) من مد و الصحيح ، و فى الأصل و ظ : بل (٨) فى ظ : حين (٩) و من هنا يرجع السياق إلى الحديث الأول (١٠) زيد فى الأصل : فنام ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد و الصحيح فحذفناها (١١) بهامش ظ : ندى (١٢) من ظ و مد و الصحيح ، و فى الأصل : لها .

البحر حتى كان أثره في حجر ، فقال فتاه : لا أوقظه ، حتى إذا استيقظ
نسى أن يخبره ، فذكر سفرهما و^١ قول موسى عليه السلام " لقد لقينا
من سفرنا هذا نصبا " قال : قد قطع الله عنك النصب ، فرجما فوجدنا
خضرا على طنفسة خضراء على كبد البحر مسجى^٢ بثوبه ، قد جعل طرفه
تحت رجله . و طرفه تحت رأسه ، فسلم عليه موسى فكشف^٣ عن وجهه ه
و قال : هل بأرضي من سلام ؟ من أنت ؟ قال : أنا موسى ! قال : موسى
بنى إسرائيل ؟ قال : نعم ! قال : فما شأنك ؟ قال : جئت لتعلمني ، قال :
أما يكفيك أن التوراة بيدك^٤ ، وأن الوحي [يأتيك -^٥] ؟ يا موسى ! إن
لى علما لا ينبغي لك أن تعلمه ، وإن لك علما لا ينبغي لى أن أعلمه - أى لا ينبغي
لك أن تعمل بالباطن ولا ينبغي [لى أنا -^٦] أن أقف مع^٧ الظاهر ، أطلق ١٠
العلم على العمل لأنه سبه - فانطلقا يمشيان على الساحل ، فوجدا معابر
صغارا تحمل أهل هذا الساحل إلى أهل^٨ هذا الساحل الآخر ، فعرف
الخضر فقالوا : عبد الله الصالح ! لا تحمله بأجر ، فحملوهم في سفينتهم بغير
نول^٩ - يقول : بغير أجر - فركبا السفينة ، و وقع عصفور على حرف السفينة
فغمس منقاره في البحر ؛ " وفي رواية^{١٠} : فأخذ / بمنقاره " من البحر ، ١٥ / ٣٩١

- (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : او (٢) في مد : مشجى (٣) من ظ و مد
و الصحيح ، وفي الأصل : و كشف (٤) من الصحيح ، وفي النسخ : يدك .
(٥) زيد من ظ و مد و الصحيح (٦) زيد من ظ و مد (٧) من ظ و مد ،
وفي الأصل : على (٨) سقط من ظ (٩) من ظ و مد و الصحيح ، وفي
الأصل : قول (١٠ - ١٠) سقط ما بين الرقيين من ظ (١١) من مد =

وفي رواية : فقرر نقرة أو فقرتين فقال : والله ما نقص على و عليك
من علم الله إلا كما نقص هذا من البحر ، فلم يفجأ موسى إلا الخضر عمداً^٢
إلى قدوم غرق السفينة ووتد فيها وتدا فذكر^٣ إنكاره وجوابه ثم قال :
و كانت الأولى من موسى نسيانا ، والوسطى شرطا ، والثالثة عمدا -
ه فذكر القصة ، وقال في آخرها : فقال رسول الله صلى الله عليه و على
آله و سلم : وودنا أن موسى صبر حتى يقص علينا من أمرهما .

ولما فرغ من هذه القصة التي حاصلها أنها طواف في الأرض
لطلب العلم ، عقبها بقصة من طاف الأرض لطلب الجهاد ، و قدم الأولى
إشارة إلى علو درجة العلم لأنه أساس كل سعادة ، وقوام كل أمر ،
١٠ فقال عاطفاً على "و يجادل الذين كفروا بالباطل" : ﴿ ويستلونك عن ﴾
الرجل الصالح المجاهد ﴿ ذى القرنين ﴾^٤ سمي لشجاعته أو لبلوغه قرني
مغرب الشمس ومشرقها ، أو لاقراض قرنين من الناس في زمانه ،
أو لأنه كان له ضفيران من الشعر أو^٥ لتاجه [قرنان -^٦] ، وهو
الإسكندر الأول - نقل ابن كثير عن الأزرق^٧ أنه كان على زمن
١٥ الخليل عليه السلام ، و طاف معه بالبيت ، و من المناسبات الصورية

= و الصحيح ، وفي الأصل و ظ : متقاره .

(١) من ظ ومد والصحيح ، وفي الأصل : فلم تغفجا (٢) من ظ ومد والصحيح ،
وفي الأصل : غدا (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : فذكره (٤) العبارة من هنا
إلى « لتاجه قرنان » ساقطة من ظ (٥) من مد ، وفي الأصل « و » (٦) زيد من
مد و البحر المحيط ١٥٨/٦ (٧) في ظ : الأزرق .

أن في قصة كل منهما ثلاثة أشياء آخرها بناء جدار لاسقف له ، وإنما هو لأجل حفظ ما يهتم به خوف الفساد ، و صدرها بالإخبار عن سؤالهم إشارة إلى أنهم لم يسألوا عن التي قبلها على ما فيها من العجائب واللطائف ، والأسرار والمعارف ، تبكيها لليهود في إغفال الأمر بالسؤال عنها إن كان مقصودهم [الحق - ٢] ، وإن لم يكن مقصودا لهم ٥ كانوا بالتبكي أجدر ، أو تكون معطوفة على مسألتهم الأولى وهي الروح ، و صدرها بالإخبار بالسؤال تنبيها على ذلك لطول الفصل ، إشارة إلى أن ذلك كله مرتبط بمجوابهم ارتباط الدر بالسلك .

ولما كان من المعلوم أنه يقول صلى الله عليه وعلى آله وسلم :
 ٢ فيما ذا أجيبهم ؟ قال : ﴿ قل ﴾ أي لهم : ﴿ سألوا ﴾ أي أقص قصا ١٠
 متابعا في مستقبل الزمان إن أعلنى الله به ﴿ عليكم ﴾ أيها المشركون
 وأهل الكتاب المعلنون لهم مقيدا بأن شاء الله كما سلف لك الأمر به
 ﴿ منه ذكره ﴾ كافيا لكم في تعرف أمره ، جامعا لمجامع ذكره .

ولما كانت قصته من أدل دليل على عظمة الله ، جلاها في ذلك
 المظهر فقال : ﴿ انا ﴾ مؤكدا لأن المخاطبين بصدد التفتت والإنكار ١٥
 ﴿ مكنا ﴾ أي بما لنا من العظمة ، قيل ٦ : بالملك وحده ، وقيل : مع

(١) سقط من ظ (٢) زيد من ظ و مد (٣-٣) من مد ، وفي الأصل وظ : فيما
 إذا أجبتهم (٤-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) العبارة من هنا إلى « بمظهر
 العظمة » ص ١٣ س ٢ ساقطة من ظ (٦) راجع أيضا البحر المحيط ٦ / ١٥٩ .

التوبة ، لأن ما ينسب إلى 'الله تعالى على سبيل الامتتان و الإحسان جدير
 بأن يحمل على النهاية لاسيما إذا عبر عنه بمظهر العظمة (له في الارض)
 مكنة يصل بها إلى جميع مسلوكتها ، و يظهر بها على سائر ملوكها
 (و اتينسه) بعظمتنا^١ (من كل شيء) يحتاج إليه في ذلك (سيلا^٢)
 ٥ قال أبو حيان^٣ : و أصل السبب الحبل ، ثم توسع فيه حتى صار يطلق
 على ما يتوصل به إلى المقصود . فأراد بلوغ المغرب ، 'ولعله' بدأ به
 لأن باب التوبة فيه (فاتبع) 'أى بقاية جهده - هذا على قراءة ابن
 كثير و نافع و أبى عمرو بالتشديد ، والمعنى على قراءة الباقيين بقطع
 الهمزة و إسكان الفوقانية : ألحق بعض الأسباب ببعض ، و ذلك تفسير
 ١٠ لقراءة التشديد (سياء) يوصله إليه ، و استمر متبعاله (حتى إذا بلغ)
 'في ذلك المسير' (مغرب الشمس) أى^٤ الحد الذى لا يتجاوزه آدمى
 فى جهة الغرب (وجدها) فيما يحس بحاسة لمسه (تغرب) كما
 أحسه بحاسة / بصره من حيث أنه متصل بما وصل إليه يده ، لا حائل
 بينه و بينه (فى عين حمئة) أى ذات حمأة أى طين أسود ، و هى مع
 ١٥ ذلك حارة^٥ كما ينظر من فى وسط البحر أنها تغرب فيه و تطلع منه
 و عنده القطع بأن الأمر ليس كذلك^٦ (و وجد عندها) أى على الساحل
 المتصل بتلك العين (قوماء^٧) كفارا لهم قوة على ما يحاولونه و منعة^٨ ،
 (١) من مد ، وفى الأصل : مع (٢) سقط من ظ (٣) فى البحر المحيط ١٠٥٩/٦ .
 (٤-٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : فلعله (٥-٥) سقط ما بين الرقنين من ظ .
 (٦) فى مد : الى (٧) ليست الواو فى الأصل فقط .
 فكأنه

فكانه قيل : ما ذا أمر فيهم ؟ فأجيب بقوله : ﴿ قلنا ﴾ 'بمظهر العظمة :
 ﴿ يذا القرنين ﴾ إعلاما بقربه من الله و أنه لا يفعل إلا ما أمره به ، إما
 بواسطة الملك إن كان نيا - ' و هو أظهر الاحتمالات ' ، أو بواسطة
 نبي زمانه ، أو باجتهاده في شريعته الاجتهاد المصيب ﴿ اما ان تعذب ﴾
 أى هؤلاء القوم يذل السيف فيهم بكفرهم ﴿ و اما ان تتخذ ﴾ ' أى ه
 بغاية جهدك ' ﴿ فيهم حسناء ﴾ أمرا^١ له حسن عظيم ، و ذلك هو البداءة
 بالدعاء ، إشارة إلى أن القتل و إن كان جائزا فالأولى أن لا يفعل إلا بعد
 اليأس من الرجوع عن موجهه ﴿ قال اما من ظلم ﴾ باستمراره على
 الكفر فانا نرقق به حتى نأس منه [ثم - ٢] نقتله ، و إلى ذلك أشار
 بقوله : ﴿ فسوف نعذبه ﴾ ' بوعد لا خلف فيه بعد طول الدعاء و الترفق ' ١٠
 ﴿ ثم يرد ﴾ بعد الحياة بالموت ، أو بعد البرزخ بالبعث ، ردا^٢ هو في
 غاية السهولة ﴿ الى ربه ﴾ الذى تفرد بربيته ﴿ فيعذبه عذابا نكرا ﴾
 شديدا جدا لم يعهد مثله لكفره لنعمته . و بذل خيره في عبادة غيره ،
 و فى ذلك إشارة بالتهديد الشديد لليهود الغارين^٣ لقريش ، و إرشاد لقريش
 إلى أن يسألوه عن قوله هذا ، ليكون قائدا [لهم - ٢] إلى الإقرار ١٥
 بالبعث ﴿ و اما من آمن و عمل صالحا ﴾ تصديقا لما أخبر به من تصديقه

(١ - ١) - سقط ما بين الرقمين من ظ (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : امر .
 (٣) زيد من ظ و مد - مد (٤) من مد ، و فى الأصل : ردله ، و العبارة من هنا
 - بما فيها هذه الكلمة - ساقطة من ظ إلى « غاية السهولة » (٥) من ظ و مد ،
 و فى الأصل : المفازين - كذا .

﴿ فله ﴾ في الدارين ﴿ جزآه^١ ﴾ طريقتيه ﴿ الحسنى ج ﴾ منا ومن
الله بأحسن^٢ [منها - ٢] ﴿ وسنقول ﴾ ' بوعد لا خلف فيه بعد
اختباره بالأعمال الصالحة ' ﴿ له ﴾ أى لأجله ﴿ من امرنا ﴾ الذى نأمر
به فيه ﴿ يسرا^٣ ﴾ أى قولاً غير شاق ' من الصلاة والزكاة والخراج
و الجهاد وغيرها ، وهو ما يطيقه ولا يشق عليه مشقة كبيرة ' ﴿ ثم اتبع ﴾
' لإرادته بلوغ مشرق الشمس ' ﴿ سيبا^٤ ﴾ من جهة الجنوب
يوصله إلى المشرق واستمر فيه لا يمل ولا تغلبه أمة مر عليها
﴿ حتى^٥ إذا بلغ ﴾ ' فى مسيره ذلك ' ﴿ مطلع الشمس ﴾ أى الموضع
الذى تطلع عليه أولاً من المعمور من الأرض ﴿ وجدها تطلع على قوم ﴾
١٠ على ساحل البحر ' لهم قوة شديدة ' ﴿ لم نجعل لهم ﴾ [ولما كان
المراد التعميم ، أثبت الجار فقال - ٢] : ﴿ من دونها ﴾ ' أى من أدنى
الأمكن إليهم ' أول ما تطلع ﴿ سترا^٦ ﴾ يحول بينهم وبين المحل
الذى [يرى - ٥] طلوعها منه [من البحر - ٥] من جبل ' ولا أبنية
ولا شجر ' ولا غيرها^٦ .

١٥ ولما كان أمره مستغرباً فى نفسه وفى الاطلاع عليه لا سيما
عند القرب^٧ ، قال تعالى : ﴿ كذلك ﴾ أى أمره كما ذكرناه^٨ لكم على

(١) راجع لاختلاف القراءة فيه ثمر المرجان ٤ / ١٤٨ (٢) سقط من ظ .

(٣) زيد من مد (٤-٤) سقط ما بين الرقین من ظ (٥) زيد من ظ ومد .

(٦) من مد ، وفى الأصل وظ : غيره (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل :

الغرب (٨) من ظ ومد ، وفى الأصل : ذكرناه .

سبيل الاقتصار ﴿ و قد احطنا ﴾ ^١ بما لنا من العظمة! ﴿ بما لديه ﴾
 أى ^٢ كله من الامور التى [هى - ^٣] أغرب المستغرب ﴿ خبراه ﴾
^١ أى من جهة بواطن أموره فضلا عن ظواهرها ^١. فلا يستغرب إخبارنا
 عن ذلك ولا عن أمر أصحاب الكهف، ولا يظن أن تفصيل أمر
 الروح خفى عنا، لأننا مطلعون على خفايا الأمور و ظواهرها، شواهدا ه
 وغائبها، ^١ وكيف لا ونحن أوجدناها ^١ ولكننا لا نذكر ^٢ من
 ذلك ^١ إلا [ما نريد على - ^٤] ما تدعو إليه الحكمة، فلو شئنا لبسطنا
 هذه القصة وقصة أهل الكهف وفصلنا أمر الروح [تفصيلا - ^٥]
 يعجز عن حفظه الالباء ﴿ ثم اتبع ﴾ ^١ فى إرادته ناحية السد مخرج
 ياجوج وماجوج ﴿ سياء ﴾ من جهة الشمال، واستمر أخذاً فيه ١٠
 ﴿ حتى إذا بلغ ﴾ ^١ فى مسيره ذلك ^١ ﴿ بين السدين ﴾ أى الجبلين
 المائنين من وراءهما / من الوصول منهما ^١ إلى من أمامهما ^١ وهما بمنقطع
 أرض الترك مما يلى ^١ بلاد أرمينية وآذربيجان، ألسان يزلق عليهما
 كل شيء؛ ^١ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم بفتح السين.
 والباقون بضمهما، فقليل: هما بمعنى واحد، وقيل: المضموم من فعل ١٥
 الله، والمفتوح من فعل الناس ^١. ﴿ وجد من دونهما ﴾ أى بقربيهما ^١
 من الجانب الذى هو أدنى منهما إلى الجهة التى أنى منها ذو القرنين

٣٩٣ /

(١-١) سقط ما بين الرقنين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ و مد.

(٤-٤) فى ظ: منه (٥) زيد من ظ (٦) زيد فى الأصل: من. ولم تكن

الزيادة فى ظ و مد والبحر المحيط ٦ / ١٦٣ فخذناها.

(قومًا) ' أى أقوياء ' لغتهم فى غاية البعد من لغات بقية الناس لبعد بلادهم من بقية البلاد ، فهم لذلك (لا يكادون يفقهون قولاً) أى لا يقربون من أن يفهموه ممن مع ذى القرنين فهما جيداً كما يفهم غيرهم ، و دل وصفهم بما يأتى على أنهم يفهمون فهما ما ' بعد ' بعد و محاولة طويلة ، لعدم ماهر بلسانهم ممن مع ذى القرنين ، و عدم ماهر منهم بلسان أحد ممن معه ، و هذا يدل على أن بينهم و بين بقية سكان الأرض غير ياجوج و ماجوج برارى شاسعة ، و فى اثنى واسعة ، منعت من اختلاطهم بهم .^٢ و أن تطبعهم بلسان غيرهم بعيد جداً لقلة حفظهم لخروج بلادهم عن حد الاعتدال ، أو لغير ذلك ، و يلزم من ذلك أنهم لا يكادون يفهمون غيرهم شيئاً من كلامهم ، و ذلك معنى قراءة حمزة و الكسائى بضم التحتانية و كسر القاف ؛ و دل على [أن -]^٣ عدم فهمهم و إلهامهم مفيد بما مضى قوله^٤ : (قالوا) أى مترجمهم أو جيرانهم - الذين من دونهم^٥ - كما فى مصحف ابن مسعود^٦ من يعرف بعض كلامهم ،^٧ أو بالإشارة كما يخاطب إليكم : (يذا القرنين) مسناً

(١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢ - ٢) موضع ما بين الرقيين فى ظ : لا يفهمونه ممن مع ذى القرنين إلا (٣) العبارة من هنا إلى « بما مضى قوله » ساقطة من ظ (٤) راجع نثر المرجان ٤ / ١٨٦ (٥) زيد من مد (٦) زيد فى ظ : فكأنه قيل : هل قالوا له شيئاً ؟ فقيل : نعم (٧) فى مد : دونه (٨) و فى روح المعانى أيضاً ما يقارب ما عندنا : و اهل هذا المترجم كان من قوم يقرب بلادهم و يؤيد ذلك ما وقع فى مصحف ابن مسعود « قال الذين من دونهم » .

الضر (ان ياجوج و ماجوج) و هما قيلتان من الناس من أولاد يافث ، لا يطاق أمرهم ، ولا يطفأ جرمهم ، وقد ثبت في الصحيح^١ في حديث بعث النار أنهم من ذرية آدم عليه السلام (مفسدون في الارض) بأنواع الفساد (فهل نجعل لك خرجا) نخرجه لك من أموالنا - هذا^٢ على قراءة الجماعة ، و زاد حمزة و الكسائي ألفا^٣ ، فقيل^٤ : هما بمعنى واحد ، و قيل : بل الخرج ما تبرعت به ، و الخراج بالالف ما لزمك . (علي^٥ ان تجعل) في جميع ما^٦ (بيننا و بينهم) من الارض التي يمكن توصلهم إلينا منها^٧ بما آتاك الله من المكنة (سدا) يصل بين هذين الجبلين (قال) بعقة و ديانة و قصد للخير : (ما مكنى) .

١ و لما كان لمكته حالتان : إحداهما ظاهرة ، و هي ما شوهد من فعله بعد وقوعه ، و باطنة و لا يقع أحد عليها بحس ولا توهم ، لأنها مما لم يواف مثله ، فلا يقع المتوهم عليه ، قرأ ابن كثير^٨ باظهار النون في " مكنى " و غيره بالإدغام ، إشارة إليهما . و لما كان النظر إلى ما يقع المكنة [فيه -^٩] أكثر ، قدم ضميره فقال : (فيه ربي) أي المحسن إلى بما ترون من الأموال و الرجال ، و الفهم في إتقان^{١٠}

(١) كتاب الأنبياء - قصة ياجوج و ماجوج حديث إسماعيل بن نصر (٢) العبارة من هنا إلى « ما لزمك » - ساقطة من ظ (٣) راجع نثر المرجان ٤/ ١٨٨ (٤) وهو قول أبي عمرو - راجع معالم التنزيل (٥-٥) سقط ما بين الرقنين من ظ . (٦) العبارة من هنا إلى « ضميره فقال » - ساقطة من ظ (٧) زيد في مد : و قدم ضميره فقال (٨) زيد من ظ (٩) سقط من ظ .

١ الامور، و التوصل إلى جميع الممكن للخلق ١ ﴿خير﴾ أى ٢ من
 خرجكم الذى تريدون بذله لمكنتى كما قال سليمان عليه السلام "فا
 اتنى الله خير مما اتىكم" ٣ ﴿فاعينونى بقوة﴾ أى آلات و عمال
 اتقوى بها فى فعل ذلك. فان ١ أهل البلاد أخبر بما يصلح فى هذا
 العمل من بلادهم و ١ ما معنى إنما هو للقتال و ما يكون من أسبابه ،
 لا لمثل هذا ﴿اجعل بينكم﴾ ٥ أى بين ما تختصون به ﴿وبينهم ردما﴾ ٦
 أى حاجزا حصينا موثقاً ٢ بعضه فوق بعض ، مع التلاصق ١ المتلاحم
 الموجب لأن لا يميز بعضه من بعض ١ وهو أعظم من السد ١؛ قال
 البغوى ٧ فخر ٨ له الأساس حتى بلغ الماء / [و - ٩] جعل حشوه
 الصخر و طينه النحاس يذاب فيصب عليه فصار كأنه عرق من جبل
 ١٠ . تحت الأرض . ﴿اتونى﴾ بفتح الهمزة و مدها على قراءة الجماعة ١١
 [أى أعطونى - ١٢] و همزة وصل و همزة بعدها ساكنة ، أى جيئنى
 و تعالوا إلى فقد أجبتكم إلى سؤالكم ١٢ ، ثم ابتداء مغرباً على هذه القراءة
 فقال ١٣ : ﴿زبر الحديد﴾ أى ١ عليكم به فأحضروا إلى ١ قطعة ، فأتوه
 (١-١) سقط ما بين الرقنين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) سورة ٢٧ آية ٣٦ .
 (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : مثل (٥) العبارة من هنا إلى «تختصون به»
 ساقطة من ظ (٦) زيدت الواو بعده فى الأصل ، ولم تكن فى ظ و مد فحذفناها .
 (٧) فى معالم التنزيل - راجع الباب ٤ / ١٨٨ (٨) من ظ و مد و المعالم ،
 وفى الأصل : حفر (٩) زيدت الواو من المعالم (١٠) راجع نثر المرجان ٤ / ١٨٩ .
 (١١) زيد من مد (١٢) فى مد : سولكم (١٣) العبارة من «بفتح الهمزة»
 إلى هنا ساقطة من ظ .

بذلك فردم 'ما فوق الأساس' بعضه على بعض صفا من الحديد^٢ و صفا من الحطب، قال البغوى^٣: فلم يزل يجعل قطع الحديد على الحطب والحطب على الحديد. (حتى إذا سار) أى بذلك البناء^٤ (بين الصدفين) أى أعلى منقطع الجبلين الموصوفين، سيما لتصادفهما - أى تقابلهما وتقاربهما - بالبناء على تلك الحالة عرضا وطولا، وقراءة من فتح الصاد والدال^٥ - وهم نافع وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم - [دالة -^٦] على أن تقابلهما فى غاية الاستقامة، فكأنهما جدار فتح فيه باب، وقراءة ابن كثير وأبي عمرو وابن عامر بضمهما دالة على أنه مع ذلك فى غاية القوة حتى أن أعلاه وأسفله سواء^٧، وقراءة شعبة عن عاصم بالضم وإسكان^٨ الدال دالة على أشد ثبات وأتقنه فى كل منهما، فلا ينتخر شيء منهما على طول الزمان بريح ولا غيرها من فساد فى أحد الجانبين برخاوة من سياخ أو غيره (قال) أى للصناع: (انفخوا^٩) فى الأكوار فنفخوا^{١٠} فأضرم فيه النار، واستمر كذلك (حتى إذا جعله)^{١١}

- (١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: حديد.
(٣) فى معالم التنزيل - راجع الباب ١٨٩/٤ (٤) ليس فى المعالم (٥) سقط من ظ (٦) العبارة من هنا إلى «سياخ أو غيره» ساقطة من ظ (٧) راجع نشر المرجان ١٩٠/٤ (٨) زيد من مد (٩) من مد، وفى الأصل: فكأنه (١٠) زيد فى الأصل: فلا يعحر شيء - كذا، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها (١١) من ظ و مد، وفى الأصل: فانفخوا (١٢) زيد فى الأصل: نارا، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها.

أى ' كله (نارا لا قال) للقوم: (اتوني) بالنحاس (افرغ عليه)
 ٢. أى الحديد المحمى (قطرا ه) منه بعد إذابته، فان القطر: النحاس
 الذائب، هذا فى قراءة حمزة و أبى بكر عن عاصم باسكان الهمزة،
 و قراءة الباقيين بفتح الهمزة و مدها بمعنى أعطوني النحاس ٢. ففعلوا ذلك
 ه فاختلط ٢ و التصق بعضه ببعض و صار جبلا صلدا، ثم قال الله تعالى:
 (فما) أى قسبب عن ذلك أنه ١ لما أكمل عمله و أحكمه ما
 (استطاعوا) أى ياجوج و ماجوج و غيرهم (ان يظهروه) أى
 يعلو ظهره لعلوه و ملاسته (و ما استطاعوا له نقبا ه) ٢ اشغنه و صلابته ٢،
 و زيادة التاء هنا تدل على أن العلو عليه أصعب من نقيه ٥ لارتفاعه
 ١٠ و صلابته و التحام بعضه ببعض حتى صار سيكة واحدة من حديد
 و نحاس فى علو الجبل، و قد حكى ابن خرداذبه ٦ عن سلام ٧ الترجمان
 الذى أرسله أمير المؤمنين الواصل إلى حى رآه أن ارتفاعه مد البصر ٨،

(١) سقط من ظ (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) من مد، و فى
 الأصل: و اختلط، و العبارة من هنا - بما فيها هذه الكلمة - إلى « قال الله تعالى »
 ساقطة من ظ (٤) من ظ و مد، و فى الأصل: لانه (٥) فى ظ: ثقبه (٦) من
 الأعلام للزركلى ٣/٤، و فى الأصول: خرداربه - كذا، و راجع الأعلام
 أيضا للمعتمد على الاختلاف الدائر حول تحقيق ضبطه (٧) زيد فى الأصل: ابن،
 و لم تكن الزيادة فى ظ و مد و روح المعانى ٥/١٤. فخذناها (٨) و فى روح
 المعانى ما ملخصه: و أما ما ذكره بعضهم من أن الواصل بالله العباسى أرسل سلاما
 الترجمان للكشف عن هذا السد فتقات المؤرخين على تضعيفه. و ذكر فى غرائب
 القرآن للنيسابورى أن الواصل رأى فى المنام كأنه فتح هذا الردم فبعث بعض
 الخدم إليه - راجع هامش الطبرى ١٦/٢١ و راجع أيضا تاريخ الإسلام ٤٧/٢.
 و لأنهم

ولأنهم^١ لو احتالوا ببناء درج من جانبهم أو وضع تراب حتى ظهوروا عليه لم ينفعهم [ذلك -^٢] لأنه لا حيلة لهم على النزول من الجانب الآخر، ويؤيده أنهم إنما يخرجون في آخر الزمان بنقه لا بظهوره^٣، ولا ينافي نفي الاستطاعة لنقه ما رواه الإمام أحمد^٤ والترمذي في التفسير^٥ وابن ماجه في الفتن^٦ عن أبي رافع عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال: إن ياجوج و ماجوج ليحفرون^٧ السد كل يوم حتى إذا كادوا^٨ يرون شعاع الشمس قال الذي^٩ عليهم: ارجعوا فستحفرونه غدا، فيعودون إليه كأشد ما كان حتى [إذا -^{١٠}] بلغت مدتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس حفروا حتى [إذا -^{١١}] كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي^٩ عليهم: ارجعوا^{١٠} فستحفرونه غدا إن شاء الله فيستثنى فيعودون إليه وهو كهيته حين تركوه فيحفرونه ويخرجون على الناس - الحديث . وفي حديث الصحيحين^{١١} عن زينب بنت جحش رضي الله عنها عن النبي صلى الله

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: لوأنهم (٢) زيد من ظ و مد (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: يظهره (٤) في المسند ١٠/٢ هـ (٥) ص ٣٨٣ (٦) باب فتنة الدجال وخروج عيسى ابن مريم وخروج ياجوج و ماجوج، وأغلب السياق لمسند أحمد وابن ماجه (٧) من المسند، وفي الأصل وابن ماجه: يحفرون، وفي ظ و مد: ليحفرون (٨) من ظ و مد والمسند وابن ماجه، وفي الأصل: كادون - كذا (٩) من ظ و مد والمسند وابن ماجه، وفي الأصل: الذين (١٠) زيد من ظ و مد والمسند وابن ماجه (١١) البخاري =

عليه وعلى آله وسلم : فتح اليوم من ردم ياجوج و ماجوج مثل هذا^١ ، وخلق رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم . وروياه عن أبي هريرة رضى الله عنه وفيه^٢ : مثل / هذا^٣ و عقد تسمين . فكأنه قيل : فما قال حين أفرغه ؟ قيل : (قال هذا)^٤ أى السد^٥ (رحمة من ربى) المحسن إلى باقدارى عليه و منع الفساد به (فاذا جاء وعد ربى) بقرب قيام الساعة (جعله دكاء) باقدارهم على نقبه و هدمه و تسهيل ذلك عليهم ،^٦ و التعبير بالمصدر المنون فى قراءة الجماعة للبالغة فى دكه هو الذى أشارت إليه قراءة الكوفيين^٧ بالمد ممنوعا من الصرف .

/ ٣٩٥

١٠. و لما كان هذا أمرا مستعظما خارقا للعادة ، علله بقوله : (وكان وعد ربى) الذى وعد به فى خروج ياجوج و ماجوج و اختراقهم الأرض و إفسادهم لها ثم قيام الساعة (حقا) كائنا لا محالة ، فلذلك أعان على هدمه ، و عن قتادة^٨ قال : ذكر لنا أن

= فى عدة مناسباته بما فيها الفتن و مسلم فى أوائل الفتن .

(١) فى بعض الروايات : هذه (٢) فى ظ : منه (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ (٤) العبارة من هنا إلى « من الصرف » ساقطة من ظ (٥) راجع نثر المرجان ١٩٢/٤ (٦) ذكر فى المعالم قول قتادة على وجه الاختصار - راجع اللباب ١٨٩/٤ ، و الحديث أخرجه فى روح المعانى ١٤٠/٥ عن ابن جرير و ابن مردويه ، و ذكره فى روح المعانى ١٦٤/٦ أيضا كذا ذكره فى الكشف ٥٨٠/١

رجلا - وفي رواية: عن رجل من أهل المدينة قال: يا رسول الله! قد رأيت سد ياجوج وماجوج، قال: انفته لي، قال: كالبرد المحبر: طريقة سوداء وطريقة حمراء، وفي رواية: طريقة حمراء من حديد وطريقة سوداء من نحاس، وفي رواية أنه قال: انتهت إلى أرض ليس لهم إلا الحديد يعملونه^١ - رواه الطبري وابن أبي عمر والطبراني في مسند الشاميين وابن مردويه عنه والبزار من وجه آخر من طريق أبي بكرة رضي الله عنه - ذكر ذلك شيخنا ابن حجر في تخریج أحاديث الكشاف، وفي حديث فتح الباب من سيرة الحافظ أبي الريح ابن سالم^٢ الكلاعي وشيخه ابن حيش^٣ - وكان أمير^٤ تلك الجيوش التي بها عبد الرحمن بن ربيعة في أيام عمر رضي الله عنه - ما نصه^٥: وحدث ١٠ مطر بن ثلج التميمي قال: دخلت على عبد الرحمن بن ربيعة بالباب وشهر براز عنده - يعني: وكان ملك الباب من جهة آل كسرى - فأقبل رجل عليه شحوبة^٦ حتى جلس إلى شهر براز فساءلا، ثم إن شهر براز قال لعبد الرحمن: أيها الأمير! أتدرى من أين جاء هذا الرجل؟ إني^٧ بعثته منذ سنين نحو السد لينظر لي ما حاله ومن دونه، ١٥

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: يعلمونه (٢) هو سليمان بن موسى بن سالم المتوفى سنة ٦٣٤، واسم سيرته «الاكتفا بسيرة المصطفى والثلاثة الخلفاء» - راجع الأعلام ٣/ ١٩٩ - وتذكرة الحفاظ ١٤١٧ (٣) هو عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله أبو القاسم الأنصاري الأندلسي المتوفى سنة ٥٨٤ راجع الأعلام ٤/ ١٠٤ والتذكرة. (٤) راجع أيضا تاريخ الطبري ٤/ ٢٥٨ بالإضافة إلى تاريخ الإسلام ٢/ ٤٦٠ (٥) من الطبري، وفي الأصل و مد: محبوب، وفي ظ: محبوت (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: أي.

و زودته مالا عظيما ، و كتبت له إلى من يلي^١ و أهدبت له و سألته
 أن يكتب إلى من وراءه ، و زودته لكل ملك هدية ، ففعل ذلك بكل
 ملك^٢ يلي^٣ و بينه حتى انتهى إلى الملك الذي السد في ظهر أرضه ، فكتب
 له إلى عامله على ذلك^٤ البلد ، فأتاه فبعث معه بازياره و معه عقابه ، فذكر
 ه أنه أحسن إلى البازيار ، قال : فتشكر^٥ لي البازيار ، فلما انتهينا إذا جبلان
 بينهما سد مسدود حتى ارتفع على^٦ الجبلين بعد ما استوى بهما ، و إذا
 دون السد خندق أشد سوادا من الليل لبعده ، فنظرت إلى ذلك
 و تفرست فيه ، ثم ذهبت لأنصرف فقال لي البازيار : على رسلك !
 أ كافيك أنه لا يلي ملك بعد ملك إلا تقرب إلى الله تعالى بأفضل ما عنده
 ١٠ من الدنيا فيرمي به في هذا اللهب ، فشرح^٧ بضعة [لحم -^٨] معه فألقاها في
 ذلك الهواء و انقضت عليها العقاب و قال : إن أدركتها قبل أن تقع
 فلا شيء ، و إن لم تدركها حتى تقع فذلك شيء ، فخرجت علينا باللحم في
 مخالها و إذا فيه^٩ باقوتة فأعطانيها ، و هي هذه ، فتناولها منه شهربراز
 و هي حمراء فناولها عبد الرحمن فنظر^{١٠} إليها ثم ردها إليه فقال شهربراز :
 ١٥ هذه خير من هذه البلدة - يعني الباب - و أيم الله ! لأنتم أحب
 إلى ملككم من / آل كسري ، ولو كنت في سلطانهم ثم بلغهم خبرها
 (١) من ظ و مد و الطبرى ، وفي الأصل : ينبغى (٢) من ظ و مد و الطبرى ،
 وفي الأصل : مكث (٣) من ظ و مد و الطبرى ، وفي الأصل : تلك (٤) من
 مد و الطبرى ، وفي الأصل وظ : فشكر (٥) من مد و الطبرى ، وفي الأصل وظ :
 إلى (٦) من ظ و مد و الطبرى ، وفي الأصل : فشدخ (٧) زيد من الطبرى .
 (٨) من الطبرى ، وفي الأصول : فيها (٩) من ظ و مد و الطبرى ، وفي الأصل :
 فنظر (١٠) من ظ و مد و الطبرى ، وفي الأصل : مكة .

لا تنزعوها^١ مني ، وأيم الله ! لا يقوم لكم شيء ما وفيتم أو وفي ملككم
 الأكبر ، فأقبل عبد الرحمن^٢ على الرسول وقال : ما حال الردم^٣ وما
 شبهه ؟ فقال : هذا الثوب الذي على هذا الرجل ، وأشار إلى مطرب بن تلج
 وكان عليه قباء برود يمنية أرضه حمراء وشبهه أسود ، أو وشبهه أحمر
 وأرضه سوداء ، فقال مطر : صدق والله الرجل ! لقد نفذ ورأى ، قال ه
 عبد الرحمن : أجل ! ووصف صفة الحديد والصفير وقرأ " اتوني زبر
 الحديد " إلى آخر الآية ، وقال عبد الرحمن لشهربراز : كم كانت هديتك ؟
 قال : قيمة مائة ألف في بلادى هذه ، وثلاثة آلاف [ألف - ٦]
 أو^٧ أكثر في تلك البلدان - انتهى . وقد ظهر أن [ما - ٨] تقتوا به
 - من قصتي أصحاب الكهف وذى القرنين وما أدرج بينهما تبيكتا لليهود ١٠
 الآمرين بذلك - دال [من قصة موسى عليه السلام - ٨] على قيام
 الساعة فصار كله أعظم ملزم لهم^٩ إن قبلوه ، وأوضح فاضح لعنادهم
 إن تركوه .

ولما انقضى ما سألوا عنه على أحسن وجه في أبلغ سياق وأبدع تناسب ،
 وأدرج في خلاله ما أدرج من التذكير والوعظ ، والأمر والنهي ، ١٥

- (١) من ظ و مد والطبرى ، وفي الأصل : لا تنزعوها (٢) من ظ و مد
 والطبرى ، وفي الأصل : عبدا (٣) من ظ و مد والطبرى ، وفي الأصل : الرى .
 (٤-٤) من ظ و مد والطبرى ، وفي الأصل : شمهه قال (ه-ه) من ظ و مد
 والطبرى ، وفي الأصل : حمراء أرضه دوسه (٦) زيد من ظ و مد والطبرى .
 (٧) من الطبرى ، وفي الأصول " و " (٨) زيد من ظ و مد (٩-٩) من مد ،
 وفي الأصل : قصص اهل ، وفي ظ : نصصى اهل (١٠) من ظ و مد ، وفي
 الأصل : له .

و الوعد و الوعيد ، و الترغيب و التهيب ، و التبكيت للكاتمين لما عندهم
من العلم ، ' الناكين عما ' استبان لهم من الطريق اللاحب و المنهج
الواضح صنع القادر الحكيم الذى لا يستخفه ضجر فيستعجل ،
و لا يعيه أمر فيستهمل ، و ختمه بما هو علم عظيم للساعة ، ذكر
ما يكون إذ ذاك و ما يكون بعده إلى حصول كل من الفريقين في
داره و محل استقراره ؛ و لما كان ذلك أمرا عظيما ، دل عليه بالنون
فقال ' عاطفا على ما تقديره : فقد بان أمر ذى القرنين أى يان ،
و صدق فى قوله " فإذا جاء وعد ربى " ، فانه إذا جاء وعدنا جعلناه بقدرتنا
التي تؤتيها لياجوج و ماجوج دكاه فأخرجناهم على الناس بعد خروج
١٠ الدجال : (و تركنا بعضهم) أى بعض من خلف السد و من أمامه
(يومئذ) أى إذ جعلنا السد دكاه ' و خرجوا مقدمتهم بالشام '؛
و ساقطتهم بخراسان ، و هم - كما قال الله تعالى - من كل حذب ينسلون -
(يمج) ' أى يضطرب ' (فى بعض) كما يمج البحر ، فأهلكوا
ما مروا عليه من شيء إلا ما ' أراد الله ، ثم أبادهم الذى خلقهم
١٥ و بقرب ذلك ألقى الخلائق أجمعين (و نفخ فى الصور) أى النفخة
الثانية لقوله : (فجمعنهم) و يجوز أن تكون هذه الفاء الفصيحة
فيكون المراد النفخة الأولى ، أى و نفخ [فى الصور - ٦] فأت الخلائق

(١ - ١) من ظ و مد ، و فى الأصل : العاملين على ما (٢ - ٢) سقط ما بين
الرقين من ظ (٣) العبارة من هنا إلى « حذب ينسلون » ساقطة من ظ (٤) من
مد ، و فى الأصل : الشام (٥) فى ظ : من (٦) زيد من ظ .

كلهم ، فبليت أجسامهم ، و تفتت^١ عظامهم ، كما كان من تقدمهم ،
ثم قنخ [فيه -^٢] النفخة الثانية فجمعناهم من التراب بعد تمزقهم فيه ،
و تفرقهم في أقطار الأرض^٣ بالسيول و الرياح^٤ و غير ذلك (جمعا^٥)
فأقناهم دفعة واحدة كلح البصر ، و حشرناهم إلى الموقف للحساب ثم
العقاب أو الثواب (و عرضنا) أى أظهرنا (جهنم يومئذ) أى إذ^٥
جمعناهم لذلك (للكافرين عرضاء) ظاهرنا لهم كل ما فيها من الآهوال
و هم لا يحسدون عنها مصرفا ؛ ثم وصفهم / بما أوجب سجنهم فيها
٣٩٧/ و تجهمها لهم^٥ فقال : (الذين كانت)^٥ كونا كأنه جيلة لهم^٥
(اعينهم) الوجهية و القلية (في غطاء عن ذكرى) بعدم النظر
فيما جعلنا على الأرض من زينة دليلا على الساعة بافاته^٦ إثر إحيائه^{١٠}
و إعادته بعد إبدائه (و كانوا)^٥ بما جلدناهم عليه^٥ (لا يستطيعون)
^٥ أى استطاعة عظيمة تسعدم^٥ ، لضعف عقولهم ، و غرق استبصارهم
في فضولهم (سماعا^٧) لآيات^٧ التى تسمع الصم و تبصر الكمه ، و هو
أبلغ في التبكيت بالغباوة^٨ و التقريع بالبلادة من مجرد نفي البصر
و السمع ،^٥ لأن ذلك لا ينفي الاستطاعة^٥ ؛ ثم عطف على ما أفهمه ذلك^{١٥}

- (١) من مد ، و فى الأصل و ظ : تفتت (٢) زيد من ظ و مد (٣-٢) فى ظ :
فى حواصل الطيور و بطون السباع (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : اذا .
(٥-٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : بافاته .
(٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : كما يأتى - كذا (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل :
بالعبارة .

قوله 'موبخا لهم ومبكتا': (الحسب) أى أغطوا أعينهم عن آياتي وأصموا أسماعهم عن كلماتي، و عبدوا عبادى فحسبوا^١ 'الضعف عقولهم'، وإنما قال: (الذين كفروا) دلالة على الوصف الذى أوجب لهم ذلك (ان يتخذوا) 'أى ولو بذلوا الجهد' (عبادى) من الأحياء كاللائكة وعزير والمسيح، والأموات كالأصنام .

١. ولما كان كل شيء دونه سبحانه، وكان لا يستغرق شيء من الأشياء جميع ما دون رتبته من المراتب، أثبت الجار فقال: (من دونى أوليائه) 'أى مبتدئين اتخذهم من دون إذنى، والمفعول الثانى لـ "حسب" محذوف تقديره: ينصرونهم ويدفعون عنهم ويحملون بعضهم ولدا لى و^٢ لا أعذبهم^٣'. ولما كانت غاية اتخاذ الولى أن يفعل ما يفعل القريب من النصر والحماية من كل مؤذ، جاز كون هذا سادا مسد مفعولى "حسب" لأن معناه: أحسبوا اتخاذهم مانعهم منى؟ ولما كان معنى الاستفهام الإنكارى: ليس الأمر كذلك، بل أصلد زندهم، وخاب جدهم، وغاب سعدهم، حسن جدا قوله مؤكدا 'لاجل إنكارهم': ١٥ (أنا اعتدنا جهنم) التى تقدم أنا عرضناها^٤ لهم (للكافرين نزلا) نقدمها لهم أول قدمهم^٥ كما يعجل للضيف، فلا يقدر أحد على منعها عنهم، ولهم وراءها ما يحقر بالنسبة إليه كما هو شأن ما بعد النزل بالنسبة إليه .

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢-٢) من مد، وفى الأصل: لا أعذبهم، و العبارة من هنا إلى 'مانعهم منى' ساقطة من ظ (٣) من ظ و مد، وفى الأصل: عرضنا (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: قدمهم .

ولما تبين بذلك الذى لا مزية فيه أنهم خسروا خسارة لا ربح
 معها ، وخاب ما كانوا يؤملون ، أمره أن ينبههم^١ على ذلك فقال :
 ﴿ قل هل ننبئكم^٢ ﴾^٣ أى نخبركم أنا و كل عبد لله^٤ ليست عينه في
 غطاء عن الذكر ، ولا في سمعه عجز عن الوعى ، إخبارا عظيما أيها
 التاركون من لا خالق ولا رازق لهم سواء ، والمقبلون^٥ على من ليس ه
 يده شيء من خلق ولا رزق ولا غيره ﴿ بالآخرين ﴾ ولما كانت
 أعمالهم مختلفة ، فمنهم من يعبد الملائكة ، ومنهم من يعبد النجوم ،
 ومنهم من يعبد بعض الأنبياء ، ومنهم من يعبد الأوثان ، ومنهم من
 كفر بغير ذلك ، جمع المميز فقال : ﴿ أعمالا^٦ ﴾ ثم وصفهم بضد
 ما يدعونه لأنفسهم من نجاح السعى^٧ وإحسان الصنع فقال : ١٠
 ﴿ الذين ضل سبيلهم ﴾ أى حاد^٨ عن القصد فبطل ﴿ في الحياة الدنيا ﴾
 بالإعراض عن^٩ لا ينفعهم ولا يضرهم إلا هو ، والإقبال على ما لا تقع
 / فيه ولا ضرر ﴿ وهم ﴾ أى والحال أنهم مع ظهور ذلك كالشمس
 ٣٩٨ / ﴿ يحسبون ﴾^{١٠} لضعف عقولهم^{١١} ﴿ أنهم يحسنون صنعاه ﴾^{١٢} أى فعلا
 هو في غاية الإحكام وهم في غاية الدربة به^{١٣} : وردى البخارى في ١٥

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : ينبئهم (٢) في ظ : انبئكم (٣) العبارة من هنا
 إلى « إخبارا عظيما » ساقطة من ظ (٤) من مد ، وفي الأصل : الله (٥) من ظ
 و مد ، وفي الأصل : المبطلون (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : السبي (٧) في
 ظ و مد : جار (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : عما (٩-١٠) سقط ما بين
 الرقيين من ظ .

التفسير عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه أن الآخرين اليهود والنصارى، قال: أما اليهود فكفروا^١ بمحمد صلى الله عليه وسلم، وأما النصارى فكفروا^٢ بالجنة وقالوا: لا طعام [فيها -^٣] ولا شراب - انتهى . قلت: وكذا قال اليهود لأن الفريقين أنكروا الحشر الجسماني ه وخصوه بالروحاني .

ولما كانوا ينكرون أنهم على ذلك ، ملازمتهم لكثير من محاسن الأعمال ، البعيدة عن الضلال ، بين لهم السبب في بطلان سعيهم بقوله: ﴿ أولئك ﴾ [أى -^٤] البعداء البغضاء^٥ ﴿ الذين كفروا ﴾^٦ أى أوقعوا السر والتغطية لما من حقه أن يظهر ويشهر . مستهينين^٧ ﴿ بآيات ربهم ﴾ ١٠ من كلامه وأفعاله ، وبين سبب هذا الكفر بقوله: ﴿ ولقائه ﴾ أى فصاروا لا يخافون فلا يردم شيء عن أهوائهم ﴿ فحبطت ﴾ أى سقطت^٨ وبطلت وفسدت بسبب جحدم للدلائل^٩ ﴿ أعمالهم ﴾ لعدم بنائها على أساس الإيمان ﴿ فلا ﴾ أى فتسبب عن سقوطها أنا لا ﴿ نقيم لهم ﴾ بما لنا من الكبرياء والعظمة^{١٠} المانعين من اعتراض أحد علينا أو شفاعته^{١١} ١٥ بغير إذنا لدينا ﴿ يوم القيمة وزناه ﴾^{١٢} أى لا نعتبرهم^{١٣} لكونهم جهلوا أمرنا الذى لا شيء أظهر منه ، وآمنوا مكرنا ولا شيء أخطر منه .

(١-١) سقط ما بين الرقين من مد (٢) زيد من ظ و الصحيح (٣) زيد من مد (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) سقط من ظ (٦-٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : العظمة والكبرياء (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : شفاعته .

ولما كان هذ السياق في الدلالة على أن لهم جهنم أوضح من الشمس
قال : ﴿ ذلك ﴾ 'أى الأمر العظيم الذى بيناه من وعيدهم' ﴿ جزأؤهم ﴾
لكن لما كان حاكما بضلالهم وغباوتهم ، بين الجزاء بقوله : ﴿ جهنم ﴾
و صرح بالسبية بقوله : ﴿ بما كفروا ﴾ 'أى أوقعوا التغطية للدلائل'
﴿ واتخذوا آيتى ﴾ التى هى مع إنارتها أجد الجد و أبعد شئ . عن هـ
الهزل ﴿ ورسلى ﴾ المؤيدين بياهر أفعالى مع ما لهم من الشهامة والفضل
﴿ هزواه ﴾ فلم يكتبوا بالكفر الذى هو طعن فى الإلهية حتى ضموا
إليه الهزء الذى هو أعظم احتقار .

ولما بين ' ما لأحد قسمى أهل ' الجمع 'تفيرا عنهم' ، بين ما
لآخر على تقدير الجواب لسؤال تقتضيه الحال 'ترغيا فى اتباعهم' ١٠
والاقتداء بهم ' ، فقال : ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ 'أى باشروا الإيمان'
﴿ وعملوا ﴾ تصديقا لإيمانهم ﴿ الصلحت ﴾ 'من الخصال'
﴿ كانت لهم ﴾ لبناء أعمالهم على الأساس ﴿ جنت ﴾ 'أى بساتين'
﴿ الفردوس ﴾ 'أى أعلى الجنة ، وأصله 'البستان الذى هو الجنة بالحقيقة
لأنخفاض ما دونه عنه ، 'و ستر من يدخله بكثرة أشجاره' ﴿ نزلا ﴾ ١٥
كما كان السعير والأغلال لأولئك نزلا ، 'بعد لهم حين الدخول'
﴿ تخلدن فيها ﴾ بعد دخولهم ﴿ لا يفتنون ﴾ 'أى يريدون أدنى إرادة'

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) فى ظ : ذكر (٣) فى ظ : احد - كذا .

(٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ ، وزيد بعده فى الأصل : أشجارها ، ولم تكن
الزيادة فى ظ ومد فخذناها .

(عنها حواه) [أى تحولا - ١] لأنه لا مزيد عليها^٢، دفعا لما قد يتوهم
 من أن الامر كما فى الدنيا من^٣ أن كل أحد فى أى نعيم كان يشتهى
 ما هو أعلى / منه لأن^٤ طول الإقامة قد يورث^٥ السامة، بل هم فى غاية
 الرضى بها، لما فيها من أنواع الملاذ التى لا حصر لها ولا انقضاء، لا يشتهى
 ه أحد منهم غير ما عنده سواء كان فى الفردوس أو فيما دونه، وهو
 تعريض بالكفرة^٦ فى أنهم يسطرخون فى النار "ربنا اخرجنا منها"
 وذلك عكس ما كان فى الدنيا من ركون الكفار إليها، ومحبتهم فى
 طول البقاء فيها، وعزوف المؤمنين عنها، وشوقهم إلى ربهم بفارقتها.
 ولما تم الجواب عن أسئلتهم على أحسن الوجوه مخرلا بما تراه
 ١٠ من "الحجج البينة"^٧ والنفائس الملزمة^٨ لهم بفصل النزاع، و"اتبع
 ذلك بقص الامر الذى باغفاله تجرأوا على الكفر، وهو أمر البعث
 إلى أن ختمه بما يقتضى أن معلوماته لا تحد، لأن مقدوراته فى تعيم
 أهل الجنة لا آخر لها فلا تعد، وكان اليهود قد اعترضوا على قوله
 فى أولها "وما أوتيتم من العلم الا قليلا"^٩ بأنهم أوتوا التوراة، وكان
 ١٥ لكل ما^{١٠} سألوا عنه من الفصول الطويلة الذبول أمور تهول،
 [وكان ربما - ١١] قال قائل: ما له لا يزيد ذلك شرحا؟ قال تعالى آمرا

(١) زيد من ظ (٢ - ٢) سقط ما بين الرقنين من ظ (٣) من ظ و مد،
 وفى الأصل: يودى (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: للكفرة (٥) سورة ٢٣
 آية ١٠٧ (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: الملازمة (٧) من ظ و مد، وفى
 الأصل «او» (٨) بهامش ظ: أى الأسئلة (٩) سورة ١٧ آية ٨٥ (١٠) فى
 ظ: بما (١١) زيد من ظ و مد.

بالجواب

بالجواب عن ذلك كله ، معلما لهم بأنهم لا يمكنهم الوقوف على تمام شرح شيء من معلوماته ، وآخر استفصال شيء من مقدوراته ، قطعا لهم عن السؤال ، وتقريبا إلى أفهامهم بضرب من المثال : (قل)
 أى يا أشرف الخلق لهم : (لو كان البحر) 'أى ماؤه' على عظمته عندهم
 (مدادا) 'وهو اسم لما يمد به الدواء من الخبر' (لكلمت) 'أى لكتب ه
 كلمات (ربى) 'أى' المحسن إلى' فى وصف ذلك و' غيره بما تستمويه
 فى السؤال عما سألتهم عنه أو غير ذلك (لنفد) 'أى فنى' مع الضعف
 فناء لا تدارك له' (البحر) 'لأنه جسم متناه .

'ولما كانت المخلوقات - لكونها ممكنة - ليس لها من ذاتها إلا العدم ،
 وكانت الكلمات من صفات الله ، و صفات الله واجبة الوجود ، فكان ١٠
 نقادها محالا ، فكان نقاد الممكن من البحر وما يمد به بالنسبة إليها مستغرقا
 للآزمة كلها ، جرد الظرف من حرف الجر فقال : (قبل ان تنفد)
 'أى تقف و تفرغ' (كلمت ربى) 'لأنها لا تنتهى لأن معلوماته
 ومقدوراته لا تنتهى ، وكل منها له شرح طويل ، وخطب جليل ؛
 'ولما لم يكن أحد غيره يقدر على إمداد البحر قال : (ولو جئنا) ١٥
 أى' بما لنا من العظمة التى لا تكون لغيرنا (بمثله مدداه) 'أى' له
 يكتب منه 'لنفد أيضا ، وهذا كله كناية عن عدم النفاد ، لأنه تعليق

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) سقط من ظ و مد (٣) فى ظ : او .

(٤) العبارة من هنا إلى « البحر قال » ساقطة من ظ (٥) فى مد : صفة (٦) العبارة

من هنا إلى « البحر قال » ساقطة من ظ (٧) من مد ، وفى الأصل : مداد (٨) سقط

من ظ (٩) العبارة من هنا إلى « ونحو هذا » ص ١٥٢ س ٢ ساقطة من ظ .

على محال عادة كقولهم : لا تزال على كذا ما بل بحر صوفة^١ وما دجى الليل ، ونحو هذا ، ولعله عبر بجمع السلامة إشارة إلى أن قليلها بهذه الكثرة فكيف بما هو أكثر منه ، وذلك أمر لا يدخل تحت وصف^٢ ، وعبر بالقبل دون أن يقال « ولم تنفد » ونحوه ، لأن ذلك كاف في قطعهم عن الاستقصاء في السؤال ولأن التعبير بمثل ذلك ربما فتح بابا من التعت و هو أن يجعلوا الواو للحال فيجعلوا النفاذ مقيدا / بذلك ، وأما سورة لقمن^٣ فاقضى سياقها في تأسيس ما فيها على « الفى » المحيد^٤ ومقصودها أن يكون التعبير فيها بغير ما ههنا ، فإني كل سورة أبلغ بالنسبة إلى سياقها ، مع أنه ليس في إفصاح واحدة منها ما يدل على نفاذ الكلمات ولا^٥ عدمه ، [و-^٦] في إفهام كل منهما بتدبر القرائن في السياق^٧ وغيره ما يقطع بعدم نفاذها - ولا تخالف بين الآيتين وإن كان التعبير في هذه السورة أدخل في التشابه^٨ ، ويحجب عنه بما قالوا في مثل قول الشاعر « على لاجب^٩ لا يهتدى بمناره » من أن ما في حيز السلب لا يقتضى الوجود ، ولعل التعبير بمثل ذلك من الفتن المميزة بين ١٥ من في قلبه مرض وبين الراسخ الذى يرد المتشابه إلى المحكم ، وهو ما دل عليه البرهان القاطع من أن الله تعالى لا نهاية لذاته ، ولا لشيء من

(١) من مد والسان [صوف] ، وفي الأصل : صفوه (٢) العبارة من هنا إلى « والله أعلم » ص ١٥٣ س ١ ساقطة من ظ (٣) آية ٢٧ (٤) من مد وسورة لقمان آية ٢٦ ، وفي الأصل : معنى (٥) من مد ، وفي الأصل : ما (٦) زيد من مد . (٧) زيد في الأصل : به ، ولم تكن الزيادة في مد فخذناها (٨) من مد ، وفي الأصل : الثناء (٩) من مد - وهو الطريق الواسع ، وفي الأصل : النصب .

صفاته ، بل هو الأول^١ و الآخر الباقي بلا زوال - والله أعلم .

ولما كانوا ربما قالوا : ما لك لا تحدثنا من هذه الكلمات بكل ما نسألك عنه حينما سألتك^٢ ؟ وكانوا قد استنكروا^٣ كون النبي بشرا ، وجوزوا كون الإله حجرا ،^٤ و غيوا إيمانهم به بأموه سألوه في الإتيان بها كما تقدم بعد أول مسألتهم ، وهي الروح آخر سينح ، وكان قد ثبت باجابتهم عن المسائل على هذا الوجه أنه رسول . أمره سبحانه أن^٥ يجيهم عن ذلك كله^٦ بما يرد عليهم غلطهم ، و يفضح شبههم^٧ ، إرشادا لهم إلى أهم ما يعينهم^٨ من الحرف الذي النزاع كله دائر عليه و هو التوحيد^٩ فقال : ﴿ قل إنما أنا ﴾^{١٠} أى فى الاستعداد بالقدرة على إيجاد المدوم والإخبار^{١١} بالمغيب ﴿ بشر مثلكم ﴾^{١٢} أى لا أمرى ولا قدرة^{١٣} إلا على ما يقدرنى عليه ربى ، ولا استبعاد لرسالتى من الله فان ذلك سنته فيمن قبلى^{١٤} ﴿ يوحى الى ﴾^{١٥} [أى -] من الله الذى خصى بالرسالة كما أرحى إلى الرسل قبلى ما لا غنى لأحد عن عليه و اعتقاده ﴿ إنما الهكم ﴾

(١) من مد ، وفى الأصل : الايق له (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : سائتك .

(٣) فى ظ : استذكروا (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : آلهة (٥ - هـ) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : انه (٧) سقط من ظ و مد (٨ - ٨) فى ظ : الامرين معا (٩) العبارة من هنا إلى « بالمغيب » ساقطة من ظ (١٠) زيد فى الأصل : ولا استبعاد ، ولم تكن الزيادة فى مد فحذفناها .

(١١ - ١١) تكرر ما بين الرقين فى مد بعد « قل إنما أنا » (١٢) زيد من مد .

١ 'و أشار إلى أن إلهيته بالإطلاق لا بالنظر إلى ٢ جعل جاعل ولا غير ذلك فقال: ﴿إله واحد ج﴾ أى ٣ لا ينقسم بمجانسة ولا غيرها ، قادر على ما يريد ، لا منازع له ، لم يؤخر جواب ما سألتون عنه من عجز ولا جهل ولا ٤ هوان [بي - °] عليه - هذا هو الذى يعنى كل أحد عليه ، وأما ما سألتم عنه من أمر الروح والقصتين تحتنا فأمر لو جهلتموه ما ضرركم جهله ، وإن اتبعتموني علمتموه الآن وما دل عليه من أمر الساعة إيماناً بالغيب علم اليقين ، وعلمتموه بعد الموت بالمشاهدة عين اليقين ، وبالمباشرة حق اليقين ، وإن لم تتبعوني لم ينفعكم علمه ﴿فن﴾ أى قسب عن وحدته المستلزمة لقدرته أنه من ﴿كان يرجوا﴾ ١٠ أى يؤمن بمجازاته له على أعماله فى الآخرة برويته وغيرها ، وإنما قال :

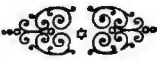
﴿لقاء ربه﴾ تنبيها على أنه هو المحسن إلى كل أحد بالتفرد بخلقه ورزقه ، لا شريك له فى شيء من ذلك على قياس ما نعلمه من أنه لا مالك إلا وهو قاهر لمملوكه على لقائه ، مصرف له فى أوامره فى صباحه ومساءته .

/ ٤٠١

١ / ولما كان الجزاء من جنس العمل ، كان الواجب على العبد الإخلاص فى عمله ، كما كان عمل ربه فى تربيته بالإيجاد وما بعده ، فقال ١ : ﴿فليعمل﴾ ٢ وأكدته للاعلام بأنه لا بد مع التصديق من الإقرار فقال ٣ : ﴿عملا﴾ أى ٤ ولو كان قليلا ﴿صالحا﴾ وهو ما يأمره به ٥

(١) العبارة من هنا إلى «ذلك فقال» ساقطة من ظ (٢) زيد فى الأصل : ما ، ولم تكن الزيادة فى مد فخذناها (٣) سقط من ظ (٤) سقط من مد (٥) زيد من ظ ومد (٦-٧) سقط ما بين الرقنين من ظ (٧-٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : يومن ربه - كذا .

١ من أصول الدين و فروعه من التوحيد و غيره من أعمال القلب و البدن و المال ١ ليسلم من عذابه (و لا يشرك) أى و ليكن ذلك العمل مبنيًا على الأساس و هو أن لا يشرك و لو بالرياء (بعبادة ربه احداً) فاذا عمل [ذلك - ٢] فاز لحاز علوم الدنيا و الآخرة ، و قد انطبق آخر السورة على أولها بوصف كلمات الله ثم ما يوحى إليه ، و كل منهما أعم ٥ من الكتاب بالاقومية للدعاء إلى الحال الأسلم ، فى الطريق الأقوم ، و هو التوحيد عن الشريك الأعم من الولد و غيره ، و الإحسان فى العمل ، مع البشارة لمن آمن ، و النذارة لمن أعرض عن الآيات و الذكر ، فإن بذلك أن الله تعالى - بوحديته و تمام علمه و شمول قدرته صفات - الكمال ، فصح أنه المستحق لجميع الحمد - و الله الموفق ، ٤ و الحمد لله على إتمام ١٠ سورة الكهف من كتاب نظم الدرر من تناسب الآى و السور .



(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) زيد من ظ و مد (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : الله (٤ - ٤) سقط ما بين الرقین من ظ ، و موضعه فى مد ٥ تم الجزء الثانى من المناسبات للبقاعى آخر سورة الكهف ، و يتلوه أول الثالث سورة مريم عليها السلام ، و الحمد لله رب العالمين و صلى الله على سيدنا محمد و على آله و صحبه و سلم ، و حسبنا الله و نعم الوكيل .

سورة مريم عليها السلام

مقصودها بيان اتصافه سبحانه بشمول الرحمة بافاضة^١ النعم على جميع خلقه، المستلزم للدلالة على اتصافه لجميع صفات الكمال، المستلزم لشمول القدرة على إبداع المستغرب، المستلزم [لتمام القدرة -^٢] الموجب للقدرة على البعث و التنزه^٣ عن الولد [لأنه لا يكون إلا محتاج، ولا يكون إلا مثل الوالد -^٤]، ولا سمي له سبحانه فضلا عن مثل^٥، و على هذا دلت تسميتها بمريم. لأن قصتها أدل ما فيها على تمام القدرة و شمول العلم، لأن أغرب ما في المخلوقات و أجمعها خلقا الآدمي، و أعجب أقسام توليده [الاربعة -^٦] - بعد^٧ كونه آدميا^٨ - ما كان من أنثى بلا توسط ذكر، لأن ذلك أضعف الأقسام، و أغرب ذلك أن يتولد منها على ضعفها أقوى النوع و هو الذكر، و لاسيما إن أوتى قوة الكلام و العلم و الكتاب في حال الطفولية، و أن يخبر بسلامته الكاملة فيكون الأمر كذلك، لم يقدر أحد - مع كثرة الأعداء - على^٩ أن يمسسه بشيء من أذى، هذا إلى "ما جمعته"^{١٠} من

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: السورة التي يذكر فيها (٢) هي التاسعة عشرة من سور القرآن، مكية مع الاختلاف الدائر حول استثناء بعض الآيات، و عدد آياتها ثمان و تسعون عند العراقيين و الشاميين، و تسع و تسعون عند المكيين، و أما المدنيون فلهم قولان - راجع روح المعاني ٥ / ١٥١ (٣) زيد قبله في الأصل: بسم الله الرحمن الرحيم و به الإعانة، و لم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها (٤) من مد، و في الأصل و ظ: بإضافة (٥) زيد من ظ و مد. (٦) من ظ و مد، و في الأصل: الفترة (٧) في مد: مثيله (٨) زيد من ظ. (٩ - ١٠) سقط ما بين الرقيين من ظ (١٠) سقط من مد (١١) من ظ و مد، و في الأصل: إذا (١٢) من ظ و مد، و في الأصل: جمعه.

إخراج الرطب في غير حينه من يابس الحطب ، ومن إنباع الماء في غير موضعه ، وعلى مثل ذلك أيضا دلت تسميتها بما في أولها من الحروف ، يان ذلك أن مخرج الكاف من أقصى اللسان مما يلي الحلق ويحاذيه من أسفل الحنك ، وهي أدنى من مخرج القاف قليلا إلى مقدم الفم ، ولها من الصفات الخمس والشدة والانتفاخ والاستفال ، ومخرج هاء من أقصى الحلق لكنها أدنى من الهمزة إلى جهة اللسان قليلا ، ولها من الصفات [الهمس والرخاوة والانتفاخ والاستفال والخفاء . ومخرج الياء من وسط اللسان ووسط الحنك الأعلى ، ولها من الصفات الجهر والرخاوة والانتفاخ والاستفال ، وهو أغلب صفاتها ، ومخرج العين من وسط الحلق ، ولها من الصفات - '] / الجهر وبين الشدة والرخاوة ١٠ / ٤٠٢

والانتفاخ والاستفال ، ومخرج الصاد من طرف رأس اللسان وبين أصول الثنتين السفليين ، وله من الصفات الهمس والرخاوة والإطباق والاستعلاء والصغير ، فالانتفاخ بهذه الأحرف هنا إشارة - والله أعلم - إلى أن أهل الله عامة - من ذكر منهم في هذه السورة وغيرهم - يكون أمرهم عند المخالفين أولا - كما تشير إليه الكاف - ضعيفا مع شدة ١٥

وانتفاخ كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم أول مادعا ، فانه اشتهر أمره ولكنه كان ضعيفا بانكار قومه إلا أنهم لم يبالغوا في الإنكار ، ثم يصير الأمر في أوائل العراك - كما تشير إليه الهاء - إلى ' استفال' ،

(١) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٢) في مد : مع (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : استقبال .

ثم يزداد بتأثر المستكبرين عليهم ضعفا وخفاء، وإلى هذا تشير قراءتها بالإمالة، ولا بد مع ذلك من نوع ظهور - كما يشير إليه افتتاح الهاء وإليه تشير قراءة الفتح، وهذا كما كان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم حين صرح بسب آلهتهم وتسفيه أحلامهم وتضليل آبائهم فقاموا عليه ٥ إلبا واحدا، فهاجر^١ أكثر الصحابة رضى الله عنهم إلى الحبشة، وخاف أبو طالب دهاء العرب فقبل قصيدته اللامية^٢ في ذلك، وتمادى الحال حتى ألجأهم قريش إلى الشعب، و^٣ تكون في وسط أمرهم - كما يشير إليه الياء وقراءتها بالفتح - لهم قوة مع رخاوة واشتعار واستفال، وهو الأغلب عليهم ظاهرا كما تشير إليه قراءة الإمالة، فيكون ذلهم من ١٠ وراء عز وعزهم في ثوب ذل، يعرف ذلك من عاناه، ونظر إليه بعين الحقيقة واجتلاه، وهذا كما كان عند قيام من قام من قريش في نقض الصحيفة الظالمة وإخراجهم من الشعب، ثم عند موت خديجة رضى الله عنها وأبى طالب، وخرج صلى الله عليه وسلم إلى الطائف فردوه - بأبى هو وأمى ونقى وولدى وعينى، فلما قرب من مكة ١٥ المشرفة لم يستطع دخولها بغير جوار، فاخفى في غار حراء وأرسل [إلى - ^٤] من يحيره، ثم أرسل حتى أجاره المطعم بن عدى، ولبس السلاح هو ومن أطاعه وأدخله صلى الله عليه وسلم حتى طاف بالبيت، ثم قضى سبحانه أن قتل المطعم في بدر كافرا - بعد اجتهد النبي صلى الله عليه وسلم [في سلامته - ^٥] والإيصاء به أن لا يقتل - ليعلم أنه سبحانه

(١) من ظ، ومد وفي الأصل: فهم (٢) راجع سيرة ابن هشام ١/١١ (٣) سقطت

الواو من مد (٤) زيد من ظ ومد.

مختار في عموم رحته و خصوصها ، لثلا يأس عاصٍ أو يامن طائع ؛
ثم إذا علا أمرهم عن الوسط صاعدا قوى - كما تشير إليه العين ، فصار
بين الشدة و الرخاوة ، وفيه انفتاح بشهرة مع استقلال في بعض الامر
كما كان حاله صلى الله عليه وسلم عند مبايعة الانصار رضوان الله
عليهم ، و أما آخر أمرهم فهو و إن كان فيه نوع من الضعف ، و ضرب هـ
من الرخاوة و اللين كما كان في غزوة حنين و الطائف ، فانه تعقبه
قوة عظيمة بالإطباق ، و استعلاء^٢ و اشتها^٣ يملأ الآفاق ، كما يشير إليه
الصغير - هذا في أهل الله عامة المذكورين في هذه السورة و غيرهم ،
و أما ما يخص عيسى عليه الصلاة و السلام الذى هو صورة سورتها
و مطمح إشارتها [و سيرتها -^٢] فجعل الحروف / اللسانية من هذه ١٠ / ٤٠٣
الحروف أغلبها ثلاثة أحرف منها إشارة إلى أن إبراهيم عليه السلام
بما أعطى في نفسه و في ذريته و لسان الصدق المذكور به هو لسان
هذا الوجود ، و أن دولة آله الذين [عيسى عليه السلام من أعيانهم
هى وسط هذا الوجود حقيقة و خيارا -^٢] ، فوسى^٤ عليه السلام أول
أصحاب شرائعهم بمنزلة القاف التى هى من أقصى اللسان وله حظ كبير ١٥
منها ، فانه من أجله قتل أبناء^٥ بنى إسرائيل و ولد في سنة القتل ، وكان سبب
هجرته و ابتداء سيره إلى الله تعالى قتله القبطى ، و قرب نجيا ، و من

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : الاستعلاء (٢) زيد من مد (م) زيد من ظ
و مد (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : موسى (ه) من ظ و مد ، و فى
الأصل : انبياء .

صفاتهما الجهر والشدة والافتتاح، و^١ الاستعلاء والقلقلة^٢، وهو عريق في كل من خيرات ذلك، وداود عليه السلام ثاني ذوى كتبهم بمنزلة الهمزة التي هي أبعد من مخرج الهاء إحدى هذه الحروف، وهو أول من جمع من بنى إسرائيل بين الملك والنبوة، وله حظ من^٣ صفاتها: الجهر والشدة والافتتاح، بما كان فيه من الملك والظهور، والنصر على الأعداء ومعجائب المقدور، وله حظ من وصفها بالاستفال في أول أمره وفي آخره بما كان من بكائه وتواضعه^٤ وإخباته لربه وصلاحه، فالكاف هنا إشارة إلى أن عيسى عليه الصلاة والسلام هو ثاني الشارعين^٥ في الوجود، والهاء عبارة عن أنه من عقب داود عليهما السلام، وكل ١٠ منهما له حظ من صفات الحرف المشير إليه الدال عليه، والصاد التي هي من طرف اللسان وهي خاتمة هذه الحروف إشارة بما فيها من الإطباق المشير [إلى تطبيق الرسالة لجميع الوجوه، ومن الاستعلاء المشير -^٦ إلى نهاية العظمة، والصغير المشير إلى غاية الانتشار والشهرة إلى محمد صلى الله عليه وسلم وإلى مقرر دينه ومجده عيسى عليه السلام، ١٥] وتشير الكاف أيضا بما فيها^٧ من الصفات إلى أن أول أمر عيسى عليه السلام -^٨ يكون فيه مع الشدة ضعف، ثم تشير أيضا الهاء - التي هي^٩ من أقصى الحلق - إلى أن أمره يطن بعد ذلك الظهور ويخفى بارتفاعه إلى السماء، ويدل الاستفال على أنها قرية إلى^{١٠} السفلى، وهو

(١-١) في مد: القلظة (٢) من ظ و مد. وفي الأصل: في (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: نواحه (٤) في ظ: السارجين (٥) زيد من ظ و مد (٦) في مد: فيه (٧) سقط من مد (٨) زيد في الأصل: الذي هو، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها.

كذلك فإنه في ' الثانية بدلالة ' رتبة الكاف والهاء في مخرجيهما ،
وتشير الياء بجهرها إلى ظهوره بنزوله ، وتدل بكونها من وسط اللسان
على تمكنه في أموره ، وبعلاقتها على شيء في ذلك وهو ضعف الاتباع
وحصرهم في ذلك الوقت ، وتدل بافتتاحها ورخاوتها على ظهوره على
الرجال في أولئك القوم الذين قد جهدهم البلاء عند نزوله ، ومسهم
الضر قبل حلوله ، و ' تليح غلبة ' الاستفال عليها إلى أمر ياجوج
وماجوج لما يوحيه الله إليه ، وإن قد أخرجت عبادا لي لا يدان
لأحد بهم ، فخرز عبادي إلى الطور ، وتدل العين بكونها من وسط
الحق على ' انحصارهم ، وبجهرها على أنه لا سبيل للعدو عليهم ولا وصول
بوجه إليهم ، وبما ' فيها من اليقينة ' والاستفال على جهدهم مع ' حسن ١٠
العاقبة ، و تبشر ' - بما فيها من الانفتاح - بحصول الفتح الذي ليس وراءه
فتح ، وتدل الصاد بمخرجها على القوة الزائدة ، وبالمهمس والرخاوة
على أنها قوة لا بطش فيها ، وبالإطباق والاستعلاء على عموم الدين
جميع الناس ، وبالصفير على أنه ليس وراء ذلك إلا النفخ في الصور
اعموم الهلاك لكل موجود مفلطور . ثم لبعثرة القبور ، وتحصيل ما في ١٥
الصدور ، وكل هذا من ترتيب سنته سبحانه في المصطفين من عباده على

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : من (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : بدليل .
(٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : حصه (٤ - ٥) من ظ و مد ، وفي الأصل :
تمليح عليه (٥) سقط من ظ و مد (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : الى (٧) من
ظ و مد ، وفي الأصل : لما (٨) من ظ و مد . وفي الأصل : التنبيه (٩) في مد :
من (١٠) من ظ و مد ، وفي الأصل : تشير .

هذا النحر البديع، وترتيب هذه الحروف على هذا / النظم الدال عليه
 دائر على القدرة التامة والعلم الشامل والحكمة الباهرة، ورحمهم سبحانه
 بان نكبتهم^٥ طريق الجبارين التي أوصلتهم إلى القسوة، وجنبهم سنن
 المستكبرين التي تلجى ولا بد إلى الشقوة، فجعل نصرهم في لوامع انكسار،
 وكرهم في جوامع انتصار، وحامهم من غفامة دائمة تبحر إلى بذخ وعلو
 واستكبار، ومن رقة ثابتة تحمل على ذل وسفول وصغار، فلقـد
 انطبق الاسمان^٦ على المسمى، واتضحا غاية الاتضاح^٧ في أمره ونمائه،
 وهذا معنى ما قال الكلبي: هو ثناء أثنى الله به على نفسه^٨. (بسم الله)
 المنزه عن كل شائبة نقص، القادر على كل ما يريد (الرحمن) الذي
 ١٠ عم نواله سائر مخلوقاته (الرحيم) الذي اختص الصالحين من عباده،
 بما يسعد من مراده.

لما كان مقصود التي^٩ قبلها الدلالة على أن القرآن قيم لأعوج
 فيه، وبه تمام الانتظام في نعمة الإبقاء الأول، ودل على ذلك بأنه
 ساق المسؤل عنه من القصص أحسن سوق، وكشف عن مخبئاته
 ١٥ القناع^{١٠} أبدع كشف - إلى غير ذلك مما خلله^{١١} به من بدائع الحكم وغرائب

- (١) زيد في الأصل: في، ولم تكن الزيادة في ظ ومد فحذفناها (٢) من مد،
 وفي الأصل وظ: الاسماء (٣) من مد، وفي الأصل وظ: الايضاح (٤-٥) سقط
 ما بين الرقمن من ظ، وتأخر في الأصل عن د كل ما يريد^{١٢} والترتيب من مد؛
 وأما قول الكلبي هذا فذكره بصيغة المجهول في المعالم - راجع للباب ٤ / ١٩٣ .
 (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: بعم (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: الذي.
 (٧) من ظ ومد، وفي الأصل: الفتاح (٨) من مد، وفي الأصل وظ: جلالة.

المعانى فاضحة لمن ادعى الله سبحانه ولدا، و ختمها بمثل ذلك من وصف الكتاب و التوحيد - النافى لقبول التعدد بولد أو غيره بكل اعتبار - و العمل الصالح، ابتداء هذه بالكشف عن أغرب من تلك القصص، تحقيقاً لآية "أم حسبت أن اصحب الكهف و الرقيم كانوا من 'ايتنا عجا' بسياق غير ما تقدم فيما مضى من السور، و جزئيات لم تذكر إلا فيها مع عدم ٥ المخالفة لما مضى، تأييدا لأن كلماته لا تنفذ، و عجائبه لا تعد و لا تحصى، و أنه لو كان من عند غيره لاختلف، مع أن أهلها سادة الموحدين، و قادة المصلحين المتقين الذين عملوا الصالحات، و نفوا الشرك و شرعوا ذلك للناس، فرحمهم ربهم سبحانه، و كلهم ممن يعتقد اليهود الآمرون لقريش بالسؤال عن أصحاب الكهف و ذى القرنين تعتنا. أما من عدا عيسى عليه ١٠ الصلاة و السلام فواضح، و أما عيسى عليه السلام فيعتقدون أنه ما أتى بعد و أنه سيأتي، و يكون الناس في أيامه على دين واحد تصديقا لوعده التوراة الآتى بيانه، و ذلك على وجه مستلزم في أكثرها تنزهه تعالى عن الولد، و قدرته على البعث، و بدأها بقصة من خرق له العادة في الولد على وجه مبين أنه لا يحتاجه إلا فإن حسا أو معنى يريد أن يخلفه فيما تعسر ١٥ عليه فعله أو تعذر، و كان تقديم قصته اولى لأن التبكيث به أعظم لمباشرتهم لقتله و قتل ابنه يحجب عليهما الصلاة و السلام، و إشارة إلى أن العمل الصالح المؤسس^٢ على التوحيد ضامن لإجابة الدعاء و إن كان فيه خرق العادة، و ثنى بأمر من نسبوه إليه و افتروه^٣ عليه و قصدوا قتله على

(١) من مد، و في الأصل و ظ : تصديقا (٢) من ظ و مد، و في الأصل :
للموسر (٣) من ظ و مد، و في الأصل : اقترؤا .

وجه معرب عن شأنه غاية الإعراب. مبين فيه وجه الصواب، متمما
 لتبكييت اليهود الآمرين لقريش بالتعنت بالسؤال بالإشارة إلى قتل زكريا
 ويحیی عليها الصلاة والسلام و ادعاء صلب^١ المسيح الذي بشرت به
 التوراة، وهم الآن ينتظرونه و يدعون أنهم /أخص الناس به، وقذف
 أمه - وحاشاها - دالا بذلك على القدرة على البعث؛ قال في التوراة
 في آخر السفر الأول^٢: إن يعقوب عليه الصلاة والسلام أخبر يقرب
 وفاته وقال لبنيه: اجتمعوا إلى فأبين لكم ما هو كائن من أمركم في آخر
 الأيام، اجتمعوا واسموا يا بني يعقوب^٣ أنصتوا لإسرائيل أيكم^٤ اثم قال:
 يا يهوذا^٥ لك يعترف^٦ إخوتك بتعالى يدك على رقاب أعدائك. وليسجد^٧
 ١٠ لك بنو أيك، شبل الليث يهوذا، كما أنه خلص ابني من القتل، رضى
 وجثم مثل الضرغام و مثل شبل الليث، من ذا يقيمه عن فرسته،
 لا يزول^٨ انقضيب من آل يهوذا، لا يعدم سبط يهوذا ملكا مسلطا و أنفاذه
 نيا مرسلا حتى يأتى الذى له الملك - و فى نسخة: السكل - و إياه
 تنتظر الشعوب، يربط^٩ بالحبلة^{١٠} جحشه، عيناه أشد شهوة من الحجر،
 ١٥ و أستانه أشد يابضا من اللبن - هذا نصه، و عند اليهود أنه المسيح،
 و يسمونه مع ذلك المنتظر و المهدي. و عندهم أنه ينصرهم و يخلصهم
 (١) من ظ و مد، و فى الأصل: لصلب (٢) راجع الأصحاح التاسع
 و الأربعين (٣) من ظ و مد، و فى الأصل: تقرف (٤) من مد، و فى
 الأصل و ظ: لتسجد (٥) من ظ و مد، و فى الأصل: لا يزال (٦) فى مد:
 تربط (٧) زيدت الواو بعده فى الأصل، و لم تكن فى ظ و مد لحذفها.

عالم فيه من الدل ، فقلت لبعضهم : أشهد أنه المسيح ابن مريم الذي أتى وتبعه النصارى وعاديتموه حتى رفعه الله تعالى ، [فقال - '] الذي في التوراة أنه^٢ يكون له الكل ، وعيسى ما كان كذلك ، فقلت : إنه يكون له الكل حين ينزل تابعا لديننا من حيث أنه لا يقبل إلا الإسلام ، فيطبق أهل الأرض على اتباعه عليه ، ويسعد به منكم من يتبعه ، ويزول عنه الدل ، وهذا لا ينافي كلام التوراة فانه لم يقيد ذلك بساعة إتيانه . فلم يقبل ذلك ، ثم إنه أتى إلى يوما بكتاب من كتبهم في شرح سفر الأنبياء فقال في الكلام على^٣ البشائر المتعلقة بالمسيح ، ولا يبعد أن يبدو لإسرائيل ثم يخفى ثم يظهر فيكون له الكل ، فقلت له : انظر و تبصر ! هذا عين ما ذكرته لك من قبل . فهت لذلك . ١٠ فقلت : أطعني وأسلم ! ففكر ثم قال : حتى يريد الله تعالى .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير في برهانه : لما قال تعالى " أم حسبت أن اصحب الكهف و الرقيم كأنا من اليتامى عجا " ثم أورد خبرهم وخبر الرجلين و موسى و الحضر عليهما السلام وقصة ذى القرنين ، اتبع سبحانه ذلك بقصص تضمنت من العجائب [ما هو اشد عجا - '] وأخفى سببا ، ١٥ فافتح سورة مريم يعي بن زكريا وبشارة زكريا به بعد الشيخوخة وقطع الرجاء وعقر الزوج حتى سأل زكريا مستفهما ومتعجبا " أتى يكون لى غلم وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا "

(١) زيد من ظ ومد (٢) زيد في الأصل : الذي ، ولم تكن الزيادة ق ظ ومد فحذفناها (٣) من مد ، وفي الأصل وظ : في (٤) من ظ ومد ، وفي الأصل : عقد .

فأجابه تعالى بأن ذلك عليه هين، وأنه يحفل ذلك آية للناس. وأمر هذا العجب من القصص المتقدمة، فكان قد قيل: أم حسبت يا محمد أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا، نحن نخبرك [نخبرهم ونخبرك -^١] بما هو أعجب وأغرب وأوضح آية، وهو قصة زكريا في ابنه يحيى عليها الصلاة والسلام، وقصة عيسى^٢ في كينوته بغير أب، ليُعلم أن الأسباب في الحقيقة لا يتوقف عليها شيء من مسيبتها إلا بحسب سنة الله، وإنما الفعل له سبحانه لا بسبب، وإلى هذا أشار قوله تعالى لزكريا عليه الصلاة والسلام "وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا"^٣ ثم اتبع سبحانه / بشارة زكريا يحيى بآياته^٤ الحكم صيا، ثم بذكر مريم^٥ وابنها عليهما الصلاة والسلام، وتعلقت الآية بعد إلى انقضاء السورة - انتهى .

/٤٠٦

ولما كانت هذه السورة تالية^٦ للسورة الواصفة للكتاب - الذي به نعمة الإبقاء الأول - بالاستقامة البالغة . افتتحها بالأحرف المقطعة ، كما افتتح السورة التي تلي أم الكتاب ، الداعية إلى الصراط المستقيم .
 ١٥ الواصفة^٧ الكتاب بالهدى الضامن للاستقامة ، والتي تلي واصفته ، و [التي -^٨]
 (١) زيد من ظ و مد (٢) زيد في الأصل : وامه عليهما الصلاة والسلام ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفناهما (٣) سقط من مد (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : باتيانه (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : بمريم (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : خالية (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : و واصفة (٨) زيد من مد .

تلى الأنعام المشيرة إلى نعمة الإيجاد الأول، فقال: ﴿ كَهَيْسَعَف ﴾ وهي خمسة أحرف على عددها مع تلك السور^١، وهي جامعة النعم، وواصفة الكتاب، وذات النعمة الأولى، وذات النعمة الثانية، كما افتتحت الأعراف التالية لذات النعمة الأولى بأربعة على عددها مع [ما قبلها من -]^٢ الأم [الجامعة -]^٣ و الواصفة [وذات النعمة الأولى، و كما افتتحت آل عمران التالية للواصفة بثلاثة على عددها مع الأم و الواصفة -]^٤ ﴿ ذكر ﴾ أي هذا الذي أتوه عليكم ذكر ﴿ رحمت ربك ﴾ [أي -]^٥ المحسن إليك بالتأييد بكشف الغوامض وإظهار الخبء ﴿ عبده ﴾ منصوب برحمة^٦، لأنها مصدر بنى على التاء^٧، لا أنها دالة على الوحدة ﴿ زكريا عليه السلام ﴾ [أي -]^٨ ابن ماثان^٩، جزاء له على توحيد و عمله الصالح الذي حمله ١٠ عليه الرجاء للقاء ربه، و الرحمة منه سبحانه المعونة والإجابة والإيصال إلى المراد ونحو ذلك من ثمرات الرحمة المتصف بها العباد ﴿ اذ نادى ﴾

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: السورة (٢) زيد من ظ و مد (٣) زيد من مد (٤) في مد: برحمته (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: الباء (٦) في الكشف: وكان زكريا عليه السلام من نسل يعقوب بن إسحاق، وقيل: هو يعقوب بن ماثان أخو زكريا، وقيل: يعقوب هذا وعمران أبو مريم أخوان من نسل سليمان بن داود، وفي روح المعاني ١٥٣/هـ: وزكريا عليه السلام من ولد سليمان بن داود عليهما السلام، وأخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود أنه آخر أنبياء بني إسرائيل وهو ابن آزر بن مسلم من ذرية يعقوب، وأخرج إسحاق بن بشر وابن عساكر عن ابن عباس أنه ابن دان (٧) زيد في الأصل: منه، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها.

ظرف الرحمة (ربه) .

ولما قدم تشريفه بالذكر والرحمة والاختصاص بالإضافة إليه فدل ذلك على كمال القرب ، قال : (نداء خفيا ه) أى كما يفعل المحب القريب مع حبيبه المقبل عليه فى قصد خطاب السر الجامع بين شرف المناجاة^٢ ولذاذة الانفراد بالخلوة ، فاطلع سبحانه عليه لأنه يعلم السر وأخفى ، فكأنه قيل : ما ذلك النداء ؟ فقيل : (قال رب) بحذف الأداة للدلالة على غاية القرب (انى ومن) أى ضعف جدا (العظم متى) أى هذا الجنس الذى هو أقوى ما فى بدنى ، وهو أصل بنائه ، فكيف بغيره ! [ولو جمع لأوهم أنه ومن مجموع عظامه لا جميعه -]^١

١٠ (و اشتعل الرأس) أى شعره متى (شيبا ولم يكن) فيما مضى قط مع صغر السن (بدعائك) أى بدعائى إياك (رب شقيا ه) فأجرتنى فى هذه المرة^{١١} أيضا على عوائد فضلك ، فان المحسن يربى أول إحصائه بآخره^{١٢} وإن^{١٣} كان ما ادعوا به فى غاية البعد فى العادة ، لكنك فعلت مع أبى إبراهيم عليه السلام مثله ، فهو دعاء شكر واستعطاف ؛ ثم عطف

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : تلك (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : قصده (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : المناداة (٤) زيد بعده فى الأصل : قال ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفناها (ه-ه) فى ظ و « و » (٦-٦) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) زيد من مد (٨) سقط من ظ (٩) من مد ، وفى الأصل و ظ : فإخبرنى (١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : المدة . (١١) العبارة من هنا إلى « بآخره » ساقطة من ظ (١٢) من مد ، وفى الأصل : ربي (١٣-١٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : فان .

على " أنى وهن " قوله : ﴿ وأنى خفت الموالى ﴾ أى فعل ' الأقارب
 أن يسيثوا الخلافة ﴿ من ورأى ﴾ أى ' فى بعض الزمان الذى ' بعد
 موتى ' ﴿ و كانت امرأتى عاقرا ﴾ لا تلد [أصلا - بما دل عليه فعل
 الكون - '] ﴿ فهب لى ﴾ أى قسب - عن شيخوخى و ضعفى
 و تعويدك ' [لى - '] بالإجابة ، و خوفى من سوء خلافة أقاربى ، و يأسى ه
 عن الولد عادة بعقم امرأتى ، و بلوغى من الكبر حدا لاحتراك بى معه -
 أنى أقول لك يا قادرا على كل شىء : هب لى ﴿ من لدنك ﴾ أى من
 الأمور المستبطنة المستغربة التى عندك ، لم تجرها على مناهج العادات
 و الأسباب المطردات ، لا من جهة سبب أعرفه ، فان أسباب ذلك
 اعندى معدومة . و قد تقدم فى آل عمران لذلك مزيد يان ﴿ وليا ١٠ / ٤٠٧
 [أى - '] من صلبى بدلالة " ذرية " فى السورة الأخرى ' ﴿ يرثنى ﴾
 فى جميع ما أنا فيه من العلم و النبوة و العمل ﴿ و يرث ﴾ زيادة على ذلك
 ﴿ من آل يعقوب عليه السلام ﴾ جدنا بما خصصتهم به من المنح . و فضلتهم به من
 النعم ، من محاسن الأخلاق و معالى الشيم ، و خص اسم يعقوب اقتداء
 به نفسه إذ قال ليوسف عليهما الصلاة و السلام " و يتم نعمته عليك ١٥
 و على آل يعقوب " و لأن إسرائيل صار علما على الأسباط كلهم ،

(١) من مد ، و فى الأصل : فعلة ، و الكلمة ساكنة من ظ (٢) العبارة من هنا
 إلى « بعد موتى » ساكنة من ظ (٣ - ٢) فى مد : بعدى (٤) زيد من مد (٥) من
 مد ، و فى الأصل : يعويدك ، و فى ظ : تعويدى (٦) راجع سورة ٣ آية ٣٨ .
 (٧) آية ٦ .

و كانت قد غلبت عليهم الأحداث ؛ وقد استشكل القاضى العضد^١ في
 « الفوائد الغيائية » كون « يرث » على قراءة الرفع صفة بأنه يلزم
 عليه عدم إجابة دعائه عليه الصلاة و السلام لأن يحى عليه السلام قتل
 في حياته ، و لا يكون وارثا إلا إذا تخلف بعده ، و قد قال تعالى « فاستجبنا له
 ٥ و وهبنا له يحيى^٢ » قال : فتجعل استثنائية ، و لا يلزم حيثذ إلاخلف ظنه
 عليه السلام - هكذا نقل لى عنه ، و أنا أجله^٣ عن ذلك ، لأنه [لا -^٤]
 يلزم تخلف دعائه ، و لا يتجرا على^٥ على^٦ مقامه باخلا فظنه ، لأن الإخبار
 عن قتله قبله إن كان عن النبي صلى الله عليه و سلم وصح السند ، كان
 [تسمية -^٧] العلم الذى أخذه عنه في حياته إرثا مجازا مرسلا باعتبار
 ١٠ ما يؤل إليه في الجملة ، لاسيما مع جواز أن يكون يحى عليه السلام
 علمه لمن عاش بعد أبيه عليها الصلاة و السلام . و ذلك لأن النبي صلى الله
 عليه و سلم سمي العلم إرثا على وجه الاستعارة التبعية بقوله عليه الصلاة
 و السلام « العلماء ورثة الأنبياء^٨ » ، و لا شك أن^٩ من ضرورة تعلم العلم
 حياة المأخوذ عنه . و لم يرد منع من تسميته إرثا حال الأخذ ، هذا إذا صح

(١) هو القاضى عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجى المتوفى سنة ٧٥٦هـ ، و كتابه
 منسوب إلى غياث الدين وزير سلطان محمد خدا بنده - راجع كشف الظنون .
 (٢) سورة ٢١ آية ٩٠ (٣) من مد ، و فى الأصل وظ : فيجعل (٤) فى هامش ظ :
 الضمير فى « أجله » يرجع إلى القاضى العضد (٥) زيد من ظ و مد (٦) من ظ
 و مد ، و فى الأصل : علو (٧) و الحديث من الاستفاضة بحيث لا يقتصر إلى تعليق .
 (٨) من مد ، و فى الأصل وظ : أنه .

أن يحيى عليه السلام مات قبل زكريا عليه السلام ، وحيث أن يؤول " من وراى " بما غاب عنه ، أى عجزت عن تتبع أفعال الموالى بنفسى فى حال الكبر ، وخفت سوء فعلهم إذا خرجوا من عندى و غابوا عنى ، فهب لى ولدا يكون متصفا بصفائى ، فكان ما سأله ، وإن لم يصح موته قبله بالطريق المذكور^٢ لم يصح أصلا ، ويتنى الاعتراض رأسا ، فإن ه التواريخ القديمة إنما هى عن اليهود فهى لاشئ ، مع أن البغوى نقل فى أول [تفسير^٣] سورة بنى إسرائيل^٤ ما يقتضى موت زكريا قبل يحيى عليهما الصلاة والسلام فانه قال : آخر من بعث الله فيهم من أنبيائهم زكريا ويحيى وعيسى عليهم الصلاة والسلام ، وكانوا من بيت آل داود عليه السلام فمات زكريا عليه السلام ، وقيل : قتل ، فلما رفع الله ١٠ عيسى عليه الصلاة والسلام من بين أظهرهم و قتلوا يحيى ابتعث^٥ الله عليهم ملكا من ملوك بابل يقال له خردوش^٦ فسار إليهم^٧ بأهل بابل حتى دخل عليهم الشام ، فلما ظهر عليهم أمر رأسا من رؤس جنوده يدعى بيوزردان^٨ صاحب الفيل فقال : إني كنت قد حلفت بالهلى : لئن أنا ظهرت^٩

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : يسع (٢) زيدت الواو بعده فى الأصل ، ولم تكن فى ظ و مد لحذفها (٣) زيد من ظ و مد (٤) راجع معالم التنزيل على هامش الباب ١١٦/٤ (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : ابتعث ، وفى المعالم : بعث (٦) من المعالم ، وفى النسخ كلها : خردوش (٧) من ظ و مد و المعالم ، وفى الأصل : فيهم (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : بيوزوان ، وفى المعالم : بيوزرذان . (٩) فى المعالم : ظفرت .

على أهل بيت المقدس لأقتلهم حتى تسيل دماؤهم في وسط عسكى
 إلا أن لا أجد أحدا أقتله ، فأمره أن يقتلهم حتى يبلغ ذلك منهم ، وأن
 يوزردان^١ دخل بيت المقدس فقام في البقعة / التي كانوا يقربون فيها
 قربانهم ، فوجد فيها دما يغلي فقال : يا بنى إسرائيل ! ما شأن هذا الدم
 [يغلي - ^٢] ؟ قالوا : هذا دم قربان لنا قربناه فلم يقبل منا ، فقال :
 ما صدقتموني ، قالوا : لو كان كأول^٣ زماننا لتقبل منا ، ولكن قد انقطع
 منا الملك و الوحي فلذلك لم يقبل منا ، فذبح منهم يوزردان على ذلك
 الدم سبعمائة^٤ وسبعين رجلا^٥ من رؤسهم فلم يهدأ ، فأتى بسبعمئة غلام
 من غلمانهم فذبحهم على الدم فلم يهدأ ، فأمر بسبعة آلاف من شبيهم^٦
 ١٠ وأزواجهم فذبحهم على الدم فلم يبرد ، فلما رأى يوزردان أن الدم
 لا يهدأ قال لهم : يا بنى إسرائيل ! ويلكم ! اصدقوني و اصبروا على^٧
 أمر ربكم . فقد طال ما ملكتم الأرض تفعلون فيها ما شئتم قبل أن
 لا أترك منكم نافع نار أثى ولا ذكر إلا قتلته ، فلما رأوا الجدة وشدة القتل
 [صدقوا الخبر - ^٨] فقالوا : إن هذا دم نبي كان ينهانا عن أمور
 ١٥ كثيرة من سخط الله عز وجل ، فلو أطلعناه فيها لكان أرشد لنا ،

(١) هنا وفيما يأتي من المعالم: بيوزردان (٢) زيد من ظ ومد والمعالم (٣) من ظ
 ومد والمعالم ، وفي الأصل : اول (٤) من ظ ومد والمعالم ، وفي الأصل :
 مائة (٥) من المعالم ، وفي الأصل ومد : زوجا ، وفي ظ : ربها - كذا (٦) من
 المعالم ، وفي النسخ كلها : شبيهم (٧) زيد في الأصل : ما ، ولم تكن الزيادة في
 ظ ومد والمعالم لحذفها (٨) زيد من مد والمعالم (٩) من ظ ومد والمعالم ،
 وفي الأصل : طعناه - كذا .

وكان يخبرنا بأمركم فلم نصدقه فقتلناه^١ فهذا دمه ، فقال لهم يوزردان :
 ما كان اسمه ؟ قالوا : يحيى بن زكريا ، قال : الآن صدقتموني ، بمثل هذا
 ينتقم^٢ منكم ربكم ، فلما رأى يوزردان أنهم صدقوه خر ساجدا^٣ وقال
 لمن حوله : أغلقوا أبواب المدينة وأخرجوا من كان ههنا من جيش
 خردوش ، وخلا في بني إسرائيل^٤ ، ثم قال : يا يحيى بن زكريا ! قد علم ربى^٥
 وربك ما قد أصاب قومك من أجلك وما قتل منهم فاهداً باذن الله
 قبل أن لا أبقي من قومك أحدا ، فهدأ الدم باذن الله تعالى ، ورفع
 يوزردان عنهم القتل وقال : آمنت بالذى^٦ آمن به بنو إسرائيل وأيقنت
 أنه لا رب غيره . وقال لبني إسرائيل : إن خردوش^٧ أمرنى أن أقتل
 منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكره ، وإنى لست أستطيع أن
 أعصيه^٨ ، قالوا له^٩ : افعل ما أمرت به ، فأمرهم فحفروا خندقاً وأمر بأموالهم
 من الخيل والبغال والحمير والإبل والبقر والغنم ، فذبحها حتى سال الدم
 في العسكر ، وأمر بالقتلى الذين قتلوا قبل ذلك فطرحوا على ما قتل من
 مواشيهم ، فلم يظن خردوش إلا أن ما فى الخندق من بني إسرائيل ، فلما
 بلغ الدم عسكره أرسل إلى يوزردان أن ارفع عنهم القتل ، ثم انصرف^{١٠}
 إلى بابل وقد أفنى بني إسرائيل أو كاد .

(١) سقط من ظ (٢) فى العالم : انتقم (٣) زيد فى الأصل : فقه ، ولم تكن الزيادة
 فى ظ و مد و العالم فخذناها (٤-٥) من ظ و مد و العالم ، وفى الأصل : خلى
 من بنى (٥) من العالم ، وفى النسخ : بما (٦) من العالم ، وفى النسخ هنا وفيما
 يأتي : خردوش (٧) من ظ و مد و العالم ، وفى الأصل : اغضبه (٨) سقط
 من مد .

فهذا كما ترى ظاهر في أن يحيى تخلف بعد آيه عليهما الصلاة والسلام وكذا ما تقدم في آل عمران عن الإنجيل في قصة ولادته .

- ولما ختم دعاءه بقوله : ﴿ واجعله رب ﴾ [أى أيها المحسن إلى - ']
- ﴿ رضياه ﴾ أى ' بين الرضا منك ' دائما حتى يلقاك على ذلك ، قيل في
- ٥ جواب من كأنه قال : ما ذا قال له ربه الذى أحسن الظن به ؟ :
- ﴿ ينزكياً انا ﴾ أى ' على ما لنا من العظمة ﴿ نبشرك ﴾ إجابة لدعائك ؛
- وقراءة الجماعة غير حمزة بالتشديد أوفق من قراءة حمزة للتأكيد الذى جىء
- به ، لأن المبشر به لغرابته جدير بالإنكار ﴿ بغلم ناسمه يحيى لا ﴾ ثم وصفه
- بما عرف به أن بما شرفه به أن ادخر له هذا الاسم فقال : ﴿ لم نجعل له ﴾
- ١٠ فيما مضى ، ولعله أتى بالجار الدال على التبعض تخصيصاً لزمان بنى
- / ٤٠٩ / لإسرائيل قومه ' [فقال - °] : ﴿ من قبل سمياه ﴾ فكأنه قيل : ما قال
- في جواب هذه البشارة العظمى ؟ قليل : ﴿ قال ﴾ عالماً بصدقها طالباً
- لتأكيدها ، والتلذذ بترديدها ، وهل ذلك من امراته أو غيرها ؟ وهل
- إذا كان منها ' يكونان على حالتهما من الكبر أو غيرها غير طائش
- ١٥ ولا عجل : ﴿ رب ﴾ أى ' المحسن إلى باجابه دعائى دائماً ﴿ انى ﴾ أى
- (١) زيد من ظ و مد (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) سقط من مد ،
- والعبارة من هنا بما فيها « أى » إلى « من العظمة » ساقطة من ظ (٤) من مد ،
- وفي الأصل : قرأ ، والعبارة من هنا بما فيها « وقراءة » إلى « جدير بالإنكار »
- ساقطة من ظ (٥) زيد من مد (٦) زيد في ظ : فهل (٧) سقط من مد ، والعبارة
- من هنا بما فيها « أى » إلى « دائماً » ساقطة من ظ .

من أين 'وكيف و على أى حال' (يكون لى غلم) يولد لى ^٢ على
 غاية القوة و النشاط و الكمال فى الذكورة (وكانت) [أى - ^٣]
 و الحال أنه كانت (امرأتى) إذا ' كانت شابة (عاقرا) غير قابلة
 للولد عادة ° و أنا و هى شابان فلم يأتنا ولد لاختلال أحد السيين °
 فكيف بها و قد أسنت ا (و قد بلغت) أنا (من الكبر عتيا) أى أمرا °
 [فى اليبس - ^٦] مجاوزا للحد هو غاية ^٧ فى الكبر ما بعدها غاية ، و قد
 حصل من ذلك من ^٨ الضعف و يبس ^٩ الأعضاء و قحطها ما يمنع فى
 العادة من حصول الولد ° مطلقا لاختلال السيين معا فضلا عن أن يصلح
 لأن يعبر عنه بغلام ° قال [البغوى - ^٢] فى آل عمران ^٩ : و قال
 الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما : كان ابن عشرين و مائة سنة ، ١٠
 و كانت امرأته بنت ثمان و تسعين سنة ° و قال الرازى فى اللوامع : إن
 هذا على الاستخبار " أعطيه " الله الولد بتلك الحال أم يقبله شابا ؟ و لله
 تعالى فى كل صنع تدبيران : أحدهما المعروف الذى يسلكه الناس من

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ ، و تأخر فى الأصل عن « يولد لى » و الترتيب
 من مد (٢-٢) تقدم ما بين الرقين فى الأصل على « يكون لى » و الترتيب الذى
 ورتبناه هو الأوفق للسياق (٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ ، و فى الأصل
 و مد : اذ (٥-٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) زيد من مد (٧-٧) من ظ
 و مد ، و فى الأصل : للكبر (٨-٨) من مد ، و فى الأصل : الياس و الضعف
 فى ، و فى ظ : يبس (٩) راجع العالم على هامش الباب ٢٩٠/١ (١٠) سقط من
 مد (١١-١١) من ظ و مد ، و فى الأصل : يعطيه .

توجيه الأسباب إلى المسببات ، و الآخر يتعلق بالقدرة المحضة ، ولا يعرفه
إلا أهل الاستبصار - انتهى . ﴿ قال كذلك ج ﴾ أى الأمر ؛ ثم الله^٢
بقوله : ﴿ قال ربك ﴾ [أى - ٢] الذى عودك بالإحسان ، [و ذكر مقول
القول فقال - ٢] : ﴿ هو ﴾ أى ° خلق يحى منكما على هذه الحالة °
هـ ﴿ على ﴾ أى خاصة ﴿ هين ﴾ لا فرق عندى بينه وبين غيره
﴿ و قد خلقتك ﴾ أى قدرتك^١ و صورتك [و أوجدتك - ٢] .

ولما كان القصد تشبيه حاله بالإتيان منه بولد على ضعف السبب
بتقديره من النطفة على ضعف سببها [لكونها - ٢] تارة ثمر و تارة
لا ، وهو الأغلب ، أى بالجار إشارة إلى ذلك فقال : ﴿ من قبل ﴾ [أى
١٠ قبل - ٢] ° هذا الزمان ° ﴿ ولم ﴾ أى و الحال أنك لم . و لما كان عليه
السلام شديد التشوف لما يلقى عليه من المعنى فى هذه البشرى ، أوجز له حتى
يحذف التون [و ليثبت أنه ليس له من ذاته إلا العدم المحض ، و يبنى أن
يكون له من ذاته وجود و لو على أقل درجات الـكون لاقتضاء حاله فى
هذا التعجب لتذكيره فى ذلك فقال - ٩] : ﴿ تك شيئا ﴾

(١) سقط من مد (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : علل (٣) زيد من مد .
(٤) العبارة من هنا إلى « ذلك فقال » سافطة من ظ (٥-٥) ما بين الرقيين ورد
فى الأصل قبل « من قبل » . و فيه « بخلق » موضع « خلق » . و الترتيب من مد .
(٦-٦) تأخر ما بين الرقيين فى الأصل عن « ذلك فقال » و الترتيب من مد .
(٧) زيد من ظ و مد (٨-٨) فى ظ : وجودك (٩) زيد ما بين الحاجزين من
مد ، و ريد فى ظ : فقال - فقط .

أى^١ [يتد به -^٢] ، ثم أبرزتك^٣ على ما أنت عليه حين أردت ، فتحقق بهذا أنه من امرأته هذه العافر في حال كونها شيخين ، ثم قبل جواباً لمن كأنه قال : ما قال بعد عله بذلك ؟ : (قال رب)^٤ أى [أبها -^٥] المحسن إلى^٦ بالتقريب ا (اجعل لى) على ذلك (آية^٧) أى علامة^٨ تدلنى على وقوعه (قال)^٩ أى الله : (ايتك) على وقوع ذلك ه (الا تكلم الناس) أى لا تقدر على كلامهم .

و لما بدئت السورة بالرحمة ، وكان الليل محل تنزلها ، ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا فيقول ه - الحديث ، قال : (ثلث ليال) [أى بأيامها - كما دل عليه التعبير بالأيام^١ في آل عمران -^٢] حال كونك (سياء) من غير خرس ولا مرض ولا حبة عن مطلق الكلام ، بل تناسجى ١٠ ربك فيها بتسيحه وتحميده وتلاوة كتابه وكل ما أردت من مثل ذلك وكذا من عدا الناس من الملائكة وغيرهم من صالح عباد الله ، وجعلت الآية الدالة عليه سكوتاً عن^٣ غير ذكر الله دلالة على إخلاصه واقتطاعه بكنيته إلى الله دون غيره (فخرج) عقب إعلام الله له بهذا (على قومه) [أى عالياً على العلية منهم -^٤] (من المحراب) الذى كان^٥ / فيه ١٥ / ٤١٠ وهو صدر الهيكل وأشرف ما فيه ، وهو منطلق اللسان بذكر الله منجسه

(١) سقط من ظ (٢) زيد من مد (٣-٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : لم أبرزبك (٤) العبارة من هنا إلى « بالتقريب » ساقطة من ظ (ه-ه) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) آية ٤١ (٧) العبارة من هنا إلى « دون غيره » ساقطة من ظ . (٨) من مد ، وفي الأصل : من (٩-٩) تكرر ما بين الرقين في الأصل فقط .

عن كلام الناس ﴿فارحى إليهم﴾ أى اشار بشفتيه من غير نطق :
قال الإمام أبو الحسن الرمانى فى آل عمران : و الرمز : الإيماء بالشفتين ،
وقد يستعمل فى الإيماء بالحاجين والعينين واليدين ، و الأول أغلب :
قال : وأصله الحركة . وسبقه إلى ذلك الإمام أبو جعفر ابن جرير
ه الطبرى فقال : وأما الرمز فإن الأغلب من معانيه عند العرب الإيماء
بالشفتين ، وقد يستعمل فى الإيماء بالحاجين والعينين أحيانا ، وذلك غير
كثير فيهم ، وقد يقال للحنى من الكلام الذى مثل الهمس بخفض الصوت
[الرمز - ٢] . ثم نقل أن المراد به هنا تحريك الشفتين عن مجاهد - انتهى .
وهو ظاهر أيضا فى الوحي لأنه مطلق الإشارة والكناية والكلام الحنى ،
١٠ فيجوز أن يكون وجه بكل منهما ، لا يقدر على غير ذلك فى مخاطبته
للناس ، فإذا توجه إلى مناجاة ربه سبحانه انطلق أحسن انطلاق
﴿ ان سبحوا ﴾ أى أرجدوا التنزيه والتفديس لله تعالى بالصلاة وغيرها
﴿ بكرة وعشاء ﴾ حملت امرأته كما قلنا فولدت ولدا فسماه يحيى كما
بشرناه به . فكبر حتى ميز قلنا : ﴿ يحيى خذ الكتاب ﴾ أى التوراة
١٥ ﴿ بقوة ﴾ .

ولما كانت النبوة لا يستصلح بأمرها ويقوى على حملها إلا عند
استحكام العقل ببلوغ الأشد . وكان التطويق على أمرها قبل ذلك من
العظمة بمكان . دل عليه بالنون فى قوله : ﴿ واتيناه ﴾ بما لنا من

(١) راجع جامع البيان ٦/٢٨٨ طبعة دار المعارف (٢) زيد من جامع البيان (٣) من
مد ، وفى الاصل وظ : تركه (٤-٤) - سقط ما بين الرقين من ظ (٥) - سقط من مد .
(٦) فى مد : بمناسبة ما ، والعبارة من هنا - بما فيها «بما» - ساقطة من ظ إلى «العظمة» .

العظمة (الحكم) أى النبوة [و الفهم للتوراة - ١] (صيا ١) أغلبة الروح عليه . ٢ وهذه الحارقة لم تقتض الحكمة أن تكون لدينا صلى الله عليه وسلم لأن قومه لا عهد لهم بالنبوة ، فكانوا إذا كذبوا لا يكون لهم من أنفسهم ما يلزمهم ٣ من التناقض ، فعوض ٤ أعظم من ذلك بفرائض الصدق التى أوجبت لهم تسميته بالأمين ٥ ليكونوا بذلك مكذبين ٥ لأنفسهم فى تكذيبهم له . وبمزيد إبقاء معجزته القرآنية بعده تدعو الناس إلى دينه [دعاء لامرئله - ١] (و) آتيناها (حناتا) أى رحمة وهية وقارا ورقة قلب ورزقا وبركة (من لدنا) من ٦ مستقرب المستقرب من عظمتنا بلا واسطة تعليم ولا تجربة (وزكوة ٧) أى طهارة فى نيته تفيض على أفعاله وأقواله (وكان) أى جلبة وطبعاً ١٠ (تقياً ٨) خوفاً لله تعالى (وبرام) أى واسع الأخلاق محسناً (بوالديه ولم يكن) جلبة وطبعاً (جباراً) عليهما ولاعلى غيرهما ؛ ثم قيده بقوله : (عصاء) إشارة إلى أنه يفعل فعل الجبارين من الغلظة والقتل والبطش بمن يستحق ذلك كما قال تعالى لخاتم النبيين صلى الله عليه وسلم "جاهد الكفار والمنافقين واغلاظ عليهم" ١١ فكان مطيعاً ١٢ لله قائماً بحقوقه وحقوق عباده على ما ينبغى ، فهيناً له ما أعطاه من

(١) زيد من مد (٢) تأخر فى الأصل عن « إلى دينه » والترتيب من ظ و مد .
 (٣) العبارة من هنا إلى « إلى دينه » ساقطة من ظ (٤-٤) فى مد : التناقض بعوض (٥) من مد ، وفى الأصل : الامين (٦) فى مد : فى ، والعبارة من هنا - بما فيها هذه الكلمة - ساقطة من ظ إلى « من عظمتنا » (٧-٧) سقط ما بين الرقين من ظ (٨) سقط من ظ (٩) سقط من مد (١٠) سورة ٩ آية ٧٣ .

هذه الحلال القاضية بالكمال .^١ والتعبير بصيغة المبالغة يفهم أن المنى الجبل^٢ عليها ، وما دونها يذهب الله^٣ بفعل / القلب أو غيره (وسلم) [أى -^٤] أى سلام^٥ (عليه) منا (يوم ولد) من كل سوء يلحق بالولادة وما بعدها في شيء من أمر الدين (ويوم يموت) من كرب الموت وما بعده ، ولعله نكر^٦ السلام لأنه قتل فما سلم بدنه بخلاف ما يأتى في عيسى عليه الصلاة والسلام (ويوم يبعث) من كل ما يخاف بعد ذلك (حياء) حياة هي الحياة للانتفاع بها ، إجابة لدعوة آية في أن يكون رضى^٧ ، وخص هذه الأوقات لأن من سلم فيها^٨ سلم في غيرها لأنها أصعب منه ؛ أخرج الطبراني^٩ عن أنى هريرة رضى الله عنه قال :
 ١٠ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كل بنى آدم يلقى [الله -^{١٠}] يوم القيامة بذنب وقد^{١١} يذهب عليه إن شاء أو يرحمه إلا يحيى بن زكريا عليها السلام فإنه كان سيذا وحسورا ونيا من الصالحين ، وأهوى النوى صلى الله عليه وسلم إلى قذاة من الأرض فأخذها وقال : ذكره مثل هذه القذاة . قال الهيثمى : وفيه حجاج بن سليمان الرعيني وثقه ابن حبان [وغيره وضعفه أبو زرعة وغيره ، وبقية رجاله ثقات -^{١٢}] ، وأخرجه أيضا عن عبد الله بن عمرو وابن عباس رضى الله عنهم ، لكن ليس فيه

(١) العبارة من هنا إلى « أو غيره » ساقطة من ظ (٢) من مد ، وفي الأصل : الجهل (٣) زيد في مد : بالعظمة (٤) زيد من مد (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : سلامه (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : ذكر (٧) العبارة من هنا إلى « أصعب منه » ساقطة من ظ (٨) من مد ، وفي الأصل : منها (٩) راجع مجمع الزوائد ٢٠٩/٨ (١٠) زيد من ظ و مد والمجمع (١١) زيد في النسخ : أذنبه ، ولم تكن الزيادة في المجمع فحذفناها .

ذكر الذكر ، و لفظ ابن عباس رضى الله عنهما : كنت فى حلقة [فى - ١]
المسجد تنذاكر فضائل الأنبياء - فذكره حتى قال : فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : ما ينبغي أن يكون أحد خيرا من يحيى بن زكريا ، قلنا :
يا رسول الله ! وكيف ذاك ؟ قال : ألم تسمعوا الله^٢ كيف نعته فى
القرآن ؟ «يحيى خذ الكتب - إلى قوله : [حيا - ١] » ، «مصدقاً بكلمة من الله ه
وسيدا وحصورا ونيا من الصالحين » لم يعمل سيئة ولم يهمل بها . ورواه
أيضا البزار وفيه على بن زيد بن جدعان ضعفه الجمهور - وقد [وثق - ٢] ،
وبقية رجاله ثقات . وأشار سبحانه بالتنقل فى هذه الأطوار إلى موضع
الرد على من ادعى لله ولدا من حيث أن ذلك قاضٍ على الولد نفسه
وعلى أبيه بالحاجة ،^١ وذلك مانع لكل من الولد والوالد من الصلاحية ١٠
لمرتبة الإلهية المنزهة عن الحاجة ،^٢ وقد مضى فى آل عمران ما يجب مراجعته .
ولما كان حاصل القصة أنه ولد أخرجه الله تعالى عن سبب هو فى
ضعفه قريب من العدم ، أما من جهته فلبوغة^٣ إلى حد من السن وحال
فى المزاج لا يقبل حركة الجماع عادة ، وأما من جهة^٤ زوجته^٥ فليزادتها
مع بأسها يبلوغها إلى نحو ذلك^٦ السن بكونها عاقرا^٧ لم تقبل جلاقط ، ١٥

(١) زيد من ظ و مد و الجمع (٢) ليس فى الجمع (٣) زيد من ظ و مد .
(٤-٤) سقط ما بين الرقين من مد (٥-٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) من
ظ و مد ، وفى الأصل : فبلوغة (٧) سقط من مد (٨) فى ظ و مد : زوجته .
(٩) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن فى ظ و مد فحذفناها (١٠) من ظ و مد ،
وفى الأصل : عاقر .

اتبعه^١ بقصة هي أغرب من قصته بكونها ليس فيها إلا سبب واحد وهو المرأة، وعدم فيها سبب الذكورية أصلاً، إشارة إلى أنه تعالى يخلق ما يشاء تارة بسبب قوى، وتارة بسبب ضعيف، وتارة بلا سبب، ومن كان كذلك كان مستغنياً عن الولد؛ ولما كان على اليهود الأمرين بالسؤال تعنتا عن قصتي أصحاب الكهف وذى القرنين أن ينصحوا العرب بالإعلام بأن دينهم باطل لشركهم^٢، فلم يفعلوا فكانوا جديرين بالتبكي. وكانت قصة زكريا أعظم في^٣ تبكيتهم بمباشرتهم لقتله وقتل ولده يحيى عليهما السلام، قدمها في الذكر، وتوطئة لأمر عيسى عليه السلام كما مضى بيانه في آل عمران إلزاماً لهم بالاعتراف به، ١٠ وللنصارى بالاعتراف بأنه عبد، كما اعترف كل منهما^٤ بأمر يحيى عليه السلام، وذلك بما جمع بينهما من خرق العادة / . وكانت قصة يحيى أولى من قصة إسحاق عليهما السلام لما تقدم، ولشاهدته^٥ الذين^٦ اختلفوا في عيسى عليه السلام من الفريقين لأمره وأمر يحيى عليهما الصلاة والسلام لما لهما من الاتحاد في الزمن مع ما لهما من قرب النسب. ١٥ ولما كانت قصة عيسى^٧ عليه السلام أغرب، أشار إلى ذلك بتغيير السياق^٨ فقال عاضداً على ما تقديره: اذكر هذا لهم^٩: ﴿واذكر﴾ - بلفظ الأمر ﴿في الكتب مريم﴾^{١٠} بنت عمران خالة يحيى - كما في الصحيح

- (١) من ظ و مد، وفي الأصل: تبعه (٢) من ظ و مد. وفي الأصل: بشركهم.
(٣) من ظ و مد، وفي الأصل: من (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: الاعتراف (٥) في ظ: منهم (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: أما هذه (٧) في ظ: الذين (٨) من مد، وفي الأصل وظ: يحيى (٩-١٠) سقط ما بين الرقعين من ظ.

من حديث أنس بن مالك [عن مالك - ^١] بن صعصعة الأنصاري رضى الله
 عنهما في حديث الإسراء: فلما خلصت^٢ فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا
 خالة. ^٣ ثم أبدل من "مريم" بدل اشتمال قوله: ﴿ اذ ﴾ أى اذكر
 ما اتفق لها حين^٤ ﴿ انقذت ﴾ أى ^٥ كلفت نفسها أن^٦ اعتزلت^٧ وانفردت^٨
 ﴿ من اهلها ﴾ حالة^٩ ﴿ مكانا شرقيا ﴾ عن مكانهم، فكان افرادها ^{١٠}
 في جهة مطالع الأنوار إشارة إلى ما يأتيها من الروح الإلهي^{١١} ﴿ فأتخذت ﴾
 أى^{١٢} أخذت بقصد وتكلف، ودل على قرب المكان بالإتيان بالجار
 فقال^{١٣}: ﴿ من دونهم ﴾ أى أدنى مكان من مكانهم^{١٤} لافرادها^{١٥} للاغتسال
 أو غيره ﴿ حجابا ﴾ يسترها ﴿ فارسلنا ﴾^{١٦} لأمر يدل على عظمتنا^{١٧}
 ﴿ إليها روحنا ﴾ جبريل عليه السلام ليعلمها بما^{١٨} يريد الله بها من الكرامة ^{١٩}
 بولادة عيسى عليه السلام من غير أب، لثلاث يشبه عليها الأمر، [و- ^{٢٠}]
 يتشعب بها الفكر، فقتل نفسها غما ﴿ فتمثل لها ﴾ أى تشبى وهو روحاني
 بصورة الجسماني ﴿ بشرا سوياء ﴾ في خلقه حسن الشكل لثلاث تشدد فقرتها
 [وروعها - ^{٢١}] منه؛ ثم أخرج القصة مخرج الاستئناف فقال^{٢٢} دالا على
 حزمها وخلوص تعبدها لله والتجائها إليه وشهودها له بحيث لا تترك ^{٢٣}
 إلى سواه^{٢٤}: ﴿ قالت ﴾ .

- (١) زيد من ظ و مد والصحيح - باب المعراج، ببيان الكعبة (٢) من ظ
 و مد والصحيح، وفي الأصل: تخصصات (٣-٣) سقط ما بين الرقین من ظ .
 (٤) في ظ: اذ (٥) سقط من ظ (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: ما .
 (٧) زيد من ظ و مد (٨) زيد من مد .

١ 'ولما كان' على أنهى ما يكون من الجمال والحلال الصالحة والكمال ،
فكان بحيث يستبعد غاية الاستبعاد أن يتعوز منه أكدت فقالت :
﴿ انى اعوذ بالرحمن ﴾ ربى الذى رحمته عامة لجميع عياده فى الدنيا
والآخرة ، وله بنا خصوصية فى إسباغ الرحمة وإتمام النعمة ﴿ منك ﴾
ه ولما تفرست فيه - بما أثار الله من بصيرتها وأصق [من - °] سريرتها -
التقوى ، ألهبته ^٦ وهيجته للعمل بمضمون هذه الاستعاذة بقولها :
﴿ ان كنت تقياه قال ﴾ جبريل عليه السلام مجيبا لها بما معناه : إني
لست بمن تخشين [أن يكون متها - ٧] ، ^٨ مؤكدا لأجل استعاذتها ،
﴿ انما انا رسول ربك صلى ﴾ ^٩ أى الذى عذت به ^٩ أى فأما [لست متها - ٧] ،
١٠ متصف بما ذكرت وزيادة الرسالة ، وعبر باسم الرب المقتضى
للاحسان لطفها بها ، ولأن هذه السورة مصدرة بالرحمة ، ومن أعظم
مقاصدها تعداد النعم على بخلص عباده ﴿ لاهب ﴾ بأمره ^٨ أو ليهب هو
على القراءة الأخرى ^٩ ﴿ لك ﴾ وقدم المتعلق تشويقا ^{١٠} إلى المفعول ^{١١} ليكون
أوقع فى النفس ؛ ثم بينه معبرا بما هو أكثر خيرا وأقعد فى باب البشرى
١٥ وأنسب لمقصود السورة مع أنه لا ينافى ما ذكر فى آل عمران بقوله :

- (١) العبارة من هنا إلى « أكدت فقالت » ساقطة من ظ (٢) فى مد : كانت .
(٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : مربي (٤) بهامش ظ : أما اللؤم فواضح ،
وأما للكافر فلكونه لا يعذب أحدا فوق ما يستحق ، ولذا جعل النار دركات
لكل منها جزء (٥) زيد من ظ و مد (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : التهلكة .
(٧) زيد من مد (٨-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) سقط من مد .
(١٠-١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : للمفعول .

(غلما) أى ولدا ذكرًا فى [غاية - '] القوة و الرجولية (زكياه)
 طاهرا من كل ما يندس البشر : ناميا على الخير والبركة (قالت)
 مريم : (ائى) أى من أين ' و كيف ' (يكون لى غلم) ألدّه
 (ولم يمسنى بشر) بنكاح أصلا حلالا و لاغيره بشبهة و لاغيرها .
 و لما هالها هذا الأمر ، أداها الحال إلى غاية الإسراع فى إلقاء ما تريد ه

٤١٣ /

من المعانى لها [لعلها - '] تستريح / مما تصورته ، فضاقت عليها المقام ،
 فأوجزت حتى يحذف النون من ' كان ' و تفهم أن هذا المعنى منى كونه
 على أبلغ وجوهه^٢ فقالت^٣ (و لم اك) . و لما كان المولود سر من يلدّه ،
 و كان التعبير عنه بما هو من مادة الغلة دالا على^٤ غاية الكمال فى^٥
 الرجولية المقتضى لغاية القوة فى أمر النكاح نفت أن يكون فيها شيء ١٠
 من ذلك فقالت : (بغياء) أى^٦ [ليكون -^٧] دأبى الفجور ،^٨ و لم يأت
 ' بغيّة ' لغلبة إيقاعه على النساء ، فكان مثل حاض و عاقر فى عدم
 الإلباس^٩ [و لأن بغيّة ، لا يقال إلا للتلبسة به -^{١٠}] (قال) [أى -^{١١}]
 ' جبريل عليه السلام ' (كذلك ج)^{١٢} القول الذى قلت [لك -^{١٣}] يكون .

(١) زيد من ظ و مد (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) سقط من مد .
 (٤) بهامش ظ : قوله « فى إلقاء ما تريد - الخ » لا ينافيه قوله فى آل عمران
 داخل هذا الكلام خطر لها و لم تفظ به ، فلم الملك أنه شغل فكروها فأجابها عنه
 لتفريغ الفهم ، لأن ذاك احتمال حملها على الكمال و هذا الظاهر و لا ينافي
 الكمال والله أعلم تدبر (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : فقال (٦) سقط من
 ظ (٧) فى ظ « و » (٨) زيد من مد (٩) زيد فى الأصل : أى ، و لم تكن
 الزيادة فى ظ و مد قد فتاها .

و لما كان لسان الحال قاتلا : كيف يكون بغير سبب ؟ أجب
 بقوله : ﴿ قال ﴾ و لما بنيت هذه السورة على الرحمة و اللطف و الإحسان
 بعباد الرحمن ، عبر باسم الرب الذى صدرت به بخلاف سورة التوحيد
 آل عمران المصدرة بالاسم الأعظم فقال : ﴿ ربك هو ﴾ ' أى المذكور
 ه و هو إيجاد الولد على هذه الهيئة ' ﴿ على ﴾ أى وحدى لا يقدر عليه
 [أحد غيرى - ٢] ﴿ هين ٤ ﴾ [أى - ٢] خصصاك به ليكون شرفا
 به [لك - ٢] .

و لما كان [ذلك - ٢] من أعظم الخوارق ، نه عليه بالنون في
 قوله ، عطفًا على ما قدرته مما أفهمه السياق : ﴿ ولنجعلنه ﴾ [بما لنا من
 ١٠ العظمة - ٢] ﴿ آية للناس ﴾ ' أى علامة ' على كمال قدرتنا على البعث
 أدل من الآية في يحمي عليه السلام . و به تمام القسمة الرباعية في خلق
 البشر ، فانه أوجده من أنثى بلا ذكر ، و حواء من ذكر بلا أنثى ،
 و آدم عليه السلام لا من ذكر و لا أنثى ، و بقية أولاده من ذكر و أنثى
 معا ﴿ ورحمة منا ﴾ لمن آمن به في أول زمانه ، و لاكثر الخلق بالإيمان
 ١٥ و الإنجاء من المحن في آخر زمانه ، لا كآية صالح عليه السلام لأنها
 كانت آية استئصال لأهل الضلال ﴿ و كان ﴾ ذلك كله ﴿ امرا مقضيا ﴾
 ' أى محكوما به مبتوتا ' هو في غاية السهولة لامانع منه أصلا ، و نه

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) زيد من ظ و مد (٣) العبارة من هنا
 إلى « لأهل الضلال » ساقطة من ظ (٤) من مد ، و في الأصل : كاه (٥) العبارة من
 هنا إلى « هذه السورة » ساقطة من ظ .

على سرعة تسبيب^١ الحمل عن هذا القول وإن كان التقدير بما أرشد إليه في غير هذه السورة: فنفخ في درعها فوصل النفخ إلى جوفها (فحملته) ^٢ وعقب بالحمل قوله ^٣: (فانتبذت به) أى فاعتزلت - وهو في بطنها - حالة^٤ (مكانا قصيا) أى بعيدا^٥ من أهلها أو^٥ من المكان الشرقى، وأشار إلى قرب الولادة من الحمل بفاء التعقيب في قوله: (فاجآها) أى فأتى بها و ألبأها (المخاض) وهو تحرك الولد في بطنها للولادة (إلى جذع النخلة ج) وهو ما برز [منها - ^٦] من الأرض ولم يبلغ الأغصان. وكان تعريفها لأنه لم يكن فى تلك البلاد الباردة غيرها، فكانت كالعلم لما فيها من العجب^٧، لأن النخل من أقل الأشجار صبرا^٨ على البرد، ولعلها^٩ ألجئت إليها دون غيرها من الأشجار^{١٠} على كثرتها لمناسبة حال النخلة لها، لأنها لا تحمل إلا بالقاح من ذكور النخل، فحملها بمجرد هزها أنسب شئ لإتيانها بولد من غير والد، فكيف إذا كان ذلك فى غير وقته فكيف إذا كانت يابسة مع ما لها فيها من المنافع بالاستناد إليها والاعتماد عليها، وكون رطبها خرسة للنفساء وغاية فى نفعها^{١١} وغير ذلك.

١٥

(١) من مد، وفى الأصل: تسبب (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) سقط من ظ (٤) العبارة من هنا إلى « المكان الشرقى » ساقطة من ظ (٥) من مد، والأصل « و » (٦) زيد من ظ و مد (٧) فى مد: العجيب (٨) من ظ و مد، وفى الأصل: بصيرا (٩) من مد، وفى الأصل و ظ: لها (١٠) زيدت الواو بعدها فى الأصل، ولم تكن فى ظ و مد فحذفناها.

ولما كان ذلك أمرا صعبا عليها جدا ، كان كأنه قيل : يا ليت
 شعري ! ما كان حالها ؟ فقيل : ﴿ قالت ﴾ لما حصل عندها من خوف
 العار : ﴿ يلبثني مت ﴾ ولما كانت تذكّر ' أشارت إلى استغراق الإيمان
 بالموت بمعنى عدم الوجود فقالت من غير جار' : ﴿ قبل هذا ﴾ [أى - ٣]
 ٥ الأمر العظيم ' ﴿ وكنت نسيا ﴾ أى شيئا من شأنه أن ' ينسى ﴿ منسياه ﴾
 ٦ أى متروكا ' / بالفعل لا يخاطر على بال ، فولدته ﴿ فادئنها من تحتها ﴾
 / ٤١٤ وهو عيسى عليه السلام ﴿ الانحزنى ﴾ قال الرازى فى اللوامع : والأصح
 أن مدة حملها ' له وولادته ' ساعة لأنه كان مبدعا ، ولم يكن من نطفة
 تدور فى أدوار الحلقة - انتهى . ونقله ابن كثير ' وقال : غريب ' عن
 ١٠ ابن عباس رضى الله عنهما ، ويؤيده أنه لم ينقل فى كتابنا ولا عن نينا
 صلى الله عليه وسلم أنهم أنكروا عليها زمن الحمل ، ولو علموا به لأنكروه
 [ولو أنكروه - ٩] لنقل كما نقل إنكار الولادة .

٦ ولما أنكروا الولادة ٦ فكأنها قالت : لم لا أحزن ؟ [وتوقعت
 ما يعطل به - ١٠] ؟ قال ١١ : ﴿ قد جعل ربك ﴾ [أى - ١٠] المحسن إليك
 ١٥ ﴿ تحتك ﴾ ٦ فى هذه الأرض التى لا ماء جاريا بها ' ﴿ سرياء ﴾ جدولا من

(١-١) سقط ما بين الرقيين من مد (٢) العبارة من « ولما كانت » إلى هنا ساقطة
 من ظ (٣) زيد من مد (٤) سقط من ظ (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 أى متروكا (٦-٦) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧-٧) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 وولادتها له (٨-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ و مد (٩) زيد من ظ و مد .
 (١٠) زيد من ظ (١١) فى النسخ : فقال ؟ وهو جواب « لا » .

الماء جليلا ' آية لك تطيب ' ففسك (وهزى اليك) أى أوقى الهز ،
و هو جذب بتحريك .

و لما كان المقصود التهويل لصرف فكرها عما دهمها من الهم جعله
قاصرا فكأنها قالت : ما أهر؟ إذ لم يكن فى الجذع ما يتوقع نفعه
بهزه ، فقال مصرحا بالمهزوز : (بجذع النخلة) [التى أنت تحتها مع ه
يبسها و كون الوقت ليس وقت حملها فكأنها ' قالت : ولم ذاك ؛ فقال -] :
(تسقط عليك) من أعلاها (رطبا جنياد) طريا آية أخرى عظيمة
تطيب النفس و تذهب بالحزن ، و تدل على البراءة ،^٦ و التعبير بصيغة
التفاعل [فى قراءة الجماعة و حمزة -^٧] للدلالة على [أن -^٨] التمر يسقط
منها ، و من حقه أن يكون متغيا لأنها غير متأهلة لذلك . فهو ظاهر ١٠

فى أنه على وجه خارق للعادة . و قراءة الجماعة بالإدغام تشير [مع
ذلك -^٩] إلى أنه مع شدته يسكاد أن يخفى كونه ' منها ليسبها و عدم
إقنائها^{١٠} ، و قراءة حمزة بالفتح و التخفيف تشير إلى سهولة تساقطه
و كثرته ، و قراءة^{١١} حفص عن عاصم بالضم و كسر القاف من فاعل ،

(١) سقط من ظ (٢) فى مد : تطب (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : اذا .
(٤) سقط من مد (٥) زيد من ظ و مد (٦) العبارة من هنا إلى 'المعلوم أنها ،
ص ١٩٠ س ٢ ساقطة من ظ (٧) زيد من مد ، و الفرق بين قراءة الجماعة و حمزة
أن الجماعة قرأوها بفتح التاء القوقائية و تشديد السين و فتح القاف بينما قرأها حمزة
بفتح التاء و القاف و تخفيف السين بحذف إحدى تائى التفاعل - راجع نثر المرجان
٤ / ٢١٨ (٨) زيد من مد (٩) من مد ، و فى الأصل : بكونه (١٠) من مد ،
و فى الأصل : اخفائها (١١) من مد ، و فى الأصل : قرا .

تدل على الكثرة و أنه ظاهر في كونه من فعلها .

و لما كان من المعلوم أنها هزت^١ فتساقط الرطب .^٢ سبب عنه

قوله^٣: (فكلى) أى فتسبب عن الإنعام عليك بالماء و الرطب أن يقال

لك^٤ تمكيننا من كل منهما^٥ كلى من الرطب (واشربى) من ماء السرى

هـ (وقرى) أى استقرى (عينا) بالنوم ، فان المهموم لا ينام ، والعين

لا تستقر ما دامت بقطي^٦ ، وعن الأصمعى أن المعنى : ولتبرد دمعك ،

لأن دمعة [الفرح باردة ودمعة -^٧] الحزن حارة ، واشتقاق "قرى"

من القرور ، وهو الماء البارد - انتهى .

و قال الإمام أبو عبد الله القزازي في ديوانه : وحكى الفراء أن قريشا

١٠ و من حولهم يقولون : قررت به^٨ عينا - أى بكسر العين -^٩ أقر ، و أن أسدا

وقيسا^{١٠} و تيمما يقولون : قررت به عينا - أى بالفتح - [أقر ، قال - يعنى

الفراء : فمن قال : قررت - أى بالكسر - قرا ، و قرى عينا - أى بالفتح -^{١١} ،

و هى القراءة المعروفة ، و من قال : قررت ، - أى بالفتح قرا و قرى

عينا - بكسر القاف أى و هى [الشاذة ، قال - أى القزاز : هى -^{١٢}] لغة

١٥ [كل -^{١٣}] من أقيت من أهل نجد ، و المصدر قررة^{١٤} و قرور .

(١) فى ظ : فهزت (٢-٢) فى ظ : فقبل لها (٣-٣) - سقط ما بين الرقين من ظ .

(٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : تغطى ؛ و العبارة من بعده إلى « ما ينفع هنا »

ص ١٩١ س ١ - ساقطة من ظ (٥) زيد من مد (٦) من مد ، وفى الأصل :

البرار (٧) - سقط من مد (٨-٨) ما بين الرقين بياض فى الأصل ملأناه من مد .

(٩) زيد بعده فى الأصل : و قرى ، و لم تكن الزيادة فى مد فحذفناها .

وسأني في التخصص ما ينفع هنا ، وهو [على كل حال - ']
 كناية عن طيب النفس وتأهلها ^٢ لأن تام ^٣ بالكفاية في الدنيا بطعام
 البدن وغذاء الروح بكونه آية باهرة ، والآخرة بالكرامة ^٢ [وذلك
 على أنفع الوجوه ، قيل : ما للنفساء خير من الرطب ولا للمريض خير
 من العسل ؛ ثم سبب عن ذلك قوله مؤكدا إيذانا بأن أكثر رؤيتها في ه
 تلك الاوقات الملائكة عليهم السلام - '] (فاما زين) [أي - ']
 يا مريم (من البشر احدا) لا تشكين أنه من البشر ^٢ ينكر عليك
 (فقول) لذلك المنكر جوابا له ^٤ مع التأكيد تنبيها على البراءة لأن
 البريء يكون ساكنا لا طمثنائه والمرتاب يكثر كلامه وحلقه :
 (اني نذرت للرحمن) أي الذي عمت رحمته فأدخلني فيها على ضعفي ١٠
 / وخصني بما رأيت من الخوارق (صوما) أي صمتا [ينبجى من كل
 وصمة - '] وإمساكا عن الكلام ^١ (فلن) أي قسبب عن النذر
 أني لن (اكلم اليوم انسيا) فان كلامي يقبل الرد والمجادلة [و - ']
 لكن يتكلم عني المولود الذي كلامه لا يقبل الدفع ، وأما أنا ^٨ فأنزه
 نفسي عن ^٩ مجادلة السفهاء فلا أكلم إلا الملائكة أو الخالق بالتسبيح والتقديس ١٥
 و سائر أنواع الذكر ، قالوا : ومن أذل الناس سفيها لم يجد مسافها ، ومن
 (١) زيد من مد (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : أهلها ، وزيدت الواو بعده
 في ظ (٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) العبارة من هنا إلى « كلامه وحلقه »
 ساقطة من ظ (٥) من مد ، وفي الأصل وظ : الذي (٦-٦) سقط ما بين الرقيين
 من ظ و مد (٧) زيد من ظ و مد (٨) العبارة من هنا إلى « السفهاء » ساقطة
 من ظ (٩) زيد بعده في الأصل : كلام ، ولم تكن الزيادة في مد لحذفها .
 (١٠) العبارة من هنا إلى « مجرد » ص ١٩٢ س ٢ ساقطة من ظ .

الدلالة عليه بالصمت عن كلام الناس مع ما تقدم الإشارة إلى أنه ردع مجرد (فانت) أى فلما سمعت هذا الكلام اشتد قلبها، وزال حزنها، وانت (به) أى بعيسى (قومها) [وإن كان فيهم قوة المحاولة لكل ما يريدونه إتيان البرىء الموقن بأن الله معه - ١] (تحمله) [غير مبالية بأحد ولا مستغفية - ١] فكأنه قيل: فاقالوا لها؟ قيل: (قالوا يرمي) ما هذا؟ مؤكدين لأن حالها في إتيانها يقتضى إنكار كلامهم (لقد جئت) بما نراه (شيثا فرياه) قطيعا منكرا (ياخت هرون) في زهده وورعه وعفته [وهو صالح كان في زمانها أو أخو موسى عليه السلام - ١] (ما كان أبوك) [أى - ١] عمران "ساعة من الدهر" (امرا سوء) ١٠ لنقول: نزعك عرق منه (وما كانت أمك) في وقت من الأوقات (بغايا) [أى ذات بغى أى عمد - ١] لتأسى بها (فاشارت) امثالا لما أمرت به (إليه) [أى عيسى ليكلموه فيجيب عنها - ٧] (قالوا كيف نكلم) يا مريم (من كان في المهد) أى قبيل إشارتك (صيا) لم يبلغ سن [هذا - ١] الكلام. [الذى لا يقوله إلا الأكابر ١٥ العقلاء بل الأنبياء - ١] والتعبير بـ "كان" يدل على أنه حين الإشارة بدا منه قول لم يحوجهم إلى أن يكلموه، بل حين سمع المحاورة وتمت الإشارة بدا منه قول

(١) زيد من مد (٢-٢) تأخر في الأصل عن «إنكار كلامهم» والترتيب من مد (٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) زيد من مد؛ وبعده في البحر المحيط ١٨٦/٦: إذ كانت من نسله (٥) تأخر في الأصل عن «الأوقات» والترتيب من مد (٦) تكرور في الأصل فقط (٧) زيد من ظ و مد (٨) في مد: عند.

خارق لعادة الرضعا [و الصبيان ، ويمكن أن تكون تامة مشيرة إلى تمكنه
 في حال ما دون سن الكلام ، ونصب " صيا " على الحال - ١] ، فلما
 كانت هذه العبارة مؤذنة بذلك استأنف قوله : ﴿ قال ﴾ [أى - ٢]
 واصفا نفسه بما يناق أوصاف الأخابث^٢ ، مؤكدا لإنكاره^٣ أمره فقال :
 ﴿ انى عبد الله ﴾^٤ أى الملك الأعظم الذى له صفات الكمال لا أتعبه
 لغيره^٥ ، إشارة إلى الاعتقاد الصحيح فيه ، وأنه لا يستعبده شيطان
 ولا هوى ﴿ اتنى الكتب ﴾ أى التوراة والإنجيل والزبور وغيرها
 من الصحف^٦ على صغر سنى ﴿ وجعلنى ﴾^٧ أى فى علمه^٨ ﴿ نيايا ﴾^٩
 بنوه^{١٠} بما يريد فى الوقت الذى يريد ، وقيل فى ذلك^{١١} : فأنبئكم به
 ﴿ وجعلنى مبركا ﴾ بأنواع البركات ﴿ ان ما ﴾ فى أى مكان ﴿ كت ﴾ فيه . ١٠
 ولما سبق علمه سبحانه أنه^{١٢} يدعى فى عيسى الإلهية أمره أن يقول :
 ﴿ واوصنى بالصلاة ﴾ له طهرة للنفس ﴿ والزكاة ﴾ طهرة للمال فعلا فى
 نفسى وأمر الغيرى ﴿ ما دمت حيا ﴾ ليكون ذلك حجة على من أطراه
 لأنه لا شبهة فى أن من يصلى لإله ليس بآله ﴿ وبرا ﴾ أى [و - ١]
 جعلنى برا ، أى واسع الخلق طاهره .

١٥

- (١) زيد من مد (٢) زيد من ظ و مد (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : الأحاديث ،
 والعبارة من بعده إلى « أمره » ساقطة من ظ (٤) من مد ، وفى الأصل : لانكار .
 (٥) سقط من مد (٦-٧) سقط ما بين الرقين من ظ (٧) من مد ، وفى الأصل
 و ظ : ينبئ (٨) العبارة من فى الوقت إلى هنا ساقطة من ظ ؛ وتكرر بعده
 فى الأصل فقط : الوقت الذى يريد (٩) من مد ، وفى الأصل و ظ : أن .

ولما كان السياق ابراءتها فين الحق في وصفه ، صرح ببراءتها
 فقال: ﴿بوالدتي﴾ أى^١ التى أكرمها الله باحسان الفرج والحل بي
 من غير ذكر ، فلا والد لى غيرها^٢ (ولم يجعلنى جبارا شقياء) بأن
 أفعل فعل الجبارين بغير استحقاق ، إنما أفعل ذلك بمن يستحق ، وفيه
 ه إيماء إلى أن التجبر المذموم فعل أولاد الزنا ، وذلك أنه يستشعر ما عنده
 من النقص فيريد أن يجبره بتجبره ، ثم أخبر بما له من الله من الكرامة
 الدائمة مشيرا إلى أنه لا يضره [عدو - ٣] ، وإلى أنه عبد لا يصلح أن
 يكون إلها وإلى البعث فقال: ﴿والسلم﴾ أى جنسه ﴿على﴾ فلا يقدر

أحد على ضررى ﴿يوم ولدت﴾ فلم يضرنى / الشيطان^٤ ومن يولد
 ١٠ لا يكون إلها ﴿ويوم اموت﴾ كذلك أموت كامل البدن والدين ، لا يقدر
 أحد على انتقاصها منى كائنا من كان ﴿ويوم ابعث حيا﴾ يوم القيامة
 كما تقدم [فى - ٥] يحى عليه السلام ، إشارة إلى أنه فى البشرية مثله
 سواء لم يفارقه أصلا إلا فى كونه من [غير - ٣] ذكر ، وإذا كان جنس
 السلام عليه كان اللعن على أعدائه ، فهو بشارة لمن صدقه فانه منه ، ونذارة
 ١٥ لمن كذبه ، ولم يكن لبينا صلى الله عليه وسلم مثل هذه الحارقة لثلا
 يلتبس^٥ حاله بالكهان ، لأن قومه لا عهد لهم بالخوارق إلا عندهم ،

(١-١) سقط ما بين الرقنين من ظ (٢) سقط من مد (٣) زيد من مد (٤) من
 ظ و مد ، وفى الأصل : انتفاعها (٥) زيد من ظ و مد (٦) العبارة من هنا إلى
 «اليابس وغيرها» ص ١٩٥ س ٤ ساقطة من ظ (٧) من مد ، وفى الأصل : يلبس .
 وإذا

وإذا تقرر ذلك في قوسهم من^١ الصغر صعب زواله ، ولم يكن هناك ما ينفيه حال الصغر ، فموض عن ذلك إنطاق الرضعا كبارك اليامة^٢ وغيره ، وإنطاق الحيوانات العجم ، بل و الجمادات كالحجارة وذراع الشاة المسمومة و الجذع [اليبس - ٣] وغيرها .

و لما كان في ذلك من أقوال عيسى و أحواله - المناذية بالحاجة ه للتقل في أطوار غيره من البشر^٤ و الكرامة من الله^٥ - أعظم البيان عن بعده عما ادعى فيه النصارى من الإلهية و اليهود من أنه لغير رشده ، نبه على ذلك مشيرا إليه بأداة^٦ البعد فقال مبتدئا^٧ : (ذلك) أى^٨ الولد العظيم الشأن ، العلى الرتبة ، الذى هذه أحواله و أقواله البعيدة عن صفة الإله [و صفة من ارتاب في أمره - ٣] ؛ ثم^٩ بين اسم الإشارة أو أخبر فقال : ١٠ (عيسى ابن مريم ع) أى^{١١} وحدها ليس لغيرها فيه بنوة أصلا ، و هى من أولاد آدم ، فهو^{١٢} كذلك ؛ ثم عظم هذا البيان تعظيما آخر فقال : (قول) أى هو - أى نسبته إلى مريم فقط - قول (الحق) أى الذى يطابقه الواقع ، أو يكون القول عيسى نفسه كما أطلق عليه في غير هذا الموضع " كلمة " من تسمية المسبب باسم السبب و هو على هذه ١٥

(١) من مد ، وفى الأصل : فى (٢) قد مر عليه التعليق فيما مضى (٣) زيد من مد .
(٤ - ٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) زيد فى الأصل : الفعل ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفناها (٦) سقط من ظ (٧) من مد ، وفى الأصل « و » ،
و العبارة من هنا بما فيها الواو ساقطة من ظ إلى « أخبر فقال » (٨) من ظ و مد ،
وفى الأصل : فهى .

القراءة خبر بعد خبر أو بدل أو خبر مبتدأ مخذوف^١، [و على قراءة عاصم
و ابن عامر بالنصب، هو اغراء، أى الزموا ذلك وهو نسبه إلى مريم
عليها السلام وحدها - ٢] ثم عجب من ضلالهم فيه بقوله :
(الذى فيه يمترون^٣) أى يشكون [شكا - يتكلفونه و يجادلونه به - ٢] مع
ه أن أمره فى غاية الوضوح ، ليس موضعاً للشك أصلاً ؛ ثم دل على
كونه حقاً فى كونه ابن مريم لا غيرها بقوله رداً على من ضل :
(ما كان^٤) أى ما صح ولا تأتى ولا تصور فى العقول ولا يصح
ولا يأتى^٥ لأنه من المحال لكونه يلزم منه الحاجة (لله) النفى
عن كل شيء (ان يتخذ) ولما كان المقام يقتضى النفى العام ، أكدته
١٠ ب "من" فقال : (من ولد لا) .

و لما كان اتخاذ الولد من النقائص ، أشار إلى ذلك بالتنزيه العام
بقوله : (سبحه^٦) أى تنزه عن كل نقص من احتياج إلى ولد أو غيره
ثم علل ذلك بقوله : (إذا قضى أمراً^٧) أى أمر كان (فإنما يقول له كن^٨)
أى يريد و يعلق قدرته به (فيكون^٩) من غير حاجة إلى شيء أصلاً ،
(١) العبارة من «وهو على هذه» ص ١٩٥ س ١٥ إلى هنا ساقطة من ظ (٢) زيد من
مد (٣) زيد من مد ، وزيد فى ظ : و يجادلون - فقط (٤-٥) سقط ما بين الرقين
من ظ (٥) العبارة من هنا إلى «منه الحاجة» ساقطة من ظ (٦) من مد ، وفى
الأصل : لا يأتى (٧) فى ظ «و» (٨) بهامش ظ : المراد بالأمر هنا العموم لأن
الإنكسار إذا وقعت فى سياق الشرط افادت ذلك فتنبه لهذا .

فكيف ينسب إلى الاحتياج إلى الاحبال و الإبلاد و التربة شيئا فشيئا
- كما أشار إليه الاتخاذ .

و لما كان لسان الحال ناطقا عن عيسى عليه الصلاة و السلام بأن
يقول: و قد قضى الله فكنت كما أراد ، فأنا عبد الله و رسوله فاعتقدوا ذلك
و لا تعتقدوا سواه من الأباطيل ، عطف عليه ^٢ في قراءة الحرمين ^٣ و أبي ه
عمر قوله: ﴿ و ان الله ﴾ أى الذى له الأمر كله ﴿ ربى و ربكم ﴾ أى
٤١٧ / أحسن إلى كل منا^٤ بالخلق و الرزق ، لا فرق بيننا فى أصل ذلك
﴿ فاعبدوه ﴾ وحده لتفرده بالإحسان كما أعبد ، ^٥ و قراءة الباقيين بالكسر
على [أنه - ^٨] مقول عيسى عليه السلام الماضى ، و يكون اعتراض ما
تقدم من كلام الله بينهما للتأكيد و الاهتمام .
١٠

و لما كان اشتراك الخلائق فى عبادة الخالق بعمل القلب و الجوارح
علما و عملا أعدل الأشياء ، أشار إلى ذلك بقوله: ﴿ هذا ﴾ أى الذى
أمرتكم به ﴿ صراط مستقيم ﴾ لأننا بذلنا الحق لأهله بالاعتقاد^٩ الحق
() من مد ، و فى الأصل : الإيجاد ؛ و العبارة من « كما أشار » إلى هنا ساقطة
من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « أبى عمرو » ساقطة من ظ (٣) من مد و البحر
المحيط ٦ / ١٨٩ ، و فى الأصل : الحرمى (٤ - ٤) سقط ما بين الرقيين من ظ .
(٥) سقط من ظ (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : من (٧) العبارة من هنا إلى
« و الاهتمام » ساقطة من ظ (٨) زيد من مد (٩) زيدت الواو فى الأصل و ظ ،
و لم تكن فى مد فحذفناها .

و العمل الصالح، ولم ينفض أحد منا فيه على صاحبه .

و لما كان المنهج تقويم بحيث ^١ يكون سببا للاجتماع عند كل

صحيح المزاج ، عجب منهم في استثمار غير ذلك منه فقال : (فاختلف)

أى قسبب عن هذا السبب للاجتماع أنه اختلف (الاحزاب)

الكثيرون ^٢ . و لما كان الاختلاف لم يعم جميع المسائل التى ^٣ في شرعهم

[قال - ^٤] : (من بينهم ج) أى بنى إسرائيل المخاطبين بذلك خاصة

لم تكن فيهم ^٥ فرقة من غيرهم في هذه المقالة القويمة التى لا تنبغى لمن له

أدنى مسكة أن يتوقف في قبولها ، فمنهم من علم أنها الحق فاتبعها و لم يجد

عن صوابها ، و منهم من أبعد في الضلال عنها بشبه لا شئ أوهى منها ؛

١٠ روى عن قتادة أنه اجتمع من أخبار بنى إسرائيل أربعة ^٦ : يعقوب

و نسطور و ملكا و إسرائيل ، فقال يعقوب : عيسى هو الله نزل ^٧ إلى

الأرض فكذبه الثلاثة و أتبعه اليعقوبية ، و قال نسطور عيسى ابن الله ،

فكذبه الاثنان و أتبعه النسطورية ، و قال ملكا : عيسى أحد

(١) بهامش ظ : خبر « كان » إذ المعنى : كأننا بحيث (٢) بهامش ظ : إنما قال

الشيخ : الكثيرون ، مع أن الأحزاب جمع ، فلو نظر إلى المفرد إذ 'حزب'

يصدق على الجماعة الكثيرة و الجمع فيه ما فى المفرد و زيادة - انتهى . و العبارة

من بعده إلى « فى شرعهم » - نقطة من ظ (٣) من مد ، و فى الأصل : الذى .

(٤) زيد من مد (هـ - ١٥ من مد ، و فى الأصل و ظ : لم يكن فيه (٦) تقدم فى

ظ على « من أخبار » (٧) من ظ و مد و البحر المحيط ، و فى الأصل : نزل .

ثلاثة

ثلاثة^١ : الله إله ، و مريم إله ، و عيسى إله ، فكذبه الرابع و اتبعه طائفة ،
و قال إسرائيل : عيسى عبد الله . كلبته ألقاها إلى مريم و روح منه . فاتبعه
فريق من بنى إسرائيل ، ثم اقتتل الأربعة فغلب المؤمنون و قتلوا^٢ و ظهرت
اليعقوبية على الجميع - ذكر معناه أبو حيان^٣ و ابن كثير و رواه عن عبد الرزاق
عن معمر عن قتادة . (فويل) أى قدسب عن اختلافهم أنا نقول : وويل^٤
(للذين كفروا) منهم و من غيرهم (من مشهد يوم عظيم) فى
جمعه لجميع الخلائق ، و ما فيه من الأحوال و القوارع^٥ .

ولما كان ذلك المشهد عظيم الجمع ، شديد الزحام ، مستوى الأرض ،
بعيد الأرجاء ، كان حاله مقتضيا لثلا يطلعوا على غير ما يليهم من أهواله ،
فقال فى جواب من يقول : و ما عسى أن يسمعوا أو يصفروا فيه ، معلما^٦ ١٠
بأن حالهم فى شدة السمع و البصر جديرة^٧ بأن يعجب منها :
(اسمع بهم و ابصروا) أى ما أشد سمعهم و ما أنفذ بصرهم ! (يوم ياتوننا)
سامعين لكل أهواله ، مبصرين لساائر أهواله ، فيطلعون بذلك على جميع
ما أدى عمله^٨ فى الدنيا إلى ضرهم فى ذلك اليوم ، و جميع ما كان ينفعهم
لو عملوه ، فيندمون حيث لا ينفعهم الندم . و يتمنون المحال من الرجوع^٩ ١٥
إلى الدنيا و نحوه ليتداركوا فلا يجابون إلى ذلك ، بل يسلك بهم فى كل

(١) زيد فى مد : يعنى (٢) ليس فى البحر (٣) راجع البحر ١٩٠/٦ (٤) من
مد ، و فى الأصل : الجميع . وهذه الكلمة مع ما يتلوها ساقطة من ظ (٥) من
ظ و مد ، و فى الأصل : القوارع (٦) من ، و فى الأصل و ظ « و » (٧) العبارة
من هنا إلى « يعجب منها » ساقطة من ظ (٨) من مد ، و فى الأصل : كل جدير .
(٩) من ظ و مد ، و فى الأصل : عبه .

ما يؤذيهـم و يهلكهـم و يرديهـم ، فيكونون بسـلوك ذلك - و هم / يـعلمون
 ضرره^١ عـميا و بكـيا و صـما ، لأنهم لا يـنتفعون بمـداركهـم كما كانوا في
 الدنـيا كـذلك ، لكـتـهم - هـكـذا كان الأـصل ، و إنـما^٢ أظـهر فقـال :
 ﴿ لكن الظـلـون ﴾ تنبيهاً عـلى الوـصف الـذي أحـلهم ذلك المحـل
 هـ ﴿ اليوم في ضـلـل مـبين هـ ﴾ [لا - ٣] يـسمعون و لا يـصرون .

و لما كان هـذا [الـذي - ٢] تـقدم إنـذارا بـذلك المشـهد ، كان
 التـقـدير : * أنـذـر قومـك^٣ ذلك المشـهد و ما يـسمعون فيه و يـصرونه
 ﴿ و انذرهم يوم الحـسرة ﴾ نفـسه في ذلك المشـهد العـظيم ، يوم تـزل القـدم ،
 و لا يـنفع الـندم ،^٤ للـسـى عـلى إـسـاءـته ، و للـحـسن عـلى عـدم ازديـاده
 ١٠ من الإحسان^٥ .

[و لما كان ” يوم “ مفعولا ، لا ظرفا ، أبـدل منه ، أو علـل الإنذار
 فقـال - ٣] : ﴿ اذ ﴾ أى حين ، أو لأنه [و عـبر عـن المـستقبل بالمـاضى ،
 إيـذا نا بـأنه أمر حـتم لا بـد منه فقـال - ٣] : ﴿ قضى الأمر ﴾ أى أمره
 و فرغ منه بأيسر شأن و أهون أمر . و قطعنا^٦ أنه لا بـد من كونه ﴿ و هم ﴾
 ١٥ حال من ” انذرهم “ أى و الحال أنهم [الآن - ٣] ﴿ في غفلة ﴾ عـما
 قضينا [أن يكون في ذلك الوقت - ٣] من أمره ، لا شعور لهم بشيء منه ،

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : ضررهـم (٢) فى مد : لكنـه (٣) زـيد من
 مد (٤) زـيد من ظ و مد (هـ-هـ) من ظ و مد ، و فى الأصل : انذرهم للـسـى عـلى
 إـسـاءـته و المحـسن عـلى ازديـاده من الإحسان فى - كـذا ، و سـيأتى بـفـرق يـسير .
 (٦-٦) سـقط ما بين الرقـين من ظ (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : قطعناه .
 (٨) من مد ، و فى الأصل و ظ : انذرهم .

بل يظنون أن الدهر هكذا حياة و موت بلا آخر^١ (وهم لا يؤمنون^٢)
 بأنه لا بد من كونه ؛ [وفي -^٣] الصحيح ما يدل على أن يوم الحسرة
 حين يذبح الموت فقد روى مسلم^٤ عن أبي سعيد رضى الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش
 أملح فيقال : يا أهل الجنة ! هل تعرفون هذا ؛ فيشربون^٥ و ينظرون^٥
 ويقولون : نعم ! هذا الموت ، و يقال : يا أهل النار ! هل تعرفون هذا ؟
 فيشربون^٦ و ينظرون و يقولون : نعم ! هذا الموت ، فيؤمر به فيذبح ،
 ثم يقال : يا أهل الجنة اخلود فلا موت ، و يا أهل النار اخلود فلا موت ،
 ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم - وفي رواية : فذلك قوله^٧
 ” و انذرهم يوم الحسرة “ اذ قضى الامر^٨ الآية . و أما الغفلة ففي^٩ ١٠
 الدنيا . روى ابن حبان في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم ” اذ قضى
 الامر و هم في غفلة “ قال : في الدنيا . قال المنذرى : و هو في مسلم بمعناه
 في آخر حديث^{١٠} .

و لما كان الإرث^٩ هو حوز الشيء بعد موت أهله ، و كان سبحانه

-
- (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : آخرة (٢) زيد من ظ و مد (٣) باب جهنم -
 أعاذنا الله منها ، كتاب الجنة و صفة نعيمها و أهلها (٤) في مد : فيسربون .
 (٥) من ظ و مد و صحيح مسلم حديث عثمان بن أبي شيبة ، وفي الأصل : قولهم .
 (٦-٦) سقط ما بين الرقين من ظ و مد (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : في .
 (٨) راجع حديث أبي بكر بن أبي شيبة باب جهنم - أعاذنا الله منها (٩) من ظ
 و مد ، وفي الأصل : الحوز .

قد قضى بموت الخلائق أجمعين ، وأنه يبق وحده ، عبر عن ذلك بالإرث
 مقررا به مضمون الكلام السابق ، فقال مؤكدا تكذيبا لقولهم : إن
 الدهر لا يزال هكذا ، حياة لقوم^١ وموت لآخرين^٢ (انا نحن)^٣ بظلمتنا
 التي قصت ذلك ولا بد ، وأفاد [الاصبهانى أن -^٤] تأكيد اسم^٥ ، إن ،
 [أفاد -^٦] أن الإسناد إليه سبحانه لا إلى أحد من جنده (نرث الارض)
 فلا ندع بها عامرا^٧ من عاقل ولا غيره . ولما كان العاقل أقوى من
 غيره ، صرح به بعد دخوله فقال^٨ : (ومن عليها)^٩ أى من العقلاء^{١٠} ،
 بأن نسلبهم جميع ما فى أيديهم (والينا) لا إلى غيرنا من الدنيا^{١١}
 وجابرته^{١٢} [إلى غير ذلك -^{١٣}] (يرجعون)^{١٤} معنى^{١٥} فى الدنيا [وحسا -^{١٦}]
 ١٠ . بعد الموت .

ولما ذم الضالين فى أمر المسيح ، وعلق تهديدهم بوصف دخل
 فيه مشركو العرب ، فأنذرهم بصريح تكذيبهم بالبعث ، وغيرهم بأنهم
 لسوء أعمالهم كالمكذبين به ، وختم ذلك بأنه الوارث وأن الرجوع
 إليه ، ودخل فى ذلك الإرث بغلبة أنبيائه وأتباعهم على أكثر أهل

(١) من مد ، وفى الأصل : لنا (٢) من مد ، فى الأصل : لآخرى ؛ والعبارة من
 « مؤكدا تكذيبا » إلى هنا ساقطة من ظ (٣) العبارة من هنا إلى « من جنده »
 ساقطة من ظ (٤) زيد من مد (٥ - ٥) سقط ما بين الرقبتين من ظ (٦) فى
 الأصل : أهل الدنيا ، والتصحيح من ظ و مد (٧) من مد ، وفى الأصل :
 من ؛ والعبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة ساقطة من ظ مع الكلمتين التاليتين .
 (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : بسوء .

الأرض يرجوع أهل الأديان 'الباطلة إليهم' حتى يعم ذلك جميع أهل
الأرض في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام^٢، وكان إبراهيم عليه السلام
لكثرة / أولاده من العرب و الروم و أهل الكتائب و أربنا لاكثر^٣ ٤١٩/
الأرض، و كان مثل زكريا في هبة الولد على كبر سنه و عقم زوجته،
أتبع ذلك قوله: ﴿ و اذكر ﴾ أي يا محمد^٤ ﴿ في الكتب ﴾ أي الذي ه
أنزل عليك [و - ١] بلغه للناس و تعلمهم أن [هذه - ١] القصة من
القرآن ﴿ إبراهيم ﴾ أعظم آبائكم الذي نهى أباه عن الشرك يا من
يكفرون تقليدا للأبائهم علل تشريفه بذكره [له على سبيل التأكيد
المعنوي بالاعتراض بين البدل و المبدل منه، و اللفظي بـ "إن" بقوله
منها على أن مخالفتهم له بالشرك و الاستقسام بالآلزام و نحو ذلك ١٠
تكذيب بأوصافه الحسنة - ٧]: ﴿ انه كان ﴾ [أي جيلة و طبعا - ٦]
﴿ صديقا ﴾ أي بليغ الصدق في نفسه في أقواله و أفعاله^٥، و التصديق
بكل ما يأتيه [مما - ٨] هو أهل لأن يصدق [لأنه - ٦] مجبول^٦ على ذلك
[و لا يكون كذلك إلا و هو عامل به حق العمل فهو أبلغ من المخلص - ٨]
(١-١) من مد، و في الأصل: إلى ادناهم - كذا (٢) العبارة من «وأن الرجوع»
إلى هنا ساقطة من ظ (٣) من ظ و مد، و في الأصل: لأهل أكثر.
(٤-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) العبارة من هنا إلى «من القرآن» ساقطة
من ظ (٦) زيد من مد (٧) زيد من مد، و زيد في ظ: له بقوله - فقط .
(٨) زيد من ظ و مد (٩) من مد، و في الأصل و ظ: مجبولا .

(نبياء) [أى يخبره الله بالأخبار العظيمة جدا التى يرتفع بها فى الدارين - ١] وهو أعظم الأنبياء بعد محمد - على جميعهم أفضل الصلاة والسلام [كما رواه الحافظ أبو البزار بسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه ٢ وأكده وكذا أكد فيما بعده - ٣] من الأنبياء عليهم السلام وإن كانوا مقرين بنبواتهم تنزيلا لهم منزلة المنكر . لجرهم فى إنكارهم نبوة البشر على غير مقتضى علمهم .

ولما تكفل ما تقدم من هذه السورة بنى الشريك بقيد كونه ولدا ، أتبع ذلك من قصته ما يبنى الشريك ليقضى به أولاده فى ذلك إذ كانوا يقلدون الآباء وليس فى آباءهم مثله ، فقال مبدلا ٤ من " إبراهيم " ١٠ (اذ قال) ٢ أى اذكر وقت قوله ٢ (لايه) ٢ هاديا له من تيه الضلال ٢ عبادة الأصنام مستعظما له فى كل جملة بقوله ٢ : (يأت) .

ولما كان العاقل لا يفعل فعلا إلا لثمرة ، نهه على عقم فعله ٢ بقوله : (لم تعبد) ٢ مريدا بالاستفهام المجاملة ، واللفظ والرفق واللين والأدب ١٥ الجليل فى نصحه له كاشفا الأمر غاية الكشف بقوله ٢ : (ما لا يسمع ولا يبصر) أى ليس عنده قابلية لشيء من هذين الوصفين ليرى ما أنت فيه من خدمته أو يحبك إذا ناديته حالا أو مآلا ٢ . ولما كان الأعمى الأصم ٢

(١) زيد من مد (٢) زيد من ظ و مد (٣ - ٣) سقط ما بين الرقين من ظ . (٤ - ٤) تقدم ما بين الرقين فى الأصل على " نبياء " والترتيب من مد ، وسقط من ظ (٥) سقط من ظ (٦) من مد ، وفى الأصل وظ : لغوه (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : فعله (٨) من مد ، وفى الأصل وظ : اذ .

قد ينفع بكلام أو غيره، قال^١: ﴿ ولا يفتي عنك شيئاً ﴾^٢ من الإغناء .
ولما نبهه على أن ما يعبد لا يستحق العبادة، بل لا تجوز عبادته،
لنقصه مطلقاً ثم نقصه عن عابده، ولن يكون المعبود دون العابد أصلاً،
وكان أقل ما يصل إليه بذلك مقام الحيرة، نبهه على أنه أهل للهداية،
فقال مكرراً لوصفه المذكور بالعطف والود: ﴿ يَأْتِيكَ ﴾^٣ وأكد^٤
علماً منه أنه ينكر أن يكون ابنه أعرف^٥ منه بشيء فقال:
﴿ اني قد جآماني ﴾ من المعبود الحق ﴿ من العلم ما لم يأتك ﴾^٦ منه
﴿ فاتبني ﴾ أى فتسبب عن ذلك أنى أقول لك وجوباً على النهى عن المنكر
ونصيحة لما لك على من الحق: ^٧ اجتهد فى تبعي^٨ ﴿ اهدك صراطاً سوياء ﴾
لا عوج فيه، ^٩ كما أنى لو كنت معك فى طريق محسوس وأخبرتكَ أن ^{١٠}
أماننا مهالك^{١١} لا ينجو منها أحد، وأمرتكَ أن تسلك مكاناً غير ذلك،
لا طعنى، ولو عصيتنى فيه عدك كل أحد غاوياء .

ولما بين أنه لا نفع فيما يعبد، ونبهه^{١٢} على الوصف المقتضى
لوجوب الاقتداء به، بين له ما فى عبادة معبوده من الضر
فقال: ﴿ يَأْتِيكَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ﴾^{١٣} فان الأصنام ليس لها ^{١٤}
دعوة أصلاً، والله تعالى قد حرم عبادة غيره مطلقاً على لسان كل

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) زيد فى مد: أى (٣) العبارة من هنا إلى
«بشيء فقال» ساقطة من ظ (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: عرف (٥-٥) فى ظ:
اتبني (٦) العبارة من هنا إلى «أحد غاوياء» ساقطة من ظ (٧) فى مد: مهلكاً .
(٨) من ظ و مد، وفى الأصل: نبه .

ولى له ، فتمين أن يكون الأمر بذلك الشيطان ، فكان هو المعبود
بعبادتها فى الحقيقة ؛ ثم علل هذا النهى فقال : ﴿ ان الشيطان ﴾ البعيد
من كل خير [المحترق باللعة - ^١] ، و ذكر الوصف الموجب / للاملاء
للعاصى فقال ^٢ : ﴿ كإن للرحمن ﴾ المنعم بجميع النعم القادر على سلبها ،
^٣ ولم يقل : للجبار - لئلا يتوهم أنه ما أملى لعاصيه مع جبروته إلا للعجز
عنه ^٤ ﴿ عصياء ﴾ بالقوة من حين خلق ، وبالفعل من حين ^٥ أمره
بالسجود لأليك آدم فأبى فهو عدو لله وله ، و المطيع للعاصى لشيء
عاص لذلك الشيء ، لأن صديق العدو عدو .

فلما بين له أنه بذلك عاص للنعم ، خوفه من إزالته لنعمته فقال :
١٠ ﴿ يأتى أنى أخاف ﴾ لمحبتى لك و غيرتى عليك ﴿ ان يمسك عذاب ﴾
[أى عذاب كأن ^١ ﴾ (من الرحمن) ^٢ أى الذى هو ولى كل من
يتولاه ، لعصيانك إياه ﴿ فتكون ﴾ أى فتسبب عن ذلك أن تكون
﴿ للشيطان ﴾ وحده [وهو عدوك المعروف العداوة - ^٣] ﴿ ولياه ﴾
فلا يكون لك نصرة أصلا ، مع ما يوصف به من السخافة باتباع
١٥ العدو الدنى ، و اجتناب الولى العلى ^٤ .

فلما وصل إلى هذا الحد من البيان ، كان كأنه قيل : ما ذا كان
جوابه ؟ فقيل : ﴿ قال ﴾ مقابلا لذلك الأدب العظيم و الحكمة البالغة

(١) زيد من مد (٢-٢) سقط ما بين الرقمين من ظ (٣) من مد ، و فى
الأصل و ظ : حيث (٤-٤) تأخر ما بين الرقمين فى الأصل عن « وحده » و سقط
من ظ .

الناشئة عن لطافة العلم بغاية الفظاظه الباعث عليها كثافة الجهل ، منكرا
 عليه في جميع ما قال بانكار ما بعثه عليه من تحقير آلهته : ﴿ ارغب ﴾
 قدم 'الخبر لشدة عنايته و التعجب من تلك الرغبة و الإنكار لها ، إشارة
 إلى أنه لا يفعلها أحد ؛ ثم صرح له ' بالمواجهة بالغلظة فقال : ﴿ انت ﴾
 و قال : ﴿ عن الهتى ﴾ باضافتها إلى نفسه فقط ، إشارة إلى مبالغته في ه
 تعظيمها ؛ و الرغبة عن الشيء : تركه عمدا . ثم ناداه باسمه لا بلفظ النبوة
 المذكور بالشفقة و العطف زيادة في الإشارة إلى المقاطعة و توابعها فقال :
 ﴿ يا ابراهيم ﴾ ثم استأنف قوله مقسما : ﴿ لئن لم تنته ﴾ عما أنت عليه
 ﴿ لارجحك ﴾ أى لاقتلك ، فان ذلك جزاء المخالفة في الدين ، فاحذرنى
 و لا تعرض لذلك منى ^٢ و اته ^٣ ﴿ و اهجرنى ﴾ أى ابعد عني ﴿ مليا ١٠ ﴾
 أى زمانا طويلا [لأجل ما صدر منك هذا الكلام - ^٤] ، و فى ذلك
 تسلية لرسول الله صلى الله عليه و سلم و تأنية فيما كان يلقي من
 الأذى . و يقاسى من قومه من العناء ، ^٥ و من عمه أبى لهب من الشدائد
 و البلايا - بأعظم آباته و أقربهم به شبها ﴿ قال ﴾ [أى - ^٤] إبراهيم
 عليه السلام مقابلا لما كان منه من طيش الجهل بما يحق لمثله من رزائه ١٥
 العلم : ﴿ سلم عليك ج ﴾ أى أنت سالم منى ما لم أوامر فيك بشئ ؛ ثم
 استأنف قوله : ﴿ ساستغفر ﴾ ^٦ بوعده لا خلف فيه ^٧ ﴿ لك ربى ﴾ [أى - ^٤]

(١) فى مد : فقدم ؛ و العبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة ساقطة من ظ إلى
 ولا يفعلها أحد (٢) من مد . وفى الأصل وظ : به (٣-٢) سقط ما بين الرقين
 من ظ (٤) زيد من مد (٥) من مد ، وفى الأصل وظ : لا .

المحسن إلى بأن أطلب لك منه غفران ذنوبك بأن يوفقك للإسلام
الجواب لما قبله ، لأن هذا كان قبل أن يعلم أنه عدو لله محتوم^١ بشقاوته
بدليل عدم جزمه بعذابه في قوله "أني أخاف أن يمسك".

ثم علل إقدامه على ذلك إشارة إلى أنه مقام خطر بما له من
الإذلال لما له من مزيد القرب فقال : ﴿انه كان نى﴾ أى [فى-٢] جميع

أحوالى ﴿حفاه﴾ [أى-٣] مبالغا^٢ فى إكرامى مرة بعد مرة وكرة^٣
إثر كرة ، ثم عطف على وعده بالإحسان وعده بما سأل فيه من الهجرة
فقال : ﴿ واعتزلكم ﴾ [أى-٢] جميعا بترك بلادكم^٤ ؛ وأشار إلى أن
من شرط المعبود أن يكون أهلا^٥ للناداة فى الشدائد^٦ بقوله :

١٠ / ٤٢١ ﴿وما تدعون﴾ أى تعبدون ﴿من دون الله﴾ الذى له / الكمال كله ،

فمن أقبل عليه وحده أصاب ، ومن أقبل على غيره فقد خاب^٨ ولم
يقيد الاعتزال بزمن ، بل أشار إلى أنهم ما داموا على هذا الدين فهو
معتزل لهم ﴿وادعوا﴾ أى أعبد ﴿ربى ربي﴾ وحده لاستحقاقه ذلك منى
بتفرده بالإحسان إلى ، ثم دعا لنفسه بما نبههم به على خيبة مسعاهم

١٥ فقال [غير-٣]^٩ جازم باجابة دعوته وقبول عبادته [جلالا لربه وهضبا
لنفسه^٩ : ﴿عسى ألا اكون﴾ أى كونا ثابتا كأنه احترز بذلك^٩

(١) فى ظ : محتوم (٢) زيد من ظ و مد (٣) زيد من مد (٤) من ظ و مد ،
وفى الأصل : مبالغة (٥) زيد فى مد : فى (٦) العبارة من هنا إلى «الشدائد بقولنه»
ساقطة من ظ (٧-٧) من مد ، وفى الأصل : لنا واكد فى الشديد - كذا .
(٨-٨) سقط ما بين الرقين من ظ .

اعمالاً لا بد للأولياء منه في الدنيا من البلاء^١ (بدعاء ربى) المتفرد بالإحسان
إلى^٢ (شقاء) كما كنتم أنتم أشقياء بعبادة ما عبدتموه، لأنه لا يجب
دعائكم ولا ينفعكم^٣ ولا يضركم^٤.

ولما رأى من آية ومعاصيه ما رأى، عزم على نشر شقة النوى
مختاراً للقرية في البلاد على غربة الأضداد، فكان كما قال [الإمام -^٥] هـ
أبو سليمان الخطابي رحمه الله :

وما غربة الإنسان في شقة النوى ولكنها والله في عدم الشكل
وإني غريب بين بست [و-^٦] أهلها وإن كان فيها أسرتى وبها أهلى^٧
'و حقق ما عزم عليه' ثم بين سبحانه وتعالى تحقيق رجائه وإجابة
دعائه فقال : ﴿ فلما اعتزلهم ﴾ أى بالهجرة إلى الأرض المقدسة ١٠
﴿ وما يعبدون ﴾ 'أى على الاستمرار' ﴿ من دون الله ﴾ الجامع لجميع
معانى العظمة التى لا ينبغي العبادة لغيره ﴿ وهبنا ﴾ 'أى على ما لنا من
العظمة' ﴿ له ﴾ كما هو الشأن فى كل من [ترك -^٨] شيئاً لله ﴿ اسحق ﴾
ولدا له لصلبه من زوجته العاقر العقيم بعد تجاوزها سن اليأس وأخذه
هو فى السن إلى حد لا يولد مثله ﴿ ويعقوب ﴾ ولدا لإسحاق وخصهما ١٥

(١-١) سقط ما بين الرقمين من ظ (٢-٢) من مد، وفى الأصل: بل (٣) العبارة
من «لأنه لا يجب» إلى هنا ساقطة من ظ (٤) زيد من ظ ومد (٥) من ظ
ومد وقيمة الدهر ٢٣١/٤، واسمه أحمد بن محمد بن إبراهيم البستي، وفى الأصل:
أبو موسى (٦) فى اليتيمة: عمه (٧) زيدت الواو من ظ ومد واليتيمة (٨) من
ظ ومد واليتيمة، وفى الأصل: اهل.

بالذكر للزومها محل إقامته وقيامها بعد موته بخلافته فيه و أما إسماعيل عليه السلام فكان الله سبحانه هو المتولى لتربيته بعد نقله رضيعا إلى المسجد الحرام وإحيائه به تلك المشاعر العظام [فأخروه بالذكر جاعلا له أصلا برأسه - ١] ؛ ثم صرح [بما وهب - ٢] لأولاده جزاء على هجرته فقال:

٥ (و كلا) أى منها (جعلنا نبياه) على المقدار، ونجبر بالأخبار كما جعلنا إبراهيم عليه السلام نبياً (و وهبنا لهم) كلهم (من رحمتنا) ٢ أى شيئاً عظيماً جداً ٢، بالبركة فى الأموال والأولاد وإجابة الدعاء، واللطف فى القضاء ٢، وغير ذلك من خيرى الدنيا والآخرة ٢ (وجعلناهم) ٢ بما لنا من العظمة ٢ (لسان صدق علينا) ٢ أى ذكرنا صادقاً رفيعاً ١٠ القدر جداً يحمدون به ويثنى عليهم من جميع [أهل - ٢] الملل على كر الأعصار، و مر الليل والنهار، وعبر ٢ باللسان عما يوجد به ٢، وفى ذلك ترغيب فى الهجرة ثانياً بعد ما رغب فيها بقصة أهل الكهف أولاً، وأشار إليها بقوله فى "سبئحن" "وقل رب ادخلنى مدخل صدق" - الآية ٦.

١٥ ولما كان موسى أول من نوه الله بأسمائهم، على لسانه فى التوراة، وأظهر محامدهم، وشهر مناقبهم، وتوارث ذلك أنباؤهم منه حتى شاع أمرهم وذاع، وملا الأسماع، وطار فى الأقطار، حتى عم البرارى والبحار، عقب ذكرهم بذكره فقال: (واذكر فى الكتب)

(١) زيد من مد (٢) زيد من ظ و مد (٣-٢) سقط ما بين الرقین من ظ .
(٤) زيد فى ظ : أى لسانا (٥) سقط من ظ (٦) ٨٠ .

أى الذى لا كتاب مثله فى الكمال^١ (موسى^٢) أى الذى أنقذ الله به بنى
إسرائيل من العبودية و الذل حتى تمكنوا من آثار^٣ آباؤهم ، وكان
موافقا لآليه إبراهيم عليهم السلام فى أن كلا منهما أراد ملك زمانه
الذى ادعى الربوبية قتله خوفا على / ملكه منه ، فأنجاه الله منه ، وأمر موسى
أعجب لأنه سبحانه أنجاه من الذبح بالذباح ، ثم علل ذكره له بقوله : هـ
(انه كان) أى كونا عريقا فيه^٤ (مخلصا) [لله تعالى -^٥] فى توحيده
وجميع أعماله [- كما أشارت إليه قراءة الجمهور - من غير كلفة فى شيء ،
فى ذلك -^٥] لأن الله أخلصه له^٦ كما فى^٦ قراءة الكوفيين بالفتح
(وكان رسولا) إلى بنى إسرائيل و القبط (نبيا) ينبئه الله بما يريد
من وحيه لينبئه به المرسل إليهم ، فيرفع بذلك قدره ، فصار الإخبار ١٠
بالنبوة عنه مرتين : إحداها فى ضمن "رسولا" و الأخرى صريحا مع
إفهام العلو باشتقاقه من النبوة ، و يكون النبأ لا يطلق غالبا إلا على خبر
عظيم ، فصار المراد : رسولا عاليا مقداره و يخبر بالآخبار الجليلة ، و فيه
دفع لما قد يتوهم من أنه رسول عن بعض رسله كما فى أصحاب يس^٧ ؛
و عطف على ذلك دليله الدال على ما صدرت به السورة من الرحمة ، ١٥
فرحمه بتأنيس وحشته و تأهيل غربته بتلذيذه بالخطاب و إعطائه الكتاب
١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : اظهار .
(٣) سقط من ظ (٤) زيد من ظ و مد (٥) زيد من مد (٦-٦) من مد ، و فى
الأصل : لأن ، والعبارة من هنا - بما فيها هذه الكلمة - ساقطة من ظ إلى
« الكوفيين بالفتح » .

فقال: ﴿وناديته﴾ أى بما لنا من العظمة ﴿من جانب الطور﴾ أى الجانب ﴿الايمن﴾ فأنبأناه هنالك - حين كان متوجها إلى مصر - بأنه رسولنا، ثم واعدناه إليه بعد إغراق آل فرعون، فكان لبني إسرائيل به من العجائب فى رحمتهم بانزال الكتاب، والإلذاذ بالخطاب، من جوف السحاب. وفى إمامتهم لما طلبوا الرؤية، ثم إحيائهم وغير ذلك ما يحل عن الوصف على ما هو مذكور فى التوراة، و تقدم كثير منه فى هذا الكتاب ﴿وقربه﴾ بما لنا من العظمة^٢ تقرب تشريف^٣ حال كونه^٤ ﴿نجياه﴾ نخبه من أمرنا بلا واسطة [من النجوى وهى السر والكلام بين الاثنين كالسر، والتشاو كما فى يوسف و يأتى فى ١٠ المجادلة^٥] ﴿ووهبنا له﴾ أى هبة تليق بعظمتنا^٦ ﴿من رحمتنا﴾ له لما سألنا^٧ ﴿إخاه﴾ أى معاضدة أخيه^٨ وبينه بقوله: ﴿هرون﴾ حال كونه ﴿نبياه﴾^٩ أو هو بدل أى نبوته^{١٠} شددنا به أزره، وقوينا به أمره، وكان يخلفه فى قومه عند ذهابه إلى ساحة المناجاة، ومع ذلك فأشركوا فى صورة مجمل، فلا تعجب من غرورهم للعرب - مع مباشرتهم ١٥ لهذه العظام.

ولما كان إسماعيل عليه الصلاة والسلام هو الذى ساعد أباه

(١) زيد من ظ: جبل الطور (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) زيد من مد (٤-٤) تأخر ما بين الرقين فى الأصل عن «رحمتنا» والترتيب من مد، وكان موضعه فى الأصل: بما لنا من العظمة، ولم يكن فى ظ و مد حذفناه (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: سألناه.

إبراهيم عليه السلام في بناء البيت الذي كان من الأفعال التي أتى الله بها ذكره، و شهر أمره، و كان موافقا لموسى عليه السلام في ظهور آية الماء الذي به حياة كل شيء. و إن كانت آية موسى عليه السلام انقضت بانقضائه، و آيته هو باقية إلى أن يرث الله الأرض و من عليها، و هي التي كانت سبب حياته و ماؤها بركته أفضل مياه الأرض، و جعله سبحانه آية الماء التي أظهرها له سبب حفظه من الجن و الإنس و الوحش و سائر المفسدين، إشارة إلى أنه سبحانه يحيي بولده محمد صلى الله عليه و سلم - الذي غذاه بذلك الماء و رياه عند ذلك البيت إلى أن اصطفاه برسائه، فحسدته اليهود و أمرت بالتعنّت عليه - ما لم يحيي بغيره، و يجعله قطب الوجود [كما خصه -^٢ من بين آل إبراهيم عليه السلام^٢ = بالبيت ١٠ الذي هو كذلك قطب الوجود =^٢]، و يشفي به من داء الجهل، و يقني به من مرير الفقر، كما جعل ماء زمزم طعام طعم و شفاء سقم، و كان صلى الله عليه و سلم آخر من شيد قدومهم، و أعظم من أعلّى ذكرهم، عقب ذكره بذلك فقال: ﴿ و اذكر في الكتب ﴾ أباك الأقرب ﴿ اسمعيل ﴾ ابن إبراهيم عليهما السلام^٢ الذي هم معترفون بنبوته، و مفتخرون ١٥ برسائه و أبوته، فلزم بذلك فساد تعليلهم إنكار نبوتك بأنك من البشر^٢، ثم علل ذكره و التوحيه^٤ بقدره / بقوله معلما بصعوبة^٥ الوفاء بالتأكيد:

٤٢٣ /

(١) من ظ و مد، و في الأصل: ما هو (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ .
(٢) زيد ما بين الحاجزين من مد و ظ (٤) في ظ: التنزيه (٥) من مد، و في الأصل و ظ: بمضمونه - كذا .

(انه كان) 'جيلة و طبعاً' (صادق الوعد) 'فى حق الله و غيره' لمعونة الله له على ذلك ، بسبب أنه لا يعد وعداً إلا مقروناً بالاستثناء كما قال لآيه حين أخبرهم بأمر ذبحه "ستجدنى ان شاء الله من الصبرين" [فكن أبى كذلك - ٢] "و لا تقولن شئاً إلى فاعل ذلك غدا إلا ان يشاء الله" ، 'و خصه بالمدح به - و إن كان الانبياء كلهم كذلك - ٥ لقصة الذبح فلا يلزم منه تفضيله' (وكان رسولا نبياً) نبأه الله بأخباره ، و أرسله إلى قومه جرهم^٢ قاله الأصهبانى . و أتى أهل تلك البرارى بدين أبيه إبراهيم عليهما الصلاة والسلام فأحيها الله^٣ بنور الإيمان الناشئ عن روح العلم و وصفه بالرسالة^٤ زيادة على وصف أخيه إسحاق عليهما السلام^٥ و تقدم فى^٦ أمر موسى عليه السلام سر الجمع بين الوصفين ؛ و فى صحيح مسلم^٧ و جامع الترمذى^٨ - عن واثلة بن الأسقع رضى الله عنه أن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل عليه السلام . و فى رواية الترمذى أن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل . (وكان يامر أهله بالصلوة) التى هى طهرة البدن و قرة العين و خير العون على جميع المآرب

(١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) زيد من ظ (٣) موضعه فى الأصل بياص ملائناه من ظ ومد ، وإرساله إلى جرهم قد ذكره البغوى أيضاً فى المعالم - راجع هامش الباب ٤ / ٢٠٢ (٤) زيد فى الأصل و ظ : به ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفناها (٥) من مد ، و فى الأصل و ظ : بالتراسة (٦) العبارة من هنا إلى « الوصفين » ساقطة من ظ (٧) من مد ، و فى الأصل : من (٨) العبارة من هنا إلى « رواية الترمذى » ساقطة من ظ (٩) راجع باب ما جاء فى فضل النبي صلى الله عليه وسلم - المناقب راجع باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم - الفضائل .

(و الزكوة ص) أتى هي طهرة المال ، كما أوصى الله بذلك جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، و تقدم في هذه السورة أنه سبحانه و تعالى أوصى بذلك عيسى عليه السلام ﴿ و كان عند ربه ﴾ 'العبادة على حسب ما أقامته ربوبيته' (مرضيا) فافتد أنت به فانه من أجل آبائك ، لتجمع بين طهارة القول و البدن و المال ، فتنال رتبة الرضا .

و لما كان إسماعيل عليه السلام قد رفع بالسكنى حيا إلى أعلى مكان في الأرض رتبة ، و كان أول نبي رعى بالسهم ، و كان إدريس عليه السلام - 'مع رفعة إلى المكان العلى' - أول من اتخذ السلاح و قاتل الكفار ، و أول من نظر في علم النجوم 'و الحساب' ، و خط بالقلم ، و خاط الثياب 'و لبس' [الجبة - ٢] . و كان أغربهم قصة ، و أعجبهم ١٠ أمرا ، و أقدمهم زمنا ، ختم به هذه القصص [تأيدا لهذا النبي الكريم ، بما بين له من القصص - ٣] التي هي أغرب مما أمر اليهود بالتعنت فيه ، و إشارة إلى أن الله تعالى يؤتي أتباعه من علوم إدريس الأرضية و السماوية ، مما يستحق أن يحفظ بالخط و يودع بطون الكتب لضيق الصدور عن حفظه ما لم يؤته أمة من الأمم ، و أنه يجمع شملهم ، و ترهيبا ١٥ للتعنتين بأنهم إن لم ينتهوا وضع فيهم السلاح كما فعل إدريس عليه السلام بكفار زمانه فقال : ﴿ و اذكر في الكتب ﴾ [أى - ٤] الجامع

(١-١) سقط ما بين الرقمين من ظ (٢) زيد من مد ؛ وهذه المزايا قد ذكرها البغوى أيضا - راجع هامش اللباب ٤ / ٢٠٢ (٣) زيد من ظ (٤) من مد ، و في الأصل و ظ : السمواتية (٥) زيد من مد (٦) العبارة من هنا إلى « المتأخرين » ص ٢١٦ س . سقطت من ظ .

لكل ما يحتاج إليه من قصص المتقدمين والمتأخرين (ادريس د)
 أى الذى هو أبعد عن تعنت بهم اليهود زماناً ، وأخفى منهم شأنًا ،
 وهو جد أبى نوح عليه السلام واسمه حنوخ بمهملة^١ و نون و آخره
 معجمة (إنه كان صديقاً) أى صادقاً فى أقواله و أفعاله ، ومصداقاً بما
 ٥ أتاه عن الله من آياته على السنة الملائكة (نيلاقى) ينبئه الله تعالى بما
 يوحىه [إليه - ٢] من الأمر العظيم ، رفعة لقدره^٢ ، فينبئ به الناس الذين
 أرسل إليهم (ورفعته) جزاء منا له على تقواه وإحسانه ،^٣ رفعة
 تليق بعظمتنا ، فأحللناه^٤ (مكاناً علياً) أى الجنة أو السماء الرابعة ،
 وهى التى رآه النبي صلى الله عليه وسلم بها ليلة الإسراء ؛ قال ابن قتية
 ١٠ / ٤٢٤ فى المعارف^٥ : وفى التوراة أن / أخنوخ^٦ أحسن قدام الله فرفعه^٧ إليه -
 انتهى . وفى نسخة ترجمة التوراة^٨ وهى قديمة جداً^٩ و قابلتها مع بعض
 فضلاء الربانيين من اليهود وعلى ترجمة سعيد الفيومى^{١٠} بالمعنى - [وكان
 هو القارئ - ٩] ما نصه : وكانت جميع حياة حنوخ ثلاثمائة وخمسا
 و ستين سنة^{١١} ، فأرضى حنوخ الله ففقد لأن الله غيبه ، وفى نسخة
 (١) وأغلب ، ما ضبطه النسابون بالمعجمة المسبوقة بألف (٢) زيد من ظ و مد .
 (٣-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٤) ص ٨ (٥) من المعارف ، وفى الأصول :
 حنوخ - كما اختاره البقاعى (٦) زيد فى الأصل و مد : الله ، ولم تكن الزيادة
 فى ظ و المعارف لحذفها (٧) وراجع التفاصيل نسخ التوراة نظم الدرر ١/ ٢٧٧
 - ٢٧٩ (٨) وهى عندهم أحسن التراجم - كما صرح به المؤلف (٩) زيد من
 مد (١٠) راجع الأصحاح الخامس من سفر التكوين .

أخرى: لأن الله قبله، وفي أخرى^١: لأن الله أخذه. وهو قريب عما قال ابن قتيبة، لأن أصل الكلام عبراني، وإنما نقله إلى العربي المترجمون، فكل ترجم على قدر فهمه من ذلك اللسان، ويؤيد أن المراد الجنة [ما-^٢] في مجمع الزوائد^٣ للحافظ نور الدين الهيثمي عن معجمي الطبراني - الأوسط والأصغر إن لم يكن موضوعا: حدثنا محمد بن واسط ثنا هـ إبراهيم بن عبد الله بن خالد المصيصي ثنا حجاج بن محمد عن أبي غسان محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عبيد الله بن أبي رافع عن أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن إدريس عليه السلام كان صديقا لملك الموت فسأله أن يريه الجنة والنار، فصعد بإدريس فأراه النار فزرع منها، وكاد يغشي عليه فالتف عليه ملك ١٠ الموت بجناحه، فقال ملك الموت: أليس قد رأيتهما؟ قال: بلى ١ ولم أر كاليوم قط، ثم انطلق به حتى أراه الجنة فدخلها فقال له ملك الموت: انطلقا قد رأيتهما، قال: إلى أين؟ قال [ملك الموت -^٤]: حيث كنت، قال إدريس: لا والله إلا أخرج منها بعد إذ دخلتها، فقيل لملك الموت: أليس أنت أدخلته [إياها -^٥] وأنه ليس لأحد دخلها أن ١٥ يخرج منها.

وقال: لا يروى عن أم سلمة إلا بهذا الإسناد، وقال الحافظ نور الدين: إبراهيم المصيصي متروك.

(١) وهي نسختنا (٤) زيد من ظ و مد (٣) ٨ / ١٩٩ - ٢٠٠ (٤) زيد من ظ و مد و المجمع (٥) زيد من المجمع.

قلت و في لسان الميزان^١ لتليذه شيخنا حافظ العصر ابن حجر عن
الذهبي أنه كذاب ، وعن ابن حبان أنه كان يسوى الحديث ، أى بدلس
تدليس التسوية . و في تفسير البغوي^٢ عن وهب قريب من هذا ، وفيه أنه
سأل ملك الموت أن يقبض روحه ويردها إليه بعد ساعة ، فأوحى الله إليه أن
يفعل ، وفيه أنه احتج في امتناعه من الخروج بأن كل نفس ذائقة الموت وقد
ذاقه ، وأنه لا بد من ورود النار^٣ وقد ورد لها ، وأنه ليس أحد يخرج من
الجنة ، فأوحى الله إلى ملك الموت : باذن دخل الجنة - يعنى : نخل سيله -
فهو حي هناك . و في تفسير البغوي^٤ أيضا عن كعب وغيره أن إدريس
عليه السلام مشى ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس فقال :
١٠ يا رب ! فكيف بمن يحملها ؟ اللهم ! خفف عنه * من ثقلها ، تخفف
عنه فسأل^٥ ربه عن السبب فأخبره فسأل أن يكون بينهما خلة ، فأثابه
فسأله إدريس عليه السلام أن يسأل ملك الموت^٦ أن يؤخر أجله ،
فقال^٧ : لا يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها ، و أنا مكلمه ، فرفع إدريس
عليه السلام فوضعه عند مطلع الشمس ، ثم أتى ملك الموت و كلبه
١٥ فقال : ليس ذلك إلى ، ولكن [إن -] أحببت أعلمته أجله

(١) ٧١-٧٢ (٢) راجع هامش الباب ٣/ ٢٠٣ (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل :
الناس (٤) راجع هامش الباب ٤/ ٢٠٣ (٥) من ظ و مد و المعالم ، وفي الأصل :
عند (٦) أى الملك ؛ والرواية هنا مسرودة في غاية الوجازة (٧) زيد في الأصل
و ظ : في ، ولم تكن الزيادة في مد لحذفها (٨) بهامش ظ : فاعل « قال » ضمير
يرجع إلى الملك الذى خفف عنه من حملها (٩) زيد من ظ و مد و المعالم :
فيتقدم

٤٢٥ / فيقدم في نفسه^١، قال: نعم افنظر في ديوانه فقال: إنك كلمتني في إنسان / ما أراه يموت أبدا، قال: وكيف [ذلك-^٢] قال: لا أجده يموت إلا عند مطلع الشمس، قال: فاني أتيتك^٣ وتركته^٤ هناك، قال: انطلق فلا أراك تجده إلا [و-^٥] قد مات، فوالله ما بقي من أجل إدريس - عليه السلام - شيء، فرجع الملك^٦ فوجده ميتا. ومن جيد المناسبات أن ه إسماعيل وإدريس عليهما الصلاة والسلام اشتركا في البيان بالعلم واللسان، فإسماعيل عليه السلام أول [من أجاد البيان باللسان، وإدريس عليه السلام أول-^٦] من أعرب الخطاب بالكتاب، فقد روى الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أول من فتن لسانه بهذه العربية إسماعيل عليه السلام^٧. ولاحمد عن أبي ذر ١٠ رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أول من خط بالقلم إدريس عليه السلام^٨.

ولما انقضى كشف هذه الاخبار، العلية المقدار، الجليلة الأسرار،

شرع سبحانه ينسب أهلها بأشرف نسبهم، ويذكر أمتن سيهم^٩ اهزا

(١-١) في المعالم: فيقدم لنفسه (٢) زيد من المعالم (٣) من مد والمعالم، وفي الأصل: تركه، وفي ظ: أتيته (٤) زيد من ظ ومد والمعالم (٥) في مد: ملك الموت. (٦) زيد من ظ ومد (٧) وأيضارواه الشيرازي في الألقاب عن علي وزاد بعده: وهو ابن أربع عشرة سنة - راجع الجامع الصغير ١/ ٩٧ (٨) لم نقر به في مظانه في مسند أحمد، ورواه الحكيم عن أبي ذر بأكثر من هنا - راجع الجامع الصغير ١/ ٩٨ (٩) بهامش ظ: المراد بالسبب الوصلة بين الله وبينهم (١٠) العبارة من هنا إلى في السبب ص ٢٢٠ س ١ ساقطة من ظ.

لمن وافقهم في النسب إلى الموافقة في السبب فقال : ﴿ اولئك ﴾ أى
 العالو الرتب ، الشرفاء النسب ﴿ الذين انعم الله ﴾ بما له من صفات
 الكمال التى بها أقام آدم عليه السلام وهم في ظهره ، مع ما طبعه عليه
 من الأمور المتضادة حتى نجاه من مكر إبليس ، ونجى بها نوحا عليه
 السلام وهم في صلبه من ذلك الكرب العظيم ، وإبراهيم عليه السلام
 وهم في قواه مع اضطرام النار وإطفاء السن وإصلاح العظم ، وأعلى
 بها إسرائيل عليه السلام وبنه في سوط الفراق وامتهان العبودية و انتهاك
 الاتهام حتى كان أبناؤه معدن الملوك والأنبياء ، ومحل الاتقياء والاصفياء ،
 إلى غير ذلك من جليل الأنبياء ' وعظيم الاصطفاء والاجتباء ' (عليهم)
 ١٠ بما خصهم به من مزيد القرب إليه ، وعظيم المنزلة لديه ؛ وبين الموصل
 بقوله : ﴿ من النبين ﴾ أى المصطفين للنبوّة الذين أنبأهم الله بدقائق الحكم ،
 ' ورفع محالهم بين الأمم ' ، وأنباؤا الناس بجلائل الكلم ، وأمروهم
 بظاهر الشيم .

' ولما كانوا بعض بنى آدم الذين تقدم أنا كرمناهم ، قال إشارة إلى
 ١٥ ما في ذلك من النعمة عليهم وهم يرونها : ﴿ من ذرية 'ادم' ﴾ صفينا
 أبى البشر الذى خلقه الله من التراب يده ، وأسجد له ملائكته ،
 وإدريس أحقهم بذلك .

ولما كان في إنجاء نوح عليه السلام وإغراق قومه من القدرة
 الباهرة ما لا يخفى ، نه عليه بنون العظمة في قوله ' مشبرا إلى أعظم النعمة عليهم

(١ - ١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « إلى ذلك »
 ص ٢٢١ س ٢ ساقطة من ظ .

بالتبعيض، و إلى أن نبيهم من ذريته كما كان هو من ذرية إدريس عليه السلام الذى هو من ذرية آدم، فكما كان كل منهم رسولا فكذلك^١ هو و إبراهيم أقربهم إلى ذلك : ﴿ومن حملنا مع نوح﴾ صفينا أول رسول أرسلناه بعد افتراق أهل الأرض و إشرأكلهم، من خلص العباد، و أهل الرشاد، و جعلناه شكورا، و إبراهيم أقربهم إلى ذلك ﴿ومن ذرية إبراهيم﴾^٥ خليلنا^٢ الذى كان^٣ له فى إعدام الأنداد ما^٤ اشتهر به من فضله بين العباد، و إسماعيل و إسحاق أولاهم بذلك، ثم يعقوب / ﴿وإسرائيل﴾^{٤٢٦ /} صفينا، و هم الباقون : موسى و هارون و زكريا و يحيى و عيسى ابن مريم بنت داود - على جميعهم أفضل الصلاة و السلام - [فكما كان هؤلاء رسلا و هم من ذرية إبراهيم الذى هو من ذرية نوح فكذا نبيكم الذى هو ١٠ من ذرية إسماعيل الذى هو من إبراهيم أصله و هو أول أولاده كما كان إسرائيل من ذريته . فالإرسال من ذرية من هو ابنه أصله أولى من الإرسال من ذرية من بينه و بينه واسطة، و إلا كان بنو إسرائيل أشرف منكم و أبوهم أشرف من أيكم، فلا تردوا الكرامة، يا من يتنافسون فى المفاخر و الزعامة -^٥] ﴿ومن هدينا﴾ إلى أقوم الطرق^٦ ﴿و اجتبتنا﴾^{١٥} أى فعلنا بهم فعل من يتخير الشئ و ينتقيه بأن أسبغنا عليهم من النعم ما يحل عن الوصف^٧؛ و عطف الأوصاف بالواو إشارة إلى التمكن فيها^٧.

(١) من مد، و فى الأصل : و كذلك (٢) العبارة : من هنا إلى « بين العباد » ساقطة من ظ (٣) من مد، و فى الأصل : قال (٤) من مد، و فى الأصل : لما (٥) زيد ما بين الحاجزين من مد (٦) من ظ و مد، و فى الأصل : الطريق . (٧ - ٧) تقدم ما بين الرقنين فى الأصل على « و من » مع سقوطه من ظ، =

ولما ذكر ما حباهم به ، ذكر ما تسبب عن ذلك فقال [مستأنفا -^١]
﴿ اذا تتلى عليهم آيت الرحمن ﴾ العام النعمة ، فكيف بهم إذا أعلام
[جلال أو خصتهم رحمة -^٢] من جلائل النعم ، من فيض الجود
والكرم^٣ ، [فسمعوا خصوص هذا القرآن -^٤] ﴿ خروا سجدا ﴾ للنعم
عليهم تقربا إليه ، لما لهم من البصائر المذيرة في ذكر نعمه عليهم وإحسانه
إليهم ﴿ وبكياه ﴾ خوفا منه وشوقا إليه ، فوصفهم بسرعة الخشوع
من ذكر الله الناشئ عن دوام الخضوع والناشئ عنه الإسراع بالسجود
في حالة البكاء ، وجعلها حالتين^٥ بالعطف بالواو^٦ لعراقة التحلى بهما
في كل منهما على انفراده ، وعبر بالاسم^٧ في كل من السجود والبكاء ،
١٠ إشارة إلى أن خوفهم دائم كما أن خضوعهم دائم لعظمة الكبير الجليل ،
لأن تلك الحضرة لا تغيب عنهم أصلا ، وإن حصل غير البكاء فللتأنيس
لمن^٨ أرسلوا إليه ليوصلوه إلى قريب من رتبهم بحسن عشرتهم على
تفاوت المراتب ، وتباين المطالب ، وحذف ذكر الأذقان لدلالاتها

= و الترتيب من مد ، وزيد هنا في الأصل : الذي هو من إبراهيم تسلية وهو
أول أولاده ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها .

(١) زيد من مد (٢) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٣-٣) سقط ما بين
الرتين من ظ و مد (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) زيد بعده في الأصل :
الأعظم ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٦) من ظ و مد ، وفي
الأصل : لين .

- كما تقدم في سبئ^١ - على نوع دهشة . فهي - وإن أعلت صاحبها عن لم يبلغها - حالة دون مقام الراغبين في حضرة الجلال ، لأنهم - مع كونهم في الذروة من مقام الخوف - في أعلى درجات الكمال من حضور الفكر و انشراح الصدر - لتلقى واردات الحق و إلقائها إلى الخلق ، انظر إلى ثبات الصديق رضى الله عنه - لعلو مقامه عن غيره - عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم مع أنه أوفاهم من المحبة مشرباً ، و أصفاهم مورداً ، و أوفهم حزناً ، و أكثرهم غماً و هما ، حتى أنه اعتراه لذلك مرض السل حتى مات به وجداً و أسفاً [و من هنا تعلم السر في إرسال النبي صلى الله عليه وسلم الانبجانية التي ألهت في الصلاة بأعلاها في الصلاة إلى أبي جهم لأنه رضى الله عنه ربما كان من أهل الجمع في الصلاة فلا يرى غيره سبحانه فناء عن كل فان بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم فانه لكماله متمكن في كل من مقامى الجمع و الفرق في كل حالة و لهذا يرى من خلفه في الصلاة و لا يخفى عليه خشوعهم -^٢] .

ولما كان من المقاصد العظيمة تبكيته اليهود ، لأنهم أهل الكتاب و عندهم من علوم الأنبياء [ما -^٣] ليس عند العرب و قد استرشدوهم^٤ ١٥ و استنصحوهم ، فقد كان أوجب الواجبات عليهم محض النصيح لهم ، فأبدي سبحانه من تبكيته ما تقدم إلى أن ختمه بأن جميع الأنبياء كانوا الله

(١) راجع آية ١٠٧ (٢) زيد ما بين الحاذرين من مد (م) زيد من ظ و مد .
(٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : استرشدوهم العرب .

مجدا ولأمره خضعا. عقب ذلك بتوبيخ هو أعظم داخل فيه وهو أشد
 بما تقدم لمن خاف الله ورسله فقال: ﴿خلف من بعدهم﴾ أى 'فى
 بعض' الزمان الذى بعد هؤلاء الأصفياء سريعا ﴿خلف﴾ هم فى غاية
 الرذالة ﴿اضاعوا الصلوة﴾ الناهية عن الفحشاء والمنكر التى هى طهرة
 ٥ الأبدان، وعصمة الأديان، وأعظم الأعمال، بتركها أو تأخيرها عن
 وقتها و'الإخلال بحدودها، فكانوا لما سواها أضيع، فأظلمت قلوبهم
 فأعرضوا عن داعى العقل ﴿واتبعوا﴾ أى بغاية جهدهم' ﴿الشهوت﴾ التى
 توجب العار فى الدنيا / والنار فى الآخرة، فلا يقرها من يستحق أن
 ٤٢٧ /
 يعد بين الرجال، من تغيير أحكام الكتاب و تبديل ما فيه مما تخالف
 ١٠ الأهواء كالرجم فى الزنا، وتحريم الرشى والربا، ونحو ذلك، وأعظمه
 كتم البشارة بالنبي الغربى الذى هو من ولد إسماعيل ﴿فسوف يلقون﴾ أى
 يلابسون - 'وعدا لاخلف فيه' بعد طول المهلة - جزاء فعلهم هذا ﴿غيا﴾
 أى 'شرا يتعقب' ضلالا عظيما، فلا يزالون فى عمى عن طريق الرشاد
 لا يستطيعون إليه سبيلا، وهم على بصيرة من أنهم على خطأ وضلال،
 ٥ ولكنهم مقهورون على ذلك بما زين لهم منه حتى صارت لهم فيه أتم
 رغبة. وذلك أعظم الشر، ولم يزل سبحانه يستدرجهم بالنعم إلى

(١-١) من مد، وفى الأصل: من بعد؛ والعبارة من هنا - بما فيها هاتان
 الكلمتان ساقطة من ظ إلى «الذى» (٢) فى ظ: او (٣-٣) سقط ما بين الرقين
 من ظ (٤) زيدت الواو فى الأصل، ولم تكن فى ظ ومد فحذفناها (٥) من مد،
 وفى الأصل: اثر؛ و'عبارة من «وذلك» إلى هنا - بما فيها هذه الكلمة - ساقطة
 من ظ

أن قطعوا بالظفر و الغلبة حتى أناخت بهم سطوات العزة ، فأخذوا على غرة ، ولا أنكأ من الأخذ على هذه الصفة بعد توطئ النفس على الفوز ، وهو من وادى قوله " ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عيا و بكما وصما " مع قوله " اسمع بهم و ابصر " و جزاء من كان هذا ديدنه في الدنيا و الآخرة معروف لكل من له أدنى بصيرة أنه العارثم النار ، و أيضا فان من ضل خطأ طريق الفلاح من الجنة وغيرها فخاب ، و من خاب فقد هلك ؛ قال أبو على الجبائي : و النقي هو الخيبة في اللغة - انتهى . و يجوز أن يراد بالنقي الهلاك ، إما من قولهم - أغوية - وزن أئفية - أى مهلكة ، وإما من تسمية الشيء باسم ما يلزمه .

ولما أخبر تعالى عنهم بالخبية ، فتح لهم باب التوبة ، و حدهام ١٠ إلى غسل هذه الحوبة . بقوله : ﴿ الا من تاب ﴾ أى بما [هو - ٢] عليه من الضلال ، بإيثار سفاسف الاعمال ، على أوصاف الكمال ، [فحافظ على الصلاة ، و كف نفسه عن الشهوات - ٣] ﴿ و امن ﴾ بما أخذ عليه [به - ٢] العهد ﴿ و عمل ﴾ بعد إيمانه تصديقا له ٤ ﴿ صالحا ﴾ من الصلوات و الزكاة و غيرها ، [و لم يؤكد هما لما أفهمته التوبة من إظهار ١٥ عمل الصلاة التى هى أم العبادات - ٥] ﴿ فاوآئك ﴾ العالو المحمم ، الطاهرو الشيم ﴿ يدخلون الجنة ﴾ التى وعد المتقون ﴿ و لا يظلمون ﴾ من ظالم ما ٦

(١) - سورة ١٧ آية ٩٧ (٢) هو محمد بن عبد الوهاب بن سلام أبو على الجبائي البصرى المعتزلى المتوفى سنة ٣٠٣ هـ ، و كان متكلما مفسرا - راجع معجم المؤلفين ١٠/٢٦٩ . (٣) زيد من ظ و مد (٤) زيد من مد (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : به . (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : الطاهر (٧ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ .

(شيثا^١) من أعمالهم؛ ثم بينها^٢ بقوله: (جنت عدن) أى إقامة لا ظن عنها بوجه من الوجوه (التي وعد الرحمن) الشامل النعم (عباده) الذين^٣ هو أرحم بهم من الوالدة بولدها؛ و عبر عنهم بوصف العبودية للاشعار بالتحنن، وعدا كائنا^٤ (بالغيب^٥) الذى لا اطلاع لهم عليه أصلا إلا من قبلنا، فآمنوا به فاستحقوا ذلك بفضل سبحانه على إيمانهم بالغيب .

ولما كان من شأن الوعود الغائبة - على ما يتعارفه الناس بينهم - احتمال عدم الوقوع، بين أن وعده ليس كذلك بقوله: (انه كان) أى كونا هو ستة ماضية^٦ (وعده ماتيأه^٧) أى مقصودا بالفعل، فلا بد ١٠ من وقوعه، فهو كقوله تعالى "ان كان وعد ربنا لمفعولا" .

ولما كانت الجنة دار الحق، وكان أنكأ شئ لذوى الأقدار الباطل، وكان أقل ما ينكأ منه سماعه، نفى ذلك عنها على أبلغ وجه فقال:

(لا يسمعون فيها لغوا) أى شيئا ما من الباطل الذى لا ثمرة له . ولما كانت السلامة ضد الباطل / من كل وجه، قال: (الا) [أى لكن - ٦]

/ ٤٢٨

١٥ (سلما^٨) لا عطب معه^٩ ولا عيب ولا نقص أصلا فيه، وأورد على صورة الاستثناء من باب "قول الشاعر":

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتاب

(١) فى ظ : وصفها (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : الذى (٣) فى ظ : ثانيا . (٤ - ٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) سورة ١٧ آية ١٠٨ (٦) زيد من ظ . (٧) زيد فى مد : أى (٨) العبارة من هنا إلى «أصلا فيه» ساقطة من ظ (٩ - ١٠) من مد ، وفى الأصل : لا نقص ولا عيب ابتلا (١٠ - ١٠) سقط ما بين الرقين من ظ و مد (١١) قد مر التعليق على هذا البيت .

و يحسن أن يراد باللفظ مطلق الكلام ؛ قال في القاموس : لعالقوا : تكلم .
 أى لا يسمعون فيها^١ كلاما [إلا -^٢] كلاما يدل على السلامة ، ولا يسمعون
 شيئا يدل على عطب أحد منهم ولا عطب شيء فيها .

ولما كان الرزق من أسباب السلامة قال : ﴿ ولهم رزقهم ﴾
^٣ أى على قدر ما يتمنونه ويشتهونه على وجه لا بد من إتيانه ولا كلفة عليهم .
 فيه ولا يمن عليهم به^٤ ﴿ فيها بكرة وعشاء ﴾ أى دواما ، لا يحتاجون إلى
 طلبه في وقت من الأوقات ، وفي تفسير عبد الرزاق عن مجاهد : وليس
 فيها بكرة ولا عشى ، لكنهم يؤتون به على ما كانوا يشتهون في الدنيا .
 أى أنهم خوطبوا بما يعرفون [كما أشار إليه تأخير الظرف إذ لو قدم لأوم
 بعدم عن ذلك بالجنة -^٥] .

١٠

ولما باينت بهذه الأوصاف دار الباطل ، أشار إلى علو رتبتها
 و [ما -^٦] هو سببها بقوله : ﴿ تلك الجنة ﴾ بأداة البعد لعلو قدرها ، وعظم
 أمرها ﴿ التي نورث ﴾ أى نعطي عطاء الإرث الذي لا نكد فيه^٧ من
 حين التأهل له بالموت^٨ ولا كد ولا استرجاع ﴿ من عبادنا ﴾ الذين
 أخلصناهم لنا ، فخلصوا عن الشرك نية وعملا ﴿ من كان ﴾ أى جبلة ١٥
 وطبعا ﴿ تقياء ﴾ أى مبالغاً في التقوى ، فهو في غاية الخوف منا لاستحضاره
 أنه عبد ؛ قال الرازي في اللوامع : وما تقرب أحد إلى ربه بشيء أزين
 عليه من ملازمة العبودية وإظهار الافتقار ، والعبد يكون ذليلاً بأوصافه ،
 (١) زيد في الأصل : الالفواى ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها .
 (٢) زيد من ظ و مد (٣-٣) سقط ما بين الرقمين من ظ (٤) زيد من مد .

عزیزاً بأوصاف الحق تعالى - انتهى . و ذلك ' إشارة إلى سبب إیرائها التقوى .
 و لما كرر سبحانه الوصف بالتقى في هذه السورة ثلاث مرات ،
 و ختمه بأنه سبب للقصود بالذات ، و هو الراحة الدائمة بالوراة لدار الخلد
 على وجه الإقامة المستمرة ، و صفة الملك الذى لا كدر فيه بوجه و لا تخلف^١
 ٥ عن مراد ، أتبعه مابعد إشارة إلى^٢ ما تنال به التقوى ، و هو الوقوف
 مع الأمر مراقبة للأمر عطفاً على " و بالحق انزلنه " لأنه لما كان العلم
 واقعاً بأن جميع سورة الكهف شارحة لمسألتين من مسائل قریش ،
 و بعض سورة سبحان شارح للثالثة^٣ ، و لطول الفصل صدرت قصة
 ذى القرنين بقوله " و یسئلونک " إعلالاً بعطفها على مسألة الروح المصدرة
 ١٠ بمثل ذلك ، و جاءت سورة مريم كاشفة - تبکیتاً لأهل الكتاب الکاتمين
 للحق - عن أغرب من تلك القصص [و أقدم زماناً -^٤] و أعظم شأناً
 من أخبار الأنبياء المذكورين و من أسرع التبديل بعدهم باضاعة الصلاة
 و اتباع الشهوات ، فثبت بذلك أن هذا كله مرتب لإجابة سؤالهم و أنه
 كلام الله قطعاً ، إذ لو كان من عند النبى صلى الله عليه و سلم ما و عدهم
 ١٥ الإجابة فى الغد إلا و هو قادر عليها ، لما هو معلوم قطعاً من رزاقه عقله ،
 و غزارة فطنته ، و متانة رأيه ، و لو قدر على ذلك ما تركهم يتكلمون فى
 عرضه بما الموت أسهل منه . [لما علم منه -^٤] من الشهامة و الأنفة / و البعد عما
 یقارب الشين ، و بان بذلك أن الله سبحانه و عز شأنه ما أجمل أمر الروح
 / ٤٢٩

(١) بهامش ظ : اى قوله : من كان تقياً (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : یخلف .
 (٣) رید فى الأصل : ان ، و لم تکن الزیادة فى ظ و مد لخذفناها (٤) زید من ظ
 و مد (٥) بهامش ظ : « من أخبار » بیان لأغرب (٦) من ظ و مد ، و فى
 الأصل : من .

ولا آخر الإجابة خمس عشرة ليلة أو أقل أو أكثر من عجز ولا جهل ،
و ثبت بذلك كله وبما بين من صنعه لأهل الكهف ولذى القرنين وإني
ولادة يحيى وعيسى وإسحاق عليهم الصلاة والسلام تمام قدرته المستلزم
لكماله ، وكان الإخبار عن ذلك مطابقا للواقع الذي ثبت بعضه
بالنقل الصحيح وبعضه بأدلة العقل القاطعة ، ثبت مضمون قوله تعالى ه
" وبالحق أنزلناه وبالحق نزل " وأن هذا الكتاب قيم لا عوج فيه ،
فعطف عليه الجواب عن قول النبي صلى الله عليه وسلم لجبرئيل عليه
الصلاة والسلام " لقد أبطأت عليّ يا جبرئيل حتى سئوت ظناء ونحوه
بما ذكر في أسباب النزول ، فقال على لسان جبرئيل عليه الصلاة والسلام :
﴿ وما تنزل ﴾ أي أنا ولا أحد من الملائكة بانزال الكتاب ولا غيره ١٠
﴿ إلا بأمر ربك ﴾ المحسن إليك في جميع الأمر في التقديم والتأخير
لثلا يقع في بعض الآيهام أنه حق في نفسه ، ولكنه نزل بغير أمره سبحانه ،
ووقع الخطاب مقترنا بالوصف المفهم لمزيد الإكرام تطيبا لقلبه صلى الله
عليه وسلم وإشارة إلى أنه محسن إليه ، ولفظ النزول مشير إلى الإكرام ،
وهو التردد مرة بعد مرة " ووقتا غب وقت " ، ولا يكون إلا لذلك لأن ١٥
النزول للعذاب يقضى به الأمر في مثل لمح البصر ، وكان هذا عقب
ذكر القيامة بذكر الجنة كما كان المعطوف عليه عقب " فإذا جاء وعد
الآخرة " و [كما - ٢] كان ختام مسائلهم بذكر الآخرة في قوله
(١) زيدت الواو في الأصل . ولم تكن فظ ومد فخذناها (٢-٣) سقط ما بين
الرتين من ظ (٣) زيد من ظ ومد .

” فاذا جاء وعد ربى جملة دكاه “ - إلى آخر السورة ليكون ذلك
أشد تثبيتا للبعث وأعظم تأكيداً ، وإن استطلت هذا العطف مع بعد
ما بين المعطوف والمعطوف عليه واستعظمته واستنكرته لذلك واستبعدته
فقل : لما كشفت هذه السورة عن هذه القصص الغريبة ، وكان المتعنتون
هـ ربما قالوا : نريد أن نخبرنا هذا الذى ينزل عليك بجميع أنباء الأقدمين
وأخبار الماضين ، قال جواباً عن ذلك أن قيل : ما أنزلنا^١ عليك بأخبار
هؤلاء إلا بأمر ربك . وما تنزل فيما يأتى أيضاً إلا بأمر ربك : ثم علل
ذلك بقوله : ﴿ له ما بين أيدينا ﴾ أى من المكان والزمان وما فيها
﴿ وما خلفنا ﴾ من ذلك ﴿ وما بين ذلك ج ﴾ وهو نحن والمكان والزمان
١٠ اللذان نحن بهما وما فوقه وتحتة ، ونحن نعلم ذلك ونعمل على حسب
ما نعلم ، فلا نتصرف فى ملكه إلا بأمره ﴿ وما كان ﴾^٢ على تقدير من
التقدير^٣ ﴿ ربك نسيان ﴾ أى ذا نسيان لشيء من الأشياء فيترك تفصيل
أمر الروح ، ويؤخر الجواب عن الوقت الذى وعدتهم فيه لحقاء شيء
من ذلك عليه ، ولا ينسى ما يصلحك فيحتاج إلى مذكر به ، ولا ينسى
١٥ أحداً منا فينزل فى وقت نسيانه له بل هو دائم الإطلاع على حركاتنا
وسكناتنا ، فنحن له فى غاية المراقبة ، وهو سبحانه يصرفنا بحسب الحكمة
فى كل وقت تقتضيه حكمته ، لا يكون شيء من ذلك إلا فى الوقت الذى
حده له وأراده فيه . ولا يخرج شيء من الأشياء وإن دق عن مراده .
ويحوز أن / يقال فى التعبير بصيغة ‘فعل’ [أنه لا يتمكن العبد من الغيبة
(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : نزل (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : الذين .
(٣-٢) سقط ما بين الرقين من ظ .

عن السيد خير إذه إلا إن كان بحيث يمكن أن يغفل وأن تطول غفله
وتعظم لكونه مجبولا عليها، أو أنه - ١ - لما استلبت الوحي في أمر
الأسئلة التي سألوا عنها من الروح ومامعها خمس عشرة ليلة أو أكثر
أو أقل - على اختلاف الروايات، فكان ذلك موها للأنبياء^٢ أنه نسيان،
وكان مثل ذلك لا يفعله إلا كثير النسيان، نفي هذا الوهم بما اقتضاه
من الصيغة ونفي قليل ذلك وكثيره في السورة التي بعدها ضمنا لدليل
النقل إلى دليل العقل بقوله " لا يضل رنى ولا ينسى " لما اقتضاه
السياق، فأنى في كل أسلوب بما يناسبه مع الوفاء بما يجب من حق الاعتقاد،
وهذه الآية مع " وبالحق أنزلته " و " قل لئن اجتمعت الانس والجن " -
مثل " قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريت " - الآيتين^٣ في سورة هود ١٠
عليه السلام، على ما قدمت في بيانه غير أن ما جمع هناك فصل هنا في
أول الجواب عن أسئلتهم بآية " قل لئن اجتمعت " وأثنائه^٤ بآية
" وبالحق أنزلته " وآخره بهذه الآية، لتكون الآيات رابطة على هذه
الأجوبة وتوابعها وضابطة لها كالشهب والحرس الشديد بالنسبة إلى
السماء، فلا يبغيها متعنت من جهة من جهاتها كيذا إلا ارد خاسئا، ولا يرميها ١٥
بقادح إلا كان رمية خاطئا .

ولما وصف سبحانه وتعالى بنفوذ الأمر واتساع العلم على وجه ثبت

(١) زيد ما بين الحاجزين من مد (٢) من ظ و مد، وفي الأصل : للانبيا .

(٣) سورة ٢٠ آية ٥٢ (٤) سورة ١٧ آية ٨٨ (٥) ١٣ و ١٤ (٦) من مد، وفي

الأصل و ظ : اتيانه .

به ما أخبر به عن الجنة . فثبت أمر البعث . أتبع ذلك ما يقرره على وجه
أصرح منه وأعم فقال 'مبدلا من "ربك"': ﴿ رب السموات والارض ﴾
اللتين نحن من جملة ما فيهما من عباده ﴿ وما بينهما ﴾ منا ومن غيرنا
من الاحياء وغيرها ﴿ فاعبده ﴾ بالمراقبة الدائمة على ما ينبغي له من
هـ مثلك ﴿ واصطبر ﴾ أى [اصبر صبرا عظيما - ٢] بعبادة جدهك ٢ على
كل ما ينبغي الاصطبار عليه كذلك ﴿ لعبادته ﴾ [أى لأجلها فانها
لا تكون إلا عن مجاهدة شديدة : ثم علل ذلك - ٣] بقوله :
﴿ هل تعلم له سميا ﴾ أى متصفا بوصف من أوصافه اتصافا حقيقيا .
أو مسمى باسمه ، العلم الواقع موقع ٤ لانه ٥ لا مماثل له حتى ولا فى مجرد
١- الاسم ، وإيراده بصورة الاستفهام كالدعوى بدليها .

ولما تبين بذلك وما ذكر فى هاتين السورتين مما سألوا عنه
ومن غيره شمول ٦ عليه . تمام قدرته لاسيما فى إيجاد البشر تارة من
التراب ، وتارة من ذكر وأنثى فى حكم العدم ، وتارة من أنثى بلا
ذكر ، وثبت ذلك كله . فأنكشفت الشبه . وتضاءلت موجبات المراء ٧ .
هـ وانقضت مخيلات الفتن . عجب منهم فى إنكارهم البعث وهم يشاهدون

(١-١) سقط ما بين الرتين من ظ (٢) زيد من مد (٣-٣) - سقط ما بين الرتين
من مد (٤) زيد فى الأصل : له من . ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها .
(٥) زيد من ظ و مد (٦) بهامش ظ ما خلاصته : « فانه لا مماثل له » مضاف
إليه ، ومضاه « موقع » (٧) فى ظ و مد : فانه (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل :
المراء .

ما ذكر من قدرته و علمه ، عاطفا على التعجب في قولهم " وقالوا ماذا كنا " تعجيبا أشد من ذلك فقال : (ويقول) بلفظ المضارع المؤذن بالتجدد بعد هذا البيان المقتضى حتما لاعتقاد البعث فضلا عن إنكاره مرة من المرات ، ليخبر عنها بصيغة الماضي ، فكيف بالمداومة على ذلك المشار إليها بصيغة المضارع ؛ ' أو عبر بالمفرد و إن كان للجنس لأن الإنكار •

على الواحد يستلزم الإنكار على المتعدد فقال : (الإنسان) أى الذى خلقناه و لم يك شيئا ، مسح ما فضلناه به من العقل ، و نصبنا له من الدلائل ، ' فنشله الإنس بنفسه عن التأمل فى كمال ربه ' منكرا مستبعدا : (إذا مات) ثم دل على شدة استبعاده لذلك بقوله ' مخطئا / للام ٤٣١ /

الابتداء إلى التوكيد سالحا^٢ لها عما من شأنها الدلالة عليه من الحال ١٠ لتجتمع ما يخلص للاستقبال : (لسوف اخرج) ' أى يخرجنى مخرج ' (حياه) أى بعد طول الرقاد ، و تفتت الأجزاء و المواد ، ' و جاء بهذه التأكيدات لأن ما بعد الموت وقت كون الحياة منكرا على زعمه ، و العامل فى ' إذا ' فعل من معنى ' أخرج ' لا هو ، لمنع لام الابتداء لعمله فيما قبله ' ، ثم قابل إنكاره ' الباطل بإنكار هو الحق ' فقال عطفا على ١٥ " يقول " ' أو على ما تقديره : ألا يذكر ما لنا من تمام القدرة بخلق ما هو أكبر من ذلك من جميع الأكوان ' : (أولا يذكر) ' باسكان الذال

(١ - ١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « للاستقبال » ساقطة من ظ (٣) هكذا يدو فى مد ، و فى الأصل : شاكا (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : انكار (٥) بهامش ظ : الإنكار الحق هو إنكار الله عليه (٦) العبارة من هنا إلى « تأمل شديد » ساقطة من ظ .

على قراءة نافع وابن عامر وعاصم^١ إشارة إلى أنه أدى ذكر من هذا يرشده إلى الحق ، وقراءة الباقيين بفتح الذال والكاف وتشديدهما يشير إلى أنه - لاستغراقه في الغفلة - يحتاج إلى تأمل شديد ﴿الإنسان﴾^٢ أي الآنس بنفسه^٣، المجترئ بهذا الإنكار على ربه وقوفاً مع نفسه ﴿إنا خلقناه﴾^٤ وأشار بأبوابه الجار إلى سبقه بالعدم فقال^٥: ﴿من قبل﴾ أي من قبل جدله هذا أي^٦ بما لنا من القدرة والعظمة .

ولما كان المقام لتحقيره بكونه عدما ، أعدم من التعبير عن ذلك ما أمكن إعدامه ، وهو 'نون' ، لتناسب العبارة المعتبرة فقال: ﴿ولم يك شيئا﴾ أصلا . وإنا بمقتضى ذلك قادرون على إعادته فلا ١٠ ينكر ذلك .

ولما كان^٧ كلام الكافر صورته صورة استفهام ، وهو جحد في الحقيقة وإنكار ، وكان^٨ إنكار المهتد لشيء يقتدر عليه المهتد سببا لأن يحققه له مقسما عليه ، قال تعالى مجيبا عن إنكاره مؤذنا بالغضب عليهم بالإعراض عنهم مخاطبا لديه صلى الله عليه وسلم^٩ تفخيماً لشأنه وتعظيماً لأمره^{١٠}: ﴿فوربك﴾ المحسن إليك بالانتقام منهم .

ولما كان الإنكار للبعث يلزم منه الاحتقار ، أتى بنون العظمة ، واستمر في هذا التحلى بهذا المظهر إلى آخر وصف هذا اليوم فقال: ﴿لنحشرنهم﴾ بعد البعث ﴿والشيطانيين﴾ الذين يضلونهم^{١١} يجعل كل واحد^{١٢}

(١) راجع نثر المرجان ٢٤٤/٤ و ٢٤٥ و (٢-٢) سقط ما بين الرقنين من ظ .

(٣) سقط من ظ . والعبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة ساقطة من مد إلى

و العظمة .

'منهم مع قرينه الذى أضله'، [فى سلسلة - ١] (ثم لنحضرهم)
 [بعد طول الوقوف - ٢] (حول جهنم) التى هم بها مكذبون ،
 'يحيطون بها لضيق رأسها وبعد قعرها' ، حال كونهم (جثاء) على
 الركب من هول المطلاع و شدة الذل ، مستوقرين تهيؤا للبادرة إلى
 أمثال الأوامر (ثم لنزعن) 'أى لناخذن أخذاً بشدة و عنف' ٥
 (من كل شعبة) أى فرقة مرتبطة بمذهب واحد .

'ولما كان التقدير : لنزعن أغنامهم ، وهم الذين إذا نظرت إلى كل
 واحد منهم بخصوصه حكمت بأنه أغنى الناس ، علم أنهم بحيث يحتاج إلى
 السؤال عنهم لإشكال أمرهم فقال' : (ايهم اشد على الرحمن) الذى غمرهم
 بالإحسان (عياج) أى تكبرا [متجاوزا - ٣] للحد ، اتزاعا يعلم به أهل ١٥
 الموقف أنه أقل من القليل ، و أوهى أمرا من القليل ، و أن له سبحانه -
 مع صفة الرحمة التى غمرهم إحسانها وبرها - صفات أخرى من الجلال
 و الكبرياء و الجبروت و الانتقام .

'ولما تقدم ما هو فى صورة الاستفهام ، أتبعه ما يزيل ما قد يقع
 بسببه من بعض الأوهام ، فقال' : (ثم) و عزتنا ! (لنحن) لشمول ١٥
 / علمنا و كمال قدرتنا و عظمتنا (اعلم) [من كل عالم - ٢] (بالذين هم)
 ٤٣٢ / 'لظواهرهم و بواطنهم' (أولى بها) [أى جهنم - ٢] (صلياء) [و - ٢]
 بالذين هم أولى بكل طبقة من دركاتهما من جميع الخلق من المنتزعين
 و غيرهم ، فلا يظن بنا أننا نضع أحدا فى غير دركته أو غير طبقته من دركته ؛

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) زيد من مد (٣) زيد من ظ و مد .
 (٤) ليس فى الأصل فقط .

وعطف هذه الجمل بأداة البعد مقرونة بنون العطفة لبعد مراتبها وتساعدنا
في ذرى العليا وترقيها، تهويلا للقام وتعظيما للأمر لاستبعادهم له، على أنه
يمكن أن تكون الحروف الثلاثة للترتيب الزماني، وهو في الأولين واضح،
وأما في الثالث فلأن العلم كناية عن الإصلاح^١، لأن من علم فقب
عدوه - وهو قادر - عذبه^٢، فكأنه قيل: لنصلين كلا منهم النار على
حسب استحقاقه لأننا أعلم بأولوياته لذلك.

ولما كانوا بهذا الإعلام، المؤكد بالإقسام، من ذى الجلال
والإكرام، جديرين باصغاء الأفهام، إلى ما يوجه إليهما من الكلام، التفت
إلى مقام الخطاب، إفهاما للعموم فقال: ﴿وإن﴾ أى وما ﴿منكم﴾
١٠ أيها الناس أحد^٣ ﴿الواردها ج﴾ أى داخل جهنم؛ ثم استأنف قوله:
﴿كان﴾ هذا الورود؛ ولما كان المعنى أنه لا بد من إيقاعه، أكد غايته
التأكيد فأتى بأداة الوجوب فقال: ﴿على ربك﴾ الموجد لك المحسن
إليك بانجاء أمتك لأجلك^٤ ﴿حتم﴾ أى واجبا مقطوعا به^٥ ﴿مقضيا ج﴾
«لا بد من إيقاعه»؛ قال الرازى فى اللوامع: ما من مؤمن - إلا الأنبياء -
١٥ إلا وقد تلطخ بخلق سوء. ولا ينال السعادة الحقيقية إلا بعد تقيته،
وتخليصه من ذلك إنما يكون بالنار.

ولما كان الخلاص منها بعد ذلك مستبعدا، قال مشيرا إليه بأداة البعد:

(١) من ظ ومد. وفى الأصل: (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: عزيز -
كذا (٣) من ظ ومد. وفى الأصل: احدا (٤ - ٤) سقط ما بين الرقين
من ظ.

(ثم تنجي) ^١ أى تجية عظيمة على قراءة الجماعة، و مطلق إجماع على قراءة الكسائي^١، و كأن ذلك باختلاف أحوال الناس مع أن المطلق لا ينافي المقيد (الذين اتقوا) أى كانوا متقين منها ^٢ بأن تكون عليهم حال الورود بردا و سلاما^٣ (و نذر الظلمين) ^٤ أى ترك على أخبث الأحوال^٥ الذين وضعوا الأشياء فى غير مواضعها^٦ و استمروا على ذلك^٧، هـ فكانوا فى أفعالهم خابطين كالأعمى (فيها جيباء) كما كانوا جوهلا لا يهتدون إلى وجه يخلصون به منها .

ولما كان هذا جديرا بالقبول لقيام الأدلة على كمال قدرة قائله، و تنزهه عن إخلاف القول، لبراهته من صفات النقص، قال معجبا من منكره عاطفا على قوله "و يقول الانسان": (و اذا تتلى عليهم) ^{١٠} أى الناس، من أى تال كان^١ (أينتنا) حال كونها (بينت) لا مرية فيها، ^٢ بأن تكون محكمات، أو متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات، أو ببيان النبي صلى الله عليه و سلم، فهى حال مؤكدة أو كاشفة^٣ (قال الذين كفروا) بآيات ربهم البينة، جهلا منهم و نظرا^٤ إلى ظاهر الحياة الدنيا الذى هو مبلغهم من العلم (للذين آمنوا لا) ^٥ أى لأجلهم ^{١٥} أو مواجهة لهم^٦، إعراضا عن الاستدلال بالآيات، و وجوه دلالتها

(١) العبارة من هنا إلى «لا ينافي المقيد» ساقطة من ظ (٢) راجع نثر المرجان ٢٤٨/٤ (٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤-٤) تقدم فى الأصل على «و نذر» و الترتيب من مد (٥) العبارة من هنا إلى «من العلم» ساقطة من ظ (٧) زيد فى الأصل: منهم، و لم تكن الزيادة فى مد فحذفناها .

/ ٤٣٣

البنات . بالإقبال على هذه الشبهة الواهية / - وهى المفخرة بالمسكارة فى الدنيا - من قولهم : (أى الفريقين) نحن - ' بما لنا من الاتساع ' ، أم أنتم - ' بما لكم من خشونة العيش و رثالة ^٢ الحال (خير مقاما) أى موضع قيام أو إقامة - ' على قراءة ابن كثير بضم الميم والجماعة بفتحها ' : (واحسن ندياء) مجعاً ومتحدثاً باعتبار ما فى كل من ' الرجال ، وما لهم من الزى والاموال ، ويجعلون ذلك الامتحان بالإنعام والإحسان دليلاً على رضى الرحمن . مع التكذيب والكفران . ويفعلون عن أن فى ذلك - مع التكذيب بالبعث - تكذيباً بما يشاهدونه متاً من القبرة على العذاب باحلال النعم ، وسلب النعم ، ولو شئنا لأهلكناهم وسلبنا ١٠ جميع ما يفتخرون به (وكم اهلكنا) ' بما لنا من العظمة .

ولما كان المراد استغراق الزمان ، لم يأت بالجاء إعلاما بأن المتقدمين كلهم كانوا أرغد عيشاً وأمكن حالاً فقال : (قبلهم من قرن) أى شاهدوا ديارهم ، ورأوا آثارهم ، [ثم - °] ' وصف ' كم ' بقوله : (هم) أى أهل تلك القرون (احسن) من هؤلاء (اثاثاً) أى أمتعة ١٥ (ورثاء) أى منظر . فكأنه قيل : فما يقال لهم ؟ فقال : (قل) أى لهم ' ردا عليهم وقطعا لمعاذيرهم وهتكا لشبههم ' : هذا الذى افتخرتم به لا يدل على حسن الحال فى الآخرة ، بل على عكس ذلك . فقد جرت عادته سبحانه أنه (من كان فى " ضلالة " مثلكم كونا راسخاً " بسط له

(١ - ١) - سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « الحال » ساقطة من ظ (٣) من مد ، وفى الأصل : رثالة (٤) سقط من مد (٥) زيد من مد . (٦) سقط من ظ (٧) من مد . وفى الأصل : و امتحنا ، والكلمة مع سابقها ساقطة من ظ .

في الدنيا و طيب عيشه [في ظاهر الحال - '] فيها ، و نعم بأنواع الملاذ .
و عبر عن أن ذلك لا يكاد يتخلف عن غير من حكم^٢ بالزامة المسكنة
من اليهود بلام الأمر ، إذانا^٣ بوجوده وجود المأمور به الممثل^٤
في قوله : ﴿ فليمدد ﴾ و أشار إلى التحلى لهم بصفة الإحسان بقوله :
﴿ له الرحمن ﴾ أى العام الامتان ﴿ مدا ﴾ في العاجلة بالبسط في الآثار ،
و السعة في الديار ، و الطول في الأعمار ، و إنفاقها فيما يستلذ من الأوزار
الكبار ، فيزيده العزيز الجبار بذلك ضلالة^٥ ، فياله من خسارة ، و تبار
و تبار ، لمن [له - '] استبصار ، و لا تزال نعم له استدراجا ﴿ حتى ﴾
و حقق أخذهم بأداة التحقيق فقال : ﴿ اذاراوا ﴾ أى كل من كفر بالله
بأعينهم^٦ ، و إن ادعوا أنهم يتعاضدون و يتناصرون ، [و لذلك جمع باعتبار ١٠
المعنى - '] ﴿ ما يوعدون ﴾ من قبل الله ﴿ اما العذاب ﴾ في الدنيا بأيدي
المؤمنين أو غيرهم ، أو في البرزخ ﴿ و اما الساعة^٧ ﴾ التى هم بها مكذبون ،
و عن الاستعداد لها معرضون ، و لا شيء يشبه أهوالها ، و خزنها
و نكاتها .

و لما كان الجواب : علموا أن مكانهم شر الأمانين ، و أن ١٥

(١) زيد من مد (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : يحكم (٣-٢) سقط ما بين
الرقين من ظ (٤) زيد من ظ و مد (٥) العبارة من هنا إلى « التحقيق فقال »
ساقطة من ظ (٦) من مد ، و فى الأصل : التحقيق (٧) فى الأصل و ظ ياض
عبارة من مد .

جندهم أضعف الجنود، عبر عنه بقوله تهديداً : ﴿فسيعلون﴾ إذا رأوا ذلك
 ﴿من هو شر مكاناً﴾^١ أى من جهة المكان الذى قبل [به -^٢] المقام
 ﴿واضعف جنده﴾^٣ [هم أو المؤمنون -^٤]، أى [أضعف -^٥] من
 جهة الجند الذى أشير به إلى الندى، لأن القصد من فيه، وكأنه عبر
 بالجند لأن قصدهم المغالبة وما^٦ كل من فى الندى يكون مقاتلاً .

ولما كان هذا لكونه استدراجاً زيادة فى الضلال، قابله بقوله،
 عطفًا على ما تقدم^٧ تقديره [تسبباً عن قوله "فليمدد" وهو : فزيده
 ضلالاً، أو على موضع "فليمدد" -^٨] : ﴿ويزيد الله﴾ و عبر بالاسم
 العلم إشارة إلى التجلى لهم بجميع الصفات العلى ليعرفوه حق معرفته
 ١٠ ﴿الذين اهتدوا هدى﴾ عوض ما زوى عنهم [و منعهم -^٩] من الدنيا
 لكرامتهم / عنده بما بسطه^{١٠} للضلال لهوانه عليه ؛ فالآية من الاحتباك :
 ذكر السعة بالمد للضلال أولاً دليلاً على حذف الضيق [بالمنع للهدى ثانياً،
 وزيادة الهداية ثانياً دليلاً على حذف زيادة الضلال أولاً -^{١١}]، وأشار إلى أنه
 مثل ما خذل^{١٢} أولئك بالنوال، وفق هؤلاء لمحاسن الأعمال،^{١٣} باقلال الأموال^{١٤}
 ١٥ فقال : ﴿والبقيت﴾ ثم وصفها احترازاً من أفعال أهل الضلال
 بقوله : ﴿الصالحات﴾ أى من الطاعات و المعارف التى شرحت لها الصدور،

/ ٤٣٤

(١) العبارة من هنا إلى «المقام» ساقطة من ظ (٢) زيد من مد (٣) زيد من ظ
 و مد (٤) العبارة من هنا إلى «يكون مقاتلاً» ساقطة من ظ (٥) من مد، وفى
 الأصل : فى (٦) العبارة من هنا إلى «تقديره» ساقطة من ظ (٧) فى مد : مر .
 (٨) من ظ و مد، وفى الأصل : بسط (٩) من مد، وفى الأصل و ظ : اخذل .
 (١٠-١١) سقط ما بين الرقعين من ظ .

فأنارت بها القلوب ، و سلت من إحباط الذنوب ، فأوصلت إلى علام الغيوب ﴿ خير عند ربك ﴾ مما منع به الكفرة ومدوا به - على تقدير التنزل إلى تسميته خيرا ،^١ وإضافة الرب إليه صلى الله عليه وسلم إشارة إلى أنه يريها تربة تبلغ أقصى ما يرضيه في كل تابعيه^٢ ؛ ثم بين جهة خيرية هذا بقوله : ﴿ ثوابا ﴾ أى من جهة الثواب ﴿ و خير مرداء ﴾^٣ أى من جهة العقاب يوم الحسرة^٤ . و هو كالذى قبله ، أو على قولهم : الصيف أحر من الشتاء - بمعنى أنه في حره أبلغ منه في برده . فالكفرة يردون إلى 'خسارة و فناء' ، و المؤمنون إلى ربح و بقاء .

و لما تضمن [هذا -^٥] من التهديد بذلك اليوم ما يقطع القلوب ، فيوجب الإقبال على [ما -^٦] ينجي منه ، عجب من حال من كفر به ،^{١٠} موبخا له ، منكرًا عليه ، عاطفا على ما أرشد إليه السياق فقال^٨ معبرا عن طلب الخير بالرؤية التى هى الطريق إلى الإحاطة بالاشياء علما و خبرة ، و إلى صحة الخبر عنها^٩ : ﴿ أفريت ﴾ أى أرأيت الذى يعرض عن هذا اليوم فرأيت ﴿ الذى ﴾ زاد على ذلك بأن ﴿ كفر بآيتنا ﴾ الدالات على عظمتنا بالدالات اليينات ﴿ و قال ﴾ جراءة منه و جهلا ؛ أو يقال :^{١٥}

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : التبرك (٢-٢) سقط ما بين الرقبن من ظ .
(٣) العبارة من هنا إلى « ربح و بقاء » - انقطعت من ظ (٤-٤) من مد ، و فى الأصل : من (٥) من مد ، و فى الأصل : فالعرب (٦-٦) من مد ، و فى الأصل : فناء و خسران و خسارة (٧) زيد من ظ و مد (٨) تأخر فى الأصل عن 'ه' الخبر عنها ، و الترتيب من ظ و مد .

إنه لما هول أمر ذلك اليوم . وهتك أستار مقالاتهم ، وبين وهبها^١ ،
تسبب عن ذلك التعجب^٢ ممن يقول : ﴿ لاوتين ﴾^٣ أى والله^٤ فى
الساعة على تقدير قيامها^٥ ممن له الإيتاء هناك^٦ ﴿ مالا وولدا^٧ ﴾ [أى
عظيمين -]^٨ ، فلم يكفه فى جهله تعجز القادر حتى ضم إليه
٥ إقدار العاجز .

ولما كان ما ادعاه لا علم له به إلا بأحد أمرين لا علم له بواحد
منهما ، أنكر عليه قوله ذلك بقوله : ﴿ اطلع الغيب ﴾ الذى هو غائب
عن كل مخلوق^٩ ، فهو فى بعده عن الخلق كالعالمى الذى لا يمكن أحدا
منهم الاطلاع عليه ، وتفرد به الواحد القهار^{١٠} ﴿ ام اتخذ ﴾^{١١} أى
١٠ بغاية جهده^{١٢} ﴿ عند الرحمن ﴾ العام^{١٣} الرحمة بالإنعام على الطائع
والاتقام من العاصى ثوابا للطائع ﴿ عهدا^{١٤} ﴾ عاهده عليه^{١٥} بأنه يؤتيه
ما ذكر بطاعة فعلها له على وجهها^{١٦} ليقف سبحانه فيه عند قوله^{١٧} .

ولما كان كل من الأمرين : اطلاع الغيب واتخاذ العهد ، وكذا
ما ادعاه لنفسه . وما يلزم عن^{١٨} اتخاذ العهد من القرب ، متفيا قال :
١٥ ﴿ كلا^{١٩} ﴾ أى لم يقع شيء من هذين الأمرين ، ولا يكون ما ادعاه^{٢٠}
فليرتفع عنه صاغرا^{٢١} .

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : وحيا (٢ - ٣) سقط ما بين الرقین من ظ .
(٣) زيد من مد (٤) بهامش ظ : تفسير الشيخ للغيب بما ذكره الاعلام بأن
الآلف واللام فى الغيب للكمال (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : العلم .
(٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : عند (٧ - ٨) من مد ، وفى الأصل : للتوكيد =

ولما كان النفي هنا عن الواحد مفهما للنفي عما فوقه اكتفى به ،
ولما رد ذلك استأنف الجواب أسوال من كأنه قال : فما ذا يكون
له ؟ بقوله مثبتا السين^١ للتوكيد في هذا التهديد : ﴿ سنكتب ما يقول ﴾
أى نحفظه عليه حفظ من يكتبه لنوبخه به و نعذبه عليه^٢ بعد الموت / فيظهر له
بعد طول الزمان أن ما كان فيه ضلال يؤدي إلى الهلاك لا محالة^٣ ، ويجوز •
أن تكون السين على بابها من المهلة ، وكذا الكتابة ، والإعلام بذلك
للحث^٤ على التوبة قبل الكتابة ، وذلك من عموم الرحمة
﴿ ونمد له من العذاب مدا ٥ ﴾ باستدراجه بأسبابه من كثرة النعم من
الأموال والأولاد المحيية له في الدنيا ، المعذبة له فيها ، بالكدح في جمعها
والمخاصمة عليها الموجبة له التمادى في الكفر الموجب لعذاب الآخرة ، ١٠
وإتيان بعضه في إثر بعض " إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق
انفسهم وهم كفرون " ﴿ وزنه ﴾ بموته عن جميع ذلك ؛ ثم أبدل من
ضميره قوله : ﴿ ما يقول ﴾ أى من المال والولد فتحول بينه وبينهم
بعد البعث كما فعلنا بالموت كحلولة الوارث بين الموروث وبين الموروث
عنه ﴿ وياتينا ﴾ في القيامة ﴿ فرداه ﴾^٦ مسكينا منزلا عن كل شيء^٧ ١٥
لا قدرة له على مال ولا ولد ، فلا عز له . ولا قوة بشيء منهما ؛ روى

= في هذا التهديد ، وما بين الرقين ساقط من ظ .

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : للنفي (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ .

(٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : الحث (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : الاموال .

(٥) سورة ٩ آية ٨٥ .

البخارى فى التفسير^١ عن خباب رضى الله عنه قال : كنت قينا بمكة فسمعت للعاص^٢ بن وائل السهمى سيفاً ، فحقت ألقاضاه فقال : لا أعطيك حتى تكفر بمحمد ، [قلت : لا أكفر بمحمد -^٣] حتى يملك الله ثم يحبك ، وفى رواية : حتى تموت ثم تبعث ، قال : وإني لمبعوث من بعد الموت ؟ قلت : نعم ! قال : قدرنى حتى أموت ثم أبعث فوف أوتى مالا وولدا فأقصيك ، فنزلت هذه الآية " أفرايت الذى - إلى قوله : فردا " .

ولما أخبر تعالى بالبعث ، وذكر^٤ أن هذا الكافر يأتى على صفة الذل ، " أتبعه حال المشركين مع معبوداتهم ، فقال " معجبا منهم عاطفا على قوله " ويقول الانسان " : (واتخذوا) أى الكفار ، وجمع لأن ١٠ نفى العز عن الواحد قد لا يقتضى نفيه عما زاد (من دون الله) وقد تبين لهم أنه الملك الأعلى الذى لا كفوء له (الهة ليكونوا لهم) أى الكافرين (عزالاً) لينقذوهم من العذاب .

ولما بين أنه لا يعزوه مال ولا ولد . و كان نفع الأوثان دون ذلك بلا شك ، نفاه بقوله : (كلا) بأداة الردع ، لأن ذلك طلب ١٥ للعز من معدن الذل من العبيد الذين من اعتر بهم ذل ، فانهم مجبولون على الحاجة ، ومن طلب العز للدنيا طلبه من العبيد لالحالة ، فاضطر قطعاً

(١) من عدة طرق كما رواه أيضاً فى البيوع والخصومات (٢) من ظ و مد والصحيح ، وفى الأصل : للقاضى (٣) زيد من ظ و مد والصحيح (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥-٥) ما بين الرقين فى ظ : قال (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : لا يعجزه .

- لبناءهم على النقص - إلى ترك الحق و اتباع الباطل ، فكانت عاقبة أمره
الذل و إن طال المدى ، فإن الله تعالى ربما أمهل المخذول إلى أن ينتهي
في خذلانه إلى أن يستحق لباس الذل ؛ ثم بين [سبحانه - ٢] ذلك
بما يكون منهم يوم البعث فقال : ﴿ سيكفرون ﴾ أى الآلهة ؛ بوعد لا
خلف فيه و إن طال الزمان ﴿ بعبادتهم ﴾ أى المشركين ، فيقولون ه
لهم " ما كنتم ايانا تعبدون " " اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا "
﴿ و يكونون عليهم ﴾ أى الكفار ؛ و وحده إشارة إلى إتفاق الكلمة
بحيث أنهم لفرط تضامهم كشيء واحد فقال : ﴿ ضدا ﴾ أى
أعداء فيكسبونهم الذل ، و كذا يفعل الكفار مع شركائهم و يقولون
" والله ربنا ما كنا مشركين " فيقع بينهم العداوة كما قال تعالى " ثم ١٠
يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض و يلعن بعضهم بعضا " .

ولما كان من المستبعد عندهم جواز رجوعهم عنهم فضلا / عن
كفرهم بهم ، دل على وقوعه بما يشاهد منهم من الأفعال المنافية
لرزانة الحلم الناشئة عن وقار العلم ، فقال : ﴿ ألم ترانا ﴾ بما لنا من
" عظمة " ﴿ ارسلنا الشياطين ﴾ الذين خلقناهم من النار ، [إرسالاً مستعلياً - ٧] ١٥
بالإبعاد ٨ و الإحراق ﴿ على الكافرين ﴾ أى العريقين في الكفر ٩

(١) من ظ و مد ، و في الأصل : فكان (٢) زيد من ظ و مد (٣) بهامش ظ :
أى عدم العز (٤-٤) - سقط ما بين الرقين من ظ (٥) سقط من ظ (٦) سورة ٢٩
آية ٢٥ (٧) زيد من مد (٨) من مد ، و في الأصل : بالارسال ، و الكلمة مع
« والإحراق » ساقطة من ظ .

(توزم ازا^١) أى تحركهم تحريكا شديدا، وترعجهم فى المعاصى و الدنيا
التي لا يشكون فى قباحتها و عظيم مئاعتها و هم أشد الناس عينا لفاعليها
و دما لمرتكبيها إزعاجا عظيما بحيث يكونون فى تقلبهم ذلك مثل الماء
الذى يغلى فى القدر، و مثل الشرر المتطاير الذى هو أشد شئ منافاة
لطبع الطين و ملائمة لطبع النار، فلما ثبت بذلك المدعى، تسبب عنه
النهى عما اتصفوا به من خفة السفه و طيش الجهل [فقال - ١]:
(فلا تعجل عليهم^٢) بشئ مما تريد به الراحة منهم .

و لما كانت مراقبة [ناصر - ٢] الإنسان لعدوه فى الحركات
و السكنات أكبر شاف للولى و مفرح، و أعظم غائظ للعدو و مزعج
١٠ و مخيف و مقلق، علل ذلك^٣ بقوله^٤ دالا على أن زمنهم قصير جدا
بذكر^٥ العد: ﴿انما نعد لهم﴾ بامهالنا [لهم - ١] و إدرارنا النعم عليهم
(عدا^٦) لأنفسهم فما فوقها لا تغفل^٧ عنهم بوجه، فاذا جاء أجلهم
[الذى - ٢] ضربناه لهم، محونا آثارهم، و أخلينا منهم ديارهم، لا يمكنهم
أن يفوتونا، فاصبر فما أردنا باملاتنا لهم إلا إشفاءهم و إرداءهم لاتنعمهم
١٥ و إعلاءهم، فهو من قصر الموصوف على صفته أفرادا .

و لما بين مآل حال الكافرين فى الهتهم و دليله، اتبعه بوقته فقال:
(يوم^٨) أى يكفرون بعبادتهم يوم ﴿نحشر المتقين﴾^٩ أى العريقين^{١٠}

(١) زيد من ظ (٢) زيد من ظ و مد (٣) تكرر فى الأصل فقط (٤) العبارة
من هنا إلى « العد » ساقطة من ظ (٥) من مد، و فى الأصل: مدار (٦) زيد
من مد (٧) من ظ و مد، و فى الأصل: لا نفضل (٨-٨) سقط ما بين الرقيين
من ظ .

في هذا الوصف^١؛ ولما تقدمت سورة النعم العامة النحل، و أتبع
سورة النعم الخاصة بالمؤمنين و بعض العامة، مثل "و لقد كرمتنا بني آدم"
الإمراء، ثم سورتي الخاصة بالصالحين الكهف وهذه، قال: ﴿إلى الرحمن﴾
فدخلهم دار الرضوان^٢، فذكر الاسم الدال على عموم الرحمة. و كرره
في هذه السورة تكريرا دل على ما فهمته. وربما أيد ذلك افتتاح النحل ه
بنعمة البيان على هذا الإنسان التي عبر عنها بالخصيم، و ختام هذه بالقوم
اللد^٣ من حيث رد مقطع هذه التي كانت بالنظر إلى النعم شيئا واحدا
على مطلعها ﴿وفدا لا﴾ أي القادمين في إصرار و رفعة^٤ و على. كما تقدم
الوفود على الملوك، فيكونون في الضيافة و الكرامة

ولما ذكر ما يدل على كرامة أوليائه، أتبعه ما يدل على إهانة ١٠
أعدائه فقال: ﴿ونسوق المجرمين﴾ أي بالكفر و غيره من المعصية^٥،
كالبهائم سوقا عنيفا مزججا حيثما ﴿إلى جهنم﴾ بسطوة المنتقم الجبار^٦
﴿وردا﴾ أي عطاشا ﴿لا يملكون الشفاعة﴾ أي لا يملك أحد من
القسمين أن يشفع و لا أن يشفع فيه ﴿إلا من اتخذ﴾ أي كلف نفسه
و اجتهد في أن أخذ ﴿عند الرحمن عهدا﴾ بما وفقه له من الإيمان ١٥
و الطاعة التي وعده عليها أن يشفع أو أن يشفع فيه؛ فالآية من
الاحتباك: ذكر الرحمن أولا دليلا على المنتقم ثانيا، و جهنم ثانيا دليلا

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) بهامش ظ: سورتي، مثنى أصله سورتين
حذفت النون للإضافة (٣) من ظ و مد، و في الأصل: الد (٤) من مد، و في
الأصل و ظ: تشفع.

على حذف الجنة أولا .

و لما أبطل مطلق الشفعاء ، وكان الولد أقرب شفيع ، وكانوا قد
ادعوا له ولدا ، أبطل دعواهم فيه ليتنى كل شفيع خاص و عام ، فيتنى
كل عز رأموه بشفاعه آفئتهم و غيرها . فقال عاطفا على قوله " و آخذوا
٤٣٧ / ٥ / من دون الله الهة " موجبا منهم : (وقالوا) أى الكفرة (آخذ الرحمن)
أى الذى لا منعم غيره ، فكل أحد محتاج إليه و هو غنى عن كل أحد
(ولدا له) قالت اليهود : عزيز ، و النصارى : المسيح ، و المشركون :
الملائكة . مع قيام الأدلة على استحالة عليه سبحانه ؛ ثم استأنف الالتفات
إلى خطابهم بأشد الإنكار ، إيماء إلى تنهى الغضب فقال : (لقد) أى
١٠ و عزى لقد (جئتم شيئا ادا لا) أى عظيما ثقيلا منكرا ؛ ثم بين ثقله
بقوله : (تكاد السموات) على إحكامها . 'مع بعدها من أصحاب هذا
القول ' (يفطرن) ' أى يأخذن فى الانشقاق ' (منه) أى من هذا
الشيء الإد (و تنشق الارض) على تحتها 'شقا نافذا واسعا ' (و تخرب)
' أى تسقط سريعا ' (الجبال) على صلابتها (هذا لا) ' كما ينفسح
١٥ السقف تحت ما لا يحتمله من الجسم الثقيل ' ، لاجل (ان دعوا) ' أى
سموا ' (للرحمن) الذى كل ما سواه نعمة منه (ولدا) ' هذا المفعول
الثانى ، و حذف الأول لإرادة العموم ' (و ما ينبغي) أى ما يصح
و لا يتصور (للرحمن ان يتخذ ولدا) ' لانه غير محتاج إلى الولد بوجه ،
(١ - ١) سقط ما بين الرقعتين من ظ (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : منيرا .
مع (٦٢) ٢٤٨

ومع ذلك فهو محال ، لأن الولد لا يكون إلا بجناسا للوالد . ولا شيء من النعم بمجانس للنعم المطلق الموجد لكل ما سواه ، فمن دعا له ولدا فقد جعله كبعض خلقه ، وأخرجه عن استحقاق هذا الاسم ، ثم أقام الدليل على غناه عن ذلك واستحالة عليه ، تحقيقا لوحديته ، وبيانا لرحمانيته ، فهدم بذلك الكفر بمطلق الشريك بعد أن هدم الكفر بخصوص الولد . فقال : (ان) ' أى ما ' (كل من) ' أى شيء من العقلاء ، فهو نكرة موصوفة لوقوعها بعد ' كل ' وقوعها بعد ' رب ' (فى السموات والأرض) الذين ادعوا أنهم ولد وغيرهم (الآ) . [ولما كان من العبد من يعصى على سيده ، عبر بالإتيان فقال - ١] : (اتى الرحمن) العام بالاحسان ، أى منقاد له [طوعا أو كرها - ٢] فى كل حالة وكل وقت (عبداً) ١٠ مستخرا مقهورا ' خائفا راجيا ' ، فكيف يكون العبد ابنا أو شريكا ؟ فدلّت الآية على التنافى بين العبودية والولدية ، فهى من الدليل على عتق الولد والوالد إذا اشتريا .

ولما كان من المستبعد معرفة الخلائق كلهم ، اتبعه بقوله : (لقد) أى والله لقد ٢ (احصهم) كلهم إحاطة بهم ' (وعدمهم) ' ولما كان ١٥ ذلك لا يكاد يصدق ، أكدّه بالمصدر فقال : (عبداً) قبل خلقهم من جميع جهات العبد ولوازمها ، فلم يوجد ولم يولد ، ولم يعدم أو يصب

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) زيد من مد (٣) سقط من مد (٤) ومن هنا تعرض نسخة مد لانطباس إلى ما سنبه عليه .

أحد منهم إلا في حينه الذي عده له . ' وقد يكون الإحصاء قبل الوجود
في عالم الغيب و العد بعد الوجود ' (وكلهم) أى وكل واحد منهم
(اتيه يوم القيمة) بعد بعثه من الموت (فرداه) على صفة الذل ،
موروثا ماله و ولده الذى كنا أعطيناه في الدنيا قوة له و عزاء ، لأنه
لا موجود غيره يقدر على حراسة نفسه من الفناء ، فهو لاشك في قبضته ،
فكيف يتصور في بال أو يقع في خيال أن يكون شيء من ذلك له
ولدا أو معه شريكا .

ولما عم بهذا الحكم الطائع و العاصى ، وكان ذلك محزنا لأهل
الطاعة باستشعار الذل في الدارين ، تحركت النفس إلى معرفة ما أفادتهم
١٠ الطاعة ، و استأنف الجواب لذلك مبشرا لهم بقوله : (ان الذين امنوا و عملوا)

تصديقا لدعائهم الإيمان ، الأعمال (الصلحت / سيجعل) تحقيقا عما / ٤٣٨

قليل عند^٢ يعة العقبة (لهم الرحمن) الذى خصهم بالرضا بعد أن عمهم
بالنعمة ، جزاء على انقيادهم له ، لأنه كان إما باختيارهم و إما برضاهم
(وداه) أى حبا عظيما في قلوب العباد ، دالا على ما لهم عندهم من الود ؛
١٥ ' قال الأصهباني : من غير تودد منهم و لا تعرض للأسباب التى تكسب
بها الناس مودات القلوب من قرابة أو صداقة أو اصطناع غيره أو غير
ذلك ، وإنما هو اختراع ابتدأ اختصاصا منه لأوليائه بكرامة خاصة كما

(١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) زيد في الأصل : الصالحات ، ولم تكن
الزيادة في ظ لخصفناها (٣) في الأصل يياض عبأناه من ظ .

'قذف في قلوب أعدائهم الرعب والهيبة إعظاماً لهم وإجلالاً لمكانهم - انتهى' . والمراد - والله أعلم - أنه لا يجعل سبحانه في قلب أحد من عباده الصالحين^٢ عليهم أخته ، لأن الود - كما قال الإمام أبو الحسن الحرالي : خلو عن إرادة المكروه ، وسيأتي إن شاء الله تعالى في سورة الروم^٣ ما يزيد ذلك وضوحاً ؛ روى الشيخان^٤ وغيرهما^٥ عن أبي هريرة ه رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله إذا أحب عبداً دعا جبرئيل فقال : يا جبرئيل ! إني أحب فلاناً فأحبه ، فيحبه جبرئيل ثم ينادى في أهل السماء : إن الله يحب فلاناً [فأحبه] ، فيحبه أهل السماء ، ثم يوضع له القبول في الأرض ، وإن الله إذا أبغض عبداً دعا جبرئيل فقال : [يا جبرئيل-^٦] إني أبغض فلاناً فأبغضه ، فيبغضه جبرئيل ثم ينادى ١٠ في أهل السماء : إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه ، فيبغضه أهل السماء ثم يوضع له البغضاء في الأرض .

ولما كان إزال هذا القول تثقيلاً ثم تيسيره حفظاً وعملاً سيياً لما جعل لأهل الطاعة في الدنيا من الود بما لهم من التحلى والتزين بالصالحات ، والتخلى والتصون من السيئات ، الدال على ما لهم عند ١٥ مولاهم من عظيم العز والقرب ، وكان التقدير : والذين كفروا ليكسبنهم

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) سقط من ظ (٣) آية ٢١ (٤) البخارى في عدة المناسبات ، و مسلم في كتاب البر والصلة - باب إذا أحب الله عبداً أمر جبرئيل فأحبه وأحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض (٥) مثل الترمذی والإمام أحمد (٦) زيد من ظ .

الجبار بغضا و ذلا ، فأخبر^١ كلا من الفريقين بما له بشارة و نذارة ، قال
 مسينا عن إفصاح ذلك و إفهامه^٢ : ﴿ فانما يسرناه ﴾ أى هذا القرآن ،
 الذى عجز عن معارضته الإنسان و الجان ، و الكتاب القيم و الوحى الذى
 لا مبدل له بسبب إنزالنا إياه ﴿ بلسانك ﴾ هذا العربى المبين ، العذب
 ٥ الرصين ﴿ تبشر به المتقين ﴾ و هم الذين يحملون بينهم و بين ما يستخط
 الله و قايه ، فلا يظلمون حقا و لا يحقون باطلا ، و متى حصلت لهم هفوة
 بادروا الرجوع عنها [بالمتاب - ٣] ، بما لهم عندنا من العز الذى هو ثمرة
 العز المدلول عليه بما لهم منه فى الدنيا . لا لتحزنهم بأن ينزل فيه ما يوم
 تسويتهم بأهل المعصية فى كلتا^٤ الدارين ﴿ و تنذر به قوما لداه ﴾ أشد
 ١٠ فى الخصومة ، يريدون العز بذلك ، لما لهم عندنا من الذل و الهوان
 الناشئ عن المقت المسبب عن مساوئ الأعمال ، و أنا نهلكهم إن لم يرجعوا
 عن لددهم ، و الآله هو الذى يتبادى فى غيه و لا يرجع لدليل ، و يركب
 فى عناد الحق ما يقدر عليه من الشر ، و لا يكون هذا إلا بمن يحتقر
 من يخاصمه و يريد أن يحمل الحق باطلا ، تكبرا عن قبوله ، فينطبق عليه
 ١٥ ما رواه مسلم فى الإيمان^٥ عن صحيحه ، و أبو داود فى اللباس^٦ من سننه ،
 و الترمذى فى البر^٧ من جامعه . و ابن ماجه^٨ فى السنة^٩ من سننه عن ابن مسعود
 (١) من ظ ، و فى الأصل : خبر (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) زيد
 من ظ (٤) فى ظ : ذل (٥) باب تحریم الكبر و بيانه (٦) باب ما جاء فى
 الكبر (٧) من ظ ، و فى الأصل : حبان (٨) أى المقدمة ، و راجع « باب فى
 الإيمان » .

رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة / من كبر، فقال رجل: [إن الرجل -^١] يجب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة، فقال: إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق و غبط - وفي رواية: و غمص - الناس . وكلاهما بمعنى الاحتقار، ومن كان هذا سبيله مرن على ذلك ومرد عليه، فكان جديرا بأن ه يركبه الله أبطل الباطل: الكفر عند الموت، فتحرم عليه الجنة، فان من يرتع حول الحمي يوشك أن يواقعه "ساصرف عن ابنتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق" - الآية^٢. فإذ من تكبر على الحق! و يا عز من تشرف بالذل للحق والعز على الباطل! ولعمري لقد أجرى الله عادته - ولن نجد لسنة الله تحويلا - [أن -^٣] من تعود الجراءة بالباطل ١٠ كان ذليلا في الحق، وإليه يشير قوله تعالى في وصف أجهاب " اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين " .

ولما كان التقدير بعد ما أرشد إليه السياق من مفعول " ينذر " : فإنا قادرون على إهلاكهم وجميع ما نريد منهم . عطف عليه قوله : ﴿وكم أهلكنا﴾^٤ بما لنا من العظمة . ولما كان المراد التعميم، أثبت الطرف^٥ ١٥

(١) و من هنا تستأنف نسخة مد (٢) زيد من ظ و مد و صحيح مسلم .
(٣) ٤٩ : من الأعراف (٤) زيد من ظ و مد (٥) سورة ه آية ٤٥ (٦-٦) سقط ما بين الرقيين من ظ .

'عريا عن' الجار . و أكد [الخبر - ٢] بآيات 'من' بعده فقال^٢ :
 (قبلهم من قرن^١) كانوا أشد منهم شدة ، وأكثر عدة ، وأوثق
 عدة ، فلم يبق إلا سماع أخبارهم ، ومشاهدة آثارهم ؛ ثم قال تصويرا
 لحالهم ، و تقريرا لمضمون ما مضى من مآلهم : (هل تحس منهم من أحد)
 ٥ يصر أو لمس (أو تسمع لهم ركزا^٣) أى صوتا خفيا فضلا عن أن
 يكون جليا ، فقد ختمت السورة بما بدئت به من الرحمة لأوليائه ، و الود
 لأصفيائه ، و النعمة للذين خلفوا بعدهم من أعدائه ، بعد الرحمة للفريقين
 بهذا الكتاب بشارة و نذارة . فحلت الرحمة على أوليائه ، و زلت عن
 أعدائه و الله الموفق .

• • • •

• • •

• •

•

(١-٢) من مد ، و فى الأصل : عن نافي - كذا (٢) زيد من مد (٣) العبارة من

« عريد » إلى هنا ماقطة من ظ .

سورة طه

عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم

مقصودها الإعلام بامهال المدعويين [والحلم عنهم - ١] والترفق بهم إلى أن يكونوا أكثر الأمم، زيادة في شرف داعيهم صلى الله عليه وسلم، وعلى هذا المقصد الشريف دل اسمها بطريق الرمز والإشارة، لثنتين ه أهل الفطنة والبصارة، وذلك بما في أولها من الحروف المقطعة، وذلك أنه لما كان ختام سورة مريم حاملا على الخوف من أن تهلك أمته صلى الله عليه وسلم قبل ظهور أمره الذي أمره الله به واشتعار دعوته، لقلة من آمن به منهم، ابتداء سبحانه بالطاء إشارة بمخرجها الذي هو من رأس اللسان وأصول الثنتين العليين إلى قوة أمره وانتشاره، ١٠ وعلوه وكثرة أتباعه، لأن هذا المخرج أكثر المخارج حروفاً، وأشدّها حركة، وأوسعها انتشاراً، وبما فيها من صفات الجهر والإطباق والاستعلاء والقلقلة إلى انقلاب ما هو فيه من الاسرار جهراً، وما هو فيه من الرقة فخامة، لأنها من حروف التفخيم، وأنه يستعلى أمره، وينتشر ذكره، حتى يطبق جميع الوجود / ويقلقل سائر الأمم، ولكن يكون ١٥ / ٤٤٠ ذلك - بما تشير إليه الهاء بمخرجها من أقصى الحلق - على [حد - ٢] بعده

(١) العثرون من سور القرآن، مكية وآياتها - كما قال الداني: مائة وأربعون آية شامى، وخمس وثلاثون كوفى، وأربع حجازى، وآيتان بصرى - راجع روح المعاني ٥ / ٢١٨ (٢) زيد من ظ ومد (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: صفة (٤) من ظ ومد. وفي الأصل: تقليل.

من طرف اللسان مع طول كبير وتماد كثير، وبما فيها من صفات الهمس والرخاوة والافتتاح والاستفال والحفاء مع مخافة وضعف كبير، وهدوء وخفاء عظيم، ومقاساة شدائد كبار. مع نوع غفامة واشتهار. وهو وإن كان اشتهارا يسيرا يغلب هذا الضعف ه [كله وإن كان قويا شديدا. وقراءة الإمالة للهاء تشير إلى شدة الضعف - ']، وقراءة التفعيم - وهي لاكثر القراء - مشيرة إلى غفامة القدر وقوة الأمر^٢، بما لها من الافتتاح، وإن رثى أنه^٣ ليس كذلك "إنه ليخافه ملك بنى الأصفر"^٤ وإن كان معنى الحرفين: يا رجل، فهو إشارة إلى قوته وعلو قدره، وغفامة ذكره، وانتشار أتباعه وعموم أمره، وإن كانا إشارة إلى وطئ الأرض فهو إلاحه إلى^٥ قوة التمكن وعظيم القدرة وبعد الصيت حتى تصير^٦ كلها ملكا له ولاتباعه، وملكا لامراته وأشياعه - والله أعلم. وذكر ابن الفرات^٧ في تأريخه أن هجرة الحبشة كانت في السنة الثامنة^٨ من المبعث فالظاهر - على ما يأتي في إسلام عمر رضى الله عنه - أن نزول هذه السورة أو أولها كان قرب ١٥ هجرة الحبشة، فيكون سبحانه قد رمز له صلى الله عليه وسلم على ما هو

(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: القدر.
(٣) بهامش ظ: أى أن الأمر (٤) أى الروم - كما في اللسان (٥) سقط من ظ (٦) في مد: تكون (٧) هو محمد بن عبد الرحيم بن علي بن الحسن المصرى المتوفى سنة ٨٠٧ هـ - راجع معجم المؤلفين ١٠/ ١٥٩ (٨) من ظ و مد، وفي الأصل:

ألف في محادثته الأحباب ، من صريح الخطاب ، بعدد مسمى الطاء^١ إلى أن
ومن الكفار - [الوهن^٢ -] الشديد - يقع في السنة التاسعة من نزولها ،
و ذلك في [غزوة بدر الموعد في سنة أربع من الهجرة ، و بعدد اسمها إلى
أن الفتح الأول يكون في السنة الحادية عشرة من نزولها ، و ذلك في -^٣]
عمرة الحديبية في ذى القعدة سنة ست من الهجرة عند نزول سورة هـ
الفتح ، و رمز له بعدد مسمى الهاء إلى أن مبدأ النصر بالهجرة في السنة
الخامسة من نزولها ، و بعدد اسمها إلى أن نصره بالفعل يقع في السنة السابعة
من نزولها ، و ذلك في غزوة بدر الكبرى في السنة الثانية من الهجرة ،
و بعدد حرفي اسمها^٤ لا بعدد اسميهما إلى أنه في السنة الثالثة عشرة من نزولها
يكون بفتح الأكبر بالاستعلاء على مكة المشرفة التي كان سياريا قريبا الاستعلاء ١٠
على جميع الأرض ، و ذلك في أو آخرها في رمضان سنة ثمان من الهجرة ،
و كان تمامه بفتح الطائف بارسال و قدم و إسلامهم و هدم طاغيتهم في
سنة تسع ، و هي السنة الرابعة عشرة ، و بعدد اسميهما^٥ إلى أن تطبيق
أكثر الأرض بالإسلام يكون في السنة الثامنة عشرة من نزولها ، و ذلك
بخلافة عمر رضي الله عنه في السنة الثالثة عشرة من الهجرة - و الله أعلم ١٥
(بسم^٦) الواسع الحلم اتام القدرة^٦ (الله) الملك الأعظم^٦ (الرحمن)

(١) بهامش ظ: أعني الحرف الأول منها. والامم طاء مشتمل على ط و مدة و همزة
فظهر أن المسمى الأول (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٣) بهامش
ظ: أي السورة (٤) بهامش ظ: أي الحرفين (٥) زيد في ظ: الله (٦-٦) سقط
ما بين الرقين من ظ .

الذى استوى فى أصل نعمته جميع خلقه (الرحيم) الذى آتم النعمة
على أهل توفيقه واطفه (طه) أى تخلص بالغ من كل ما يخشى
و ظهر عظيم وطيب منتشر فى كل قطر إلى نهاية الوطن الذى هو
التاسع . من له الإحاطة التامة بكل غيب . وإليه يرجع الأمر كله ،
٥ كما اجتمعت أسماؤه كلها فى غيب^٢ هو الذى جعل العزة^٣ للهادين
/ والهدى للثقلين . / ٤٤١

هذه السورة^٤ و أتى قبلها من أقدم السور المكية . قال ابن
هشام فى تهذيب السيرة^٥ : قال ابن إسحاق : حدثني محمد بن مسلم الزهرى
عن أنى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومى عن أم سلمة
١٠ بنت أم أمية بن المغيرة زوج النبی صلى الله عليه وسلم قال : قالت : لما
نزلنا بأرض الحبشة جاورنا بها خير جار النجاشى . أمنا على ديننا و عبدنا الله
تبارك و تعالى لا تؤذى و لا نسمع شيئا نكرهه . فلما بلغ ذلك قريشا
اتتمروا بينهم - فذكر إرسلهم إليه بهدايا ليردهم إليه . و أن بطارقه
كلوه فى ذلك ، و أنه أبى حتى يسمع كلامهم . و أنه طلبهم فاجمع
١٥ أمرهم على أن^٦ يقولوا الحق كائنا فيه ما كان . فدخلوا و قد دعا النجاشى
أساقفته ففسروا مصاحفهم حوله فقال لهم : ما هذا الدين الذى فارقم به

(١) العبارة من هنا إلى « الهدى للثقلين » - آقطة من ظ (٢) زيد فى مد : شىء .
(٣ - ٢) فى مد : ترجع الأمور المنقصة ، و وقع بعده فى الأصل بياض قدر كلمة .
(٤) من مد . و فى الأصل : باب (٥) بياض فى الأصل ملأناه من مد (٦) من
ظ و مد . و فى الأصل : السورتين (٧) ١ / ١١٥ (٨) من ظ و مد ، و فى
الأصل : انهم .

قومكم ولم تدخلوا به في دين أحد من هذه الملل . قالت : فكان الذي
كله جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه فقال : أيها الملك ! كنا قوما أهل
جاهلية ، نعبد الأصنام ، ونأكل الميتة ، ونأثى الفواحش ، ونقطع الأرحام ،
ونسئ الجوار ، وياكل القوى [منا - ١] الضعيف ، فكنا على ذلك
حتى بعث الله إلينا^٢ رسولا منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه . ه
فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه
من الحجارة والأوثان ، وأمرنا بصدق الحديث ، وأداء الأمانة ، وصلة
الرحم . وحسن الجوار . والكف عن المحارم والدماء . ونهانا عن
الفواحش ، وقول الزور ، وأكل مال اليتيم . وقذف المحصنة ، وأمرنا
أن نعبد الله [وحده - ١] ولا نشرك به شيئا ، وأمرنا بالصلاة والزكاة ١٠
و الصيام - [قالت - ١] : فعدد عليه أمور الإسلام - فصدقناه^٢ وآمنا
به ، فدعا علينا قوما فعدبونا . فقتلونا عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان .
فلما قهرونا وظلمونا خرجنا إلى بلادك ، واخبرناك على من سواك ،
ورجونا أن لا نظلم عندك أيها الملك ! فقال [له - ١] النجاشي : هل
معهك مما جاء به عن الله شيء ؟ فقال له جعفر : نعم ! فقال له النجاشي : ١٥
فاقرأه علي ! فقرأ عليه صدر من كنهه . وبكى والله تنجاشي حتى
أخضل لحيته وبكى أسافته حتى أخضلو مصاحفهم حين سمعوا ما تلا
(١) زيد من السيرة (٢) زيد في الأصل : بييا ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد
والسيرة لم تحذفها (٣) من ظ و مد والسيرة ، وفي الأصل : فصدقنا (٤) زيد من
ظ و مد والسيرة .

عليهم : ثم قال النجاشي : إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة ، ثم ذكر تأمينه لهم ورد هدايا قريش ورسلمهم خائبين . وقال ابن هشام^١ : و قال ابن إسحاق : فحدثني عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله ابن عياش بن أبي ربيعة عن عبد العزيز بن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أمه أم عبد الله بنت أبي حشمة رضي الله عنها قالت : والله ! إنا لنترحل إلى أرض الحبشة وقد ذهب عامر رضي الله عنه في بعض حاجاتنا إذ أقبل عمر بن الخطاب حتى وقف عليّ وهو على شركه ، وكنا نلتقي منه البلاء أذى لنا و شدة علينا ، فقال : إنه الانطلاق يا أم عبد الله ؟ قلت : نعم ! والله لنخرجن في أرض الله ، آذيتونا وقهرتمونا حتى يجعل / الله لنا مخرجا ، فقال : صحبكم الله ، و رأيت له رقة لم أكن أراها ، ثم انصرف وقد أحزنه^٢ فيما أرى خروجنا ، فجاء عامر رضي الله عنه بحاجته تلك فقلت له : يا أبا عبد الله ! لو رأيت عمر آنفا ورقته وحزنه علينا ! قال : أطمعت في إسلامه ؟ قلت : نعم ! قال : لا يسلم الذي رأيت حتى يسلم حمار الخطاب - بأسأمنه - لما كان يرى من غلظته وقسوته - عن الإسلام ، قال ابن إسحاق^٣ :
 ١٥ و كان إسلام عمر فيما بلغني أن أخته فاطمة بنت الخطاب ، وكانت عند سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل رضي الله عنهم ، وكانت قد أسلمت وأسلم زوجها سعيد بن زيد و^٤ هم مستخفون بإسلامهم^٥ من عمر ، وكان نعيم بن عبد الله بن النحام - رجل من قومه بني عدى بن كعب - قد أسلم رضي الله عنه ،

(١) في السيرة ١/ ١١٩ (٢) من السيرة ، وفي النسخ : الأرض (٣) من السيرة ، وفي النسخ : حزنه (٤-٥) في السيرة : هما مستخفيان بإسلامهما .

وكان أيضا يستخني بإسلامه فرقا من قومه . وكان خباب بن الارت
رضي الله عنه يختلف إلى فاطمة بنت الخطاب رضي الله عنها يقرئها القرآن ،
فخرج عمر يوما متوشحا بسيفه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورهطا
من أصحابه رضي الله عنهم قد ذكروا له أنهم قد اجتمعوا في بيت عند
الصفاء وهم قريب من أربعين ما بين رجال ونساء . ومع رسول
الله صلى الله عليه وسلم عمه حمزة بن عبد المطلب و أبو بكر بن أبي قحافة الصديق
وعلى بن أبي طالب في رجال من المسلمين رضي الله عنهم أجمعين ممن
كان أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ولم يخرج فيمن خرج إلى
أرض الحبشة . فلقبه نعيم بن عبد الله رضي الله عنه فقال : أين تريد ، عمر ؟
قال : أريد محمدا هذا الصابي الذي فرق أمر قريش وسفه أحلامها وعاب
دينها وسب آلهتها فأقتله ، فقال له نعيم رضي الله عنه : والله ! لقد غرتك
نفسك 'من نفسك' يا عمرا أتري بنى عبد مناف تاركيك تمشي على
الأرض وقد قتلتم محمدا ؟ أفلا ترجع إلى أهل بيتك فقيم أمرهم ؟ قال :
وأي أهل بيتي ؟ قال : ختك وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو وأختك
فاطمة بنت الخطاب فقد والله أسلما و تابعا محمدا على دينه فعليك بهما . ١٥

فرجع عمر عامدا إلى أخته وخخته وعندهما خباب بن الارت رضي الله
عنه وعنهما ، معه صحيفة فيها ظهيرة يقرئها إياها . فلما سمعوا حسن عمر تغيب
(١) من مد والسيرة ، وفي الأصل وظ : الهتنا (٢-٢) سقط ما بين ارتين من
ظ (٢) زيد في الأصل : هو ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد والسيرة فحذفناها .

خباب بن الارت رضى الله عنه في مخدع لهم او في بعض البيت ، و اخذت
 فاطمة بنت الخطاب رضى الله عنها الصحيفة فجعلتها تحت ثغرها . وقد سمع عمر
 حين دنا إلى البيت قراءة خباب عليهما ، فلما دخل قال : ما هذه الهيمنة
 التي سمعت ؟ قالوا له : ما سمعت شيئا ؟ قال : بلى ! والله لقد أخبرت أنكما
 ٥ تابعتما محمدا على دينه ، و بطش بختنه سعيد بن زيد رضى الله عنه فقامت
 إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفه عن زوجها فضر بها فuschها ، فلما
 فعل ذلك قالت له أخته و ختنه رضى الله عنهما : نعم ! قد اسلنا و آمنا
 بالله و رسوله ، فاصنع ما بدا لك ! فلما رأى عمر [ما - '] بأخته من
 الدم ندم على [ما - '] صنع [فارعوى - '] و قال لأخته : أعطيني
 ١٠ هذه الصحيفة التي سمعتم تقرأون أنفا أنظر ما هذا الذي جاء به محمد ؟
 و كان عمر كاتباً . فلما قال ذلك قالت له أخته : إنا نخشاك عليها ، قال :
 لا تخافي ، و حلف لها بالله أنه ليردنها إذا قرأها إليها ، فلما قال ذلك
 طمعت في إسلامه فقالت له : يا أخى ! إنك نجس على شركك ، و إنه
 لا يمسه إلا الطاهر . فقام عمر فاغتسل فأعطته الصحيفة و فيها طه ققرأها ،
 ١٥ فلما قرأ منها صدرا قال : ما أحسن هذا الكلام و أكرمه ! فلما سمع ذلك
 خباب رضى الله عنه خرج إليه فقال له : [يا - '] عمر ! والله إنى لأرجو
 أن يكون الله قد خصك بدعوة نبيه صلى الله عليه و سلم فاني سمعته
 [أمس - '] و هو يقول : اللهم ! أيد الإسلام بأبي الحكم بن هشام
 أو بعمر بن الخطاب فآله الله يا عمر ! فقال له عمر عند ذلك : فدلني

(١) زيد من ظ و مد والسيمة (٢) من ظ و مد والسيمة ، و في الأصل : فيها .

يا خباب على محمد حتى آتیه فأسلم، فقال له خباب: هو في بيت عند
الصفاء، معه فيه نفر من أصحابه، فأخذ عمر سيفه فتوشحه ثم عمس إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فضرب عليهم الباب، فلما سمعوا
صوته قام رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر من
خلل الباب فرآه متوشحا السيف فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ه
وهو فرع فقال: يا رسول الله! هذا عمر بن الخطاب 'متوشحا السيف'!
فقال حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه: فأذن له، فإن كان جاء يريد
خيرا بذلناه^٢ له، وإن كان جاء يريد شرا قتلناه بسيفه، فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: ائذن له، فأذن له الرجل ونهض إليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى لقيه في الحجرة فأخذ^٣ بحجزته أو بمجمع رداءه ثم جبذه ١٠
جبذة شديدة^٤، وقال: ما جاء بك يا ابن الخطاب! فوالله ما أرى أن
تنتهى حتى ينزل الله بك قارعه. فقال عمر: يا رسول الله! جئتك لأؤمن
بالله وبرسوله وما جاء من عند الله، فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
تكبيرة عرف أهل البيت من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
عمر قد أسلم. ففترق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكانهم، وقد ١٥
عزوا في أنفسهم حين أسلم عمر بن الخطاب مع إسلام حمزة رضى الله عنهما،
وعرفوا أنهما سيمنعان رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتصفون

(١-١) من ظ و مد و السيرة، وفي الأصل: متوشح سيفه (٢) من ظ و مد
و السيرة، وفي الأصل: بذلنا (٣) من مد و السيرة، وفي الأصل و ظ: فاخذه.
(٤-٤) من ظ و مد و السيرة، وفي الأصل: فقال.

بهما من عدم. فهذا حديث الرواة من أهل المدينة عن إسلام عمر
رضي الله عنه حين أسلم. وكان إسلام عمر بعد إسلام حمزة رضي الله
عنهما ثلاثة أيام، كما ثبت ذلك في حاشية شرح العقائد عن فوائد
تمام الرازي^١، و صفوة^٢ الصفوة لابن الجوزي^٣؛ قال ابن هشام^٤: قال ابن
إسحاق: وحدثني نافع مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما قال: لما أسلم عمر قال: أي قریش أقبل للحديث؟ قال: قيل له:
جميل بن معمر الجمحي، فقد عليه. قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما:
وغدوت أتبع أثره وأنظر ما يفعل وأنا غلام أعقل كل ما رأيت
حتى جاءه فقال له: أعلمت يا جميل أي أسلمت ودخلت في دين محمد؟
قال: فوالله ما راجعه حتى قام يحمر رداءه. واتبعه عمر رضي الله عنه
وأتبعته أنا حتى إذا قام على باب المسجد صرخ بأعلى صوته: يا معشر
قریش! - وهم في آنديتهم حول الكعبة - الا! إن ابن الخطاب
قد صاب. قال: يقول عمر رضي الله عنه من خلفه: لذب ولكي قد
أسلمت، شهدت أن لا إله إلا الله. وأن محمدا عبده ورسوله، وثاروا
إليه فمارح يقاتلهم ويقاتلون حتى قامت الشمس على رؤسهم [قال^٥]:
و طلع^٦ فقموا وقاموا على رأسه وهو يقول: افعلوا ما بدا لكم، فأحلف

١٤٤٤

(١) هو تميم بن محمد بن عبد الله بن جعفر البجلي محدث دمشق المغربي المتوفى سنة
٤٤٤ - راجع كشف الظنون ١٢٩٦ (٢) طبعها الدائرة باسم صفة الصفوة (٣) راجع
حديث ابن عباس (٤) راجع السيرة ١٢٠١ من السيرة. وفي الأصول:
حاه (٥) زيد من ظ و مدو السيرة (٦) هامش ظ: أي أعيد.

بأنه أن لو رَ كُنّا - ١ [ثلاثمائة رجل لقد تركناها لكم أو تركتموها لنا ، قال : فينما هو على ذلك إذ أقبل شيخ من قريش عليه حلة حبرة وقيص موشى حتى وقف عليهم فقال : ما شأنكم ؟ قالوا : صبا عمر ، قال : فله ١٢ رجل اختار لنفسه أمرا فماذا تريدون ؟ أترون بنى عدى بن كعب يسلمون لكم صاحبهم ؟ هكذا ٢ عن الرجل قال : فوالله لكأنما كانوا ثوبا ه كشط عنه . وفي الروض الآنف ٣ للإمام أبى القاسم السهلى أن يونس روى عن ابن إسحاق أن عمر قال حين أسلم رضى الله عنه :

الحمد لله ذى المن الذى وجبت له علينا أياد ما لها غير
و قد بدأنا ٤ فكذبنا فقال لنا صدق الحديث ٥ نبى عنده ٦ الخبر
و قد ظلمت ابنة الخطاب ٧ هدى ربى عشية قالوا قد صبا عمر ١٠
و قد ندمت على ما كان من زلل بظلمها حين تتلى عندها السور
لما دعت ربها ذا العرش جاهدة و الدمع من عينها مجلان يبتدر ٨
أيقنت أن الذى تدعوه خالفها فكاد يسبقنى من عبرة درر
فقلت أشهد أن الله خالفنا و أن أحمد فىنا اليوم مشتهر
بنى صدق أتى بالحق من ثقة و فى الأمانة ما [فى - ١٠] عوده خور ١٥

إذا تقرر هذا ، علم أن المقصود من السورة - كما تقدم - تشريف

(١) زيد من ظ و مد و السيرة (٢) بهامش ظ : أى مكة (٣) بهامش ظ : ما استفهامية و إلا للسكت (٤) من ظ و مد و السيرة ، و فى الأصل : صاحبكم .
(٥) زيد فى السيرة : خلوا ، و بهامش ظ : أى تنحوا عنه هكذا (٦) ٢١٨/١ .
(٧) من الروض ، و فى الأصول : برانا (٨-٨) من ظ و مد و الروض ، و فى الأصل : النبى عبده (٩) من مد و ظ و الروض ، و فى الأصل : حين (١٠) زيد من ظ و مد و الروض .

هذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم بأعلامه بالرفق بأمة . و الإقبال
 بقلوبهم حتى يملأوا الأرض كثرة ،^١ كما أنزل عليهم السكينة وهم في
 غاية الضعف والقلة ، و حماهم ممن يريد قتلهم ، و لين قلب عمر رضى الله
 عنه بعد ما كان فيه من الغلظة و جعله وزيرا ، ثم حماه بعدوه ، و تأمينه
 ٥ صلى الله عليه وسلم من أن يستأصلوا بعذاب ، و بأنه يموت نبيهم قبلهم
 لا كما وقع للهلكين من قوم نوح و هود عليهما السلام و من بعدهم -
^٢ بما دل عليه افتتاح هذه بنى الشقاء و ختم تلك بجعل الود و غير ذلك ،
 و الداعي إلى هذا التأمين^٣ أنه سبحانه لما ختم تلك باهلاك القرون
 و إبادة الأمم بعد إنذار القوم اللد ، و لم^٤ يختم سورة من السور الماضية بمثل
 ١٠ ذلك ، [كان -^٥] ربما أفهم أنه قد انقضت مدتهم ، و حل بوارهم ، و أتى
 دمارهم ، و أنه لا يؤمن منهم - لما^٦ فيه^٧ من اللدد - إلا من قد آمن ،
 فحصل بذلك من النعم و الحزن ما لا يعلم قدره إلا الله ، لأن الأمر كان
 في ابتدائه ، و لم يسلم منهم إلا نفر يسير جدا ، فسكن سبحانه الروح بقوله :
 ﴿ مَا أَرْزَلْنَا ﴾ بعظمتنا^٨ ﴿ عَلَيْكَ ﴾ أى و أنت أعلم الخلق^٩ ﴿ الْقُرْآن ﴾
 ١٥ أى ' أعظم الكتب ' ، الجامع لكل خير ، و الدافع لكل ضير^{١٠} ، الذى
 يسرناه بلسانك ﴿ لَتَشْقَى ﴾ أى بتعب قلبك بكونك من أقل المرسلين
 تابعا بعد استئصال قومك و شقائهم بانذارك ﴿ الْإِلَٰه ﴾ أى لكن أنزلناه
 (١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢-٢) فى ظ : وذلك (٣) من ظ و مد ،
 و فى الأصل : لما (٤) زيد من ظ و مد (٥-٥) فى مد : فيهم (٦) سقط
 من ظ (٧) بهامش ظ : الضير هو الضر .

(تذكرة) [أى - '] 'تذكيرا / عظيما' (لمن يخشى) من أشرنا في ٤٤٥
 آخر التي قبلها إلى بشارته إيماء إلى أنه سيكون فيهم من المتقين من تناسب
 كثرته إعجاز هذا القرآن و دوامه ، و ما فيه من الجمع ' المشار إليه بالتعبير
 بالقرآن لجميع ' ما في ' الكتب السالفة من الأحكام أصولا و فروعا ،
 و المواعظ و الرقائق ، و المعارف و الآداب ، و أخبار الأولين و الآخرين ، ه
 و مصالح الدارين ، ' وزيادته عليها بما شاء الله ' ، لأن كثرة الأمة على
 قدر جلالة الكتاب ، و التعبير عن ' لكن ' بالإشارة إلى أنه يمكن أن
 يكون من باب :

و لا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتاب
 و أشار بالمصدر الجارى على غير الفعل في قوله : (تنزيلا) إلى أنه ١٠
 يتمهل عليهم ترفقا بهم ، و لا ينزل هذا القرآن إلا تدريجا ، إزالة لشبههم ،
 و شرحا لصدورهم ، و تسكينا لنفوسهم ، و مدا لمدة البركة فيهم بتردد
 الملائكة الكرام إليهم ، كما أنه لم يهلكهم بمعاصيهم اكتفاء بيته ' ما في
 الصحف الأولى ، بل أرسل إليهم رسولا ثلاثا يقولوا : ربنا لولا - كما
 اقتضته حكمته و تمت به كلمته ، و لما كان رجوعهم إلى الدين على ما ١٥
 يشاهد منهم من الشدة و الأنفة و الشماخة التي سماهم الله بها قوما لدا في
 غاية البعد ، شرع سبحانه يذكر بقدرته إشارة إلى أن القلوب بيده يقلبها
 كيف شاء كما صورها كيف شاء ، و أن شأنه الرفق و الأناة ، فقال
 ملتفتا من التكلم إلى الغيبة ليدل على ما اقتضته النون من العظمة

(١) زيد من مد (٢-٣) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) بهامش ظ : القرآن
 مشق من القراء و هو الجمع (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : بما في بيته .

[مقدما ما اقتضى الحال تقديمه من سكن المدعوين المعنى بتذكرتهم وهداية من أريد منهم -^١]: ﴿من خلق الأرض﴾ المنخفضة^٢.

ولما^٣ قدم الأرض إعلاما بالاعتناء برحمتها بالترفق بسكانها ليملأها بالإيمان منهم تحقيقا لمقصود السورة تشريفا [للنزل عليه -^٤]، أتبعها محل الإنزال على سبيل الترقى من بيت العزة إلى ما كنزه في خزانة العرش فقال: ﴿والسموات العلى^٥﴾ في ستة أيام، ولوشاء كاتا في لحظة.

ولما كان القادر قد لا يكون ملكا، قال دالا على ملكه^٦ مادحا له بالقطع خبرا لمبتدئ محذوف^٧: ﴿الرحمن﴾ مفتحا بالوصف^٨ المفيض للنعم^٩ العامة للطائع والعاصي: [ثم ذكر خبرا ثانيا دالا على عموم الرحمة فقال -^١]: ﴿على العرش﴾ الحاوي لذلك كله ﴿استوى^{١٠}﴾^{*} أى أخذ في تدبير ذلك منفردا^{١١}، فخطب العباد بما يفهمونه من قولهم: فلان استوى. أى جلس معتدلا على سرير الملك، فانفرد بتدبيره^{١٢} وإن لم يكن هناك سرير ولا كوث^{١٣} عليه أصلا، هذا روح هذه العبارة، كما أن روح قوله عليه الصلاة والسلام الذى رواه مسلم^{١٤} عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما ١٥ «القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلبها كيف شاء» أنه سبحانه وتعالى عظيم القدرة على ذلك. وهو عليه بسير خفيف كخفته على من هذا

(١) زيد من ظ و مد (٢) العبارة من هنا إلى «العرش فقال» ساقطة من ظ.
(٣) زيد في مد: كان (٤) زيد من مد (ه-ه) سقط ما بين الرقيين من ظ.
(٦-٦) من ظ و مد، وفي الأصل: الفيض النعم (٧) من مد، وفي الأصل: بتدبير، والكلمة مع سابقتها ساقطة من ظ (٨) في باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء كتاب القدر، ولفظه: إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء.

حاله ، و ليس المراد أن هناك إصبعا أصلا - نه على ذلك حجة الإسلام الغزالي ،^١ و منه أخذ الزمخشري^٢ أن يد فلان مبسوطه كناية عن جواد و إن لم يكن هناك يد و لا بسط أصلا .

ولما كان الملك قد لا يكون مالكا ، قال [مقدما الأشرف على العادة -^٣]:

﴿ له ما في السموات ﴾ أى كله من عاقل و غيره ﴿ و ما في الأرض ﴾ هـ
جميعه ﴿ و ما بينهما ﴾ أى السماوات و الأرض ﴿ و ما / تحت الثرى ﴾ ٤٤٦ /
^٤ و هو التراب الندى ، سواء قلنا : إنه آخر العالم فاتحته عدم المحض أم لا ؟ فيكون تحته النور أو الحوت أو غيرهما^٥ .

ولما كان الملك لا ينتظم غاية الانتظام إلا باحاطة العلم . و كان الملك من الآدميين^٦ قد لا يعلم أحوال أقصى ملكه كما يعلم أحوال أدناه لا سيما إذا ١٠
كان واسعا^٧ ، و لذلك يحتل بعض أمره^٨ ، أعلم أنه سبحانه بخلاف ذلك .
فقال حشا على مراقبه و الإخلاص له : ﴿ و ان تجهر بالقول ﴾ أى بهذا القرآن للبشارة و النذارة أو لغير ذلك أو بغيره ، فانه عالم به و غير محتاج إلى الجهر ،^٩ فلا يتكلف ذلك فى غير ما أمرت بالجهر به لغرض غير الإسماع^{١٠} ، ﴿ فانه يعلم السر ﴾ و هو ما يناجى به الاثنان مخافته ﴿ و اخفء ﴾ ١٥
من ذلك ، و هو ما فى الضائر مما تخيلته الأفكار و لم يبرز إلى الخارج

(١) العبارة من هنا إلى « لا بسط أصلا » ساقطة من ظ (٢) راجع الكشف ٨٤٥ .

(٣) زيد من مد (٤ - ٤) سقط ما بين الرقین من ظ .

و غيره من الغيب الذى لم يعلمه غيره تعالى بوجه من الوجوه ،^١ ومنه ما^٢ سيكون من الضائر .^٣ - ولما كان من هو بهذه الأوصاف^٤ من تمام العلم والقدرة^٥ [ربما ظن أن له منازعا ، نفي ذلك بقوله معلما أن هذا الظن باطل قطعاً لا شبهة له و أن ما مضى ينتج قطعاً : (الله) مفتوحاً بالاسم الأعظم الحاوى لصفات الكبير وغيرها (لا اله الا هو) ثم علل ذلك بقوله : (له) أى وحده (الاسماء الحسنى) أى صفات الكمال التى لا يصح ولا يتصور أن يشوبها نقص ما ، بل هو متصف بها دائماً اتصافاً حقيقياً لا يتكهن انفكاكه^٦ . كما يكون لغيره من الاتصاف ببعض المحاسن فى بعض الأحيان ثم يعجز عنه فى وقت آخر أو بالنسبة إلى زمان آخر .

ولما أتبع ذلك قصة موسى عليه السلام مصدرة باستفهام مقترن بواو عطف ، أرشد ذلك إلى أن المعنى : هل تعلم له سمياً ، أى متصفاً بأوصافه أو بشئ منها له . بذلك^٧ الوصف مثل فعله ، ولما كان الجواب قطعاً : لا ، ثبت أن لا متصف بشئ من أوصافه ، فعطف على هذا المقدر قصة موسى عليه السلام . ويكون التقدير : هل علمت بما ذكرناك به فى هذه الآيات أن تريد ما هو علينا يسير بما لنا من القدرة التامة والعلم الشامل من إبعادك فى الدارين تكثير أجرك ، و تفخيم أمرك . بتكثير

(١) العبارة من هنا إلى الضائر : ساقطة من ظ (٢-٢) من مد ، وفى الأصح : يكون فى (٣) زيد من ظ و مد (٤-٤) سقط ما بين الرتين من ظ (٥) بهامش ظ : الضمير فى انفكاكه يرجع إلى الاتصاف الحقيقى (٦) فى ظ : بل .

تُباعك، و عطف عليه القصة شاهدا محسوسا على ما له من الاتصاف بما اتقى عن غيره من الأسماء الحسنى، و لاسيما ما ذكر هنا من الاتصاف بتمام القدرة و التفرد بالعظمة، و أنه يعلى هذا المصطفى بانزال هذا الذكر عليه و إيصاله منه إليه النصرة على الملوك و سائر الأضداد، و التمكين في أقطار البلاد، و كثرة الاتباع، و إعزاز الأنصار 'و الوزراء' ه و الأشياء، و غير ذلك بمقدار ما بين ابتداء أمرهما من التفاوت، فان بتداء أمر موسى عليه السلام أنه أتى النار ليُقْبَسَ أهله منها نارا أو يجد عندها هدى. ففتح بذلك من هدى الدارين و النصرة على الأعداء كما سيقص هنا ما منح. و هذا انتهى الكريم كان ابتداء أمره^٢ أنه يذهب إلى غار حراء فيتعبد الليالي ذوات العدد، و يتزود لذلك اجتذابا من الحق ١٠ له قبل النبوة بمدد، تدريبا له و تقوية لقلبه، فأنته النبوة و هو في مضارها سائر^٣، و إلى أرجها^٤ بعزمه صائر بل طائر^٥، و موسى عليه السلام / رأى حين أنته النبوة آية "عصا و اليد. و محمد صلى الله عليه و سلم كان قبل النبوة لا يمر بحجر و لا شجرة^٦ إلا سلم عليه - كما أسنده ابن إسحاق في السيرة. و روى مسلم^٧ و غيره^٨ عن جابر بن سمرة رضى الله عنه أن النبي ١٥

(١-١) سقط ما بين اترقين من ظ (٢) من ظ و مد، و في الاصل: امرأ.
(٣) من ظ و مد، و في الأصل: سايرا (٤-٤) من ظ و مد، و في الأصل:
بعزمها سايرا بل طائرا (٥) زيد في الأصل: ولا مدر، و لم تكن الزيادة في ظ
و مد و لافي السيرة ٨٠/١ فحذفناها (٦) في أول الفضائل (٧) مثل الترمذى في
المنقب و الدارمى في المقدمة.

صلى الله عليه وسلم قال : إني لأعرف حجرا كان يسلم على قبل ان أبعث .
 فقال تعالى مقرر^١ تنبها على أنه يذكر له منه ما يكفي في تسليته وتقوية
 قلبه . و تبكى اليهود الذين توقفوا في أمره صلى الله عليه وسلم ،
 وغشوا قريشا حين تكلفوا طي شقة الدين إليهم ورضوا بقولهم لهم
 ه [و - ٢] عليهم ليكون فائدة الاستفهام أن يفرغ أذنه الشريفة للسمع
 و قلبه للوعى العظم : ﴿ وهـ اذك ﴾ أى يا أشرف الخلق ا
 ﴿ حديث موسى ﴾ نادبا إلى التأسى بموسى عليه السلام في تحمل أعباء
 النبوة و تكليف الرسالة والصبر على مقامات الشدائد^٢ . و شارحا بذكر
 ما في هذه السورة من سياق قصة ما أجمل منها في سورة مريم . و مقرر
 ١٠ بما نظمه في أساليبها ما تقدم أنه مقصد السورة من أنه يسعده ولا يشقيه ،
 ويعزه على جميع شائشه^٣ باعزازه على أهل بلده بعد إخراجهم له . كما
 أعز موسى عليه السلام على من خرج^٤ من بلادهم خائفا يترقب ، ترغيا
 في الهجرة ثالثا بعد ما رغب فيها أولا بقصة أصحاب الكهف [و - ٢]
 ثانيا بقصة [آية ٦] إبراهيم عليه السلام ، وأنه يعلى قومه على جميع
 ١٥ أهل الأرض ، و ينقذهم به بعد ضعفهم من كل شدة . و يغنى فقرهم
 و يجعلهم ملوك الأرض ، و يذل بهم الجبابرة ، و يهلك من علم شقارته
 منهم كما فعل [بقوم - ٦] موسى . و أشار بانجاء موسى عليه السلام على

(١) العبارة من هنا إلى « للوعى العظم » - ساقطة من ظ (٢) زيد من مد .
 (٣) - س - سقط ما بين الرقین من ظ (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : صانعه .
 (٥) بهامش ظ : فاعل 'خرج' ضمير يرجع إلى موسى (٦) زيد من ظ و مد
 (٧) بهامش ظ : معطوف على من أنه يسعده .

يد عدوه وإلقائه المحبة عليه وهداية السحرة دين فرعون وقومه ، وعبادة
 بنى إسرائيل العجل بعد ما رأوا من الآيات والنعم والنقم ، ثم رجوعهم
 عنها إلى عظيم قدرته على التصرف في القلوب لمن كاد^١ ينزع نفسه
 لكفرهم بهذا الحديث أسفا ، وكذا ما في قصة آدم عليه السلام من
 قوله " فنى ولم يجد له عزما " وقوله " ثم اجتنبه ربه فتاب عليه ه
 وهدى " ولعله أشار بقوله " واحلل عقدة من لساني " إلى ما أنعم الله
 به عليه من تيسير هذا الذكر^٢ بلسانه ، وأرشد بدعاء موسى عليه السلام
 بشرح الصدر ، وتيسير الأمر وطلب وزير من أهله إلى الدعاء بمثل
 ذلك حتى دعا المنزل عليه هذا القرآن بأن يؤيد الله الدين بأحد الرجلين ،
 فأيده بأعظم وزير : عمر بن الخطاب رضى الله عنه - كما مضى هذا إلى ١٠
 تمام ما اشتمل عليه سياق قصة موسى عليه السلام هنا ، إتماما لتبكيك
 اليهود على تعليمهم قريشا أن يسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح ،
 وما ذكر معها من دقائق ، من أمر قصة نبيهم صلى الله عليه وسلم ،
 لا يعلمها أحد منهم أو إلا حذاقهم . منها أن الموعد كان يوم الزينة ،
 ومنها إيمان السحرة إيمانا كاملا ، ومنها التهديد بتصليبهم في جذوع النخل ، ١٥
 ومنها إلقاء السامرى لأثر الرسول ، فأنى لم أر أحدا من اليهود يعرف
 ذلك ، وأخبرنى بعض فضلائهم أنه لا ذكر لذلك عندهم .

وقال الإمام أبو جعفر / ابن الزبير في برهانه : لما ذكر سبحانه قصة
 إبراهيم عليه السلام وما منحه وأعطاه . وقصص الأنبياء بعده بما خصهم به ،

(١) بهامش ظ : لمن كاد - موقعه تعليل اقواه : وأشار بانجاء موسى - إلى أن
 ذكر : إلى عظيم قدرته (٢) من ظ ومد : وفي الأصل : الحديث .

و أعقب ذلك بقوله تعالى " أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم " وكان ظاهر الكلام تخصيص هؤلاء بهذه المناصب العلية ، والدرجات المنيفة الجليلة . لاسيما وقد اتبع ذلك بقوله " تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلوة و اتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا " كان هـ هذا مظنة إشفاق و خوف . فاتبعه تعالى بملاطفة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ملاطفة المحبوب المقرب [المجتبى - ١] فقال " ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى " و أيضا فقد ختمت سورة مريم بقوله " و كم أهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا " بعد قوله " و تنذر به فوما لذا " و قد رأى عليه الصلاة و السلام من تأخر قریش عن الإسلام و لددها ما أوجب إشفقة و خوفه عليهم . و لاشك أنه عليه الصلاة و السلام يحزنه تأخير إيمانهم ، و لذلك قيل له ٢ " فلا تحزن عليهم " فكأنه عليه الصلاة و السلام ظن أن يستعصب المقصود من استجابتهم ، أو ينقطع الرجاء من إنابتهم فيطول العناء و المشقة . فبشره سبحانه و تعالى بقوله " ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى " فلا عليك ١٥ من لدن هؤلاء و توقعهم . فيستجيب من أطوى على الحشية إذا ذكر و حرك إلى النظر في آيات الله كما قيل [له - ١] في موضع آخر " فلا يحزنك قولهم " ثم أتبع ذلك سبحانه تعريفاً و تأنيساً بقوله " الرحمن على عرش استوى " إلى أول قصص موسى عليه السلام . فأعلم سبحانه أن الكل خلقه و ملكه . و تحت قهره و قبضته . لا يشد شيء من ملكه .

(١) زيد من ظ و مد (٢) زيد بعد في الأصل : سلامهم و . ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحدفاها (٣) من ظ و مد . وفي الأصل : لهم (٤) من ظ و مد . وفي الأصل : .

فاذا شاهد آية من وقفه لم يصعب أمره . ثم اتبع ذلك بقصة موسى عليه
 السلام ، وما كان منه في إلقائه صغيرا في اليم ، وما جرى بعد ذلك
 من عجيب الصنع و هلاك فرعون و ظهور بنى إسرائيل ، و كل هذا
 بما يؤكد ' القصد ' متقدم ، وهذا الوجه الثاني أولى من الأول - والله
 أعلم . انتهى . (اذ) (أى حديثه حين) (ناراً) وهو راجع ه
 من بلاد مدين (فقال لاهله امكثوا) أى مكانكم و اتركوا ما أنتم
 عليه من السير ؛ ثم علل أمره بقوله : (انى - است) أى أبصرت فى
 هذا الظلام إبصارا يبا لا شبهة فيه من إسان العين لذى تبين به الأشياء .
 و هو مع ذلك مما يسر من اللبس الذين هم ظاهرون ما ترك بهم
 (ناراً) فكأنه قيل : فكان ما ذا ؟ فقال معبرا بأداة الترجى لتخصيصه ١٠
 الخبر الذى عبر به ٥ فى النمل بالهدى : (لعلى آتيكم) أى أترجى أن
 أجيئكم (منها بقبس) أى بشعلة من النار ٢ فى رأس حنطة ٢ فيها جرة
 تعين على برد هذه الليلة (او اجد على) مكان (النار هدى ه) أى
 ما ٣ أهتدى به لأن الطريق كانت قد خفيت عليهم (فلما أتوها) .
 ٢ ولما كان فى الإبهام ثم تتعين تشويق ثم تعظيم ، بنى للفحول ١٥
 قوله ٢ : (نودى) من الهدى الذى لا هادى غيره ؛ ثم بين الذداء بقوله :
 (١) فى مد : يؤيد ٢١) بهامش ظ : أى بشارته بقوله : ما أنزلنا (٣ - ٣) سقط
 ما بين الرقيين من ظ (٤) بهامش ظ : قول الشيخ رحمه الله ولا أخذه :
 لتخصيصه الخبر - إلى آخره . فيه نظر فإنه يقول : إنما عبر هنا بالترجى حيث
 قال له : آتيكم منها بقبس ، لأن الهدى الذى ذكر هنا حص بالخبر الذى عبر به فى
 سورة النمل ١٥) بهامش : ظ الضمير فى « به » راجع إلى الخبر .

(يُوسَى ١) ولما كان المقام للتعريف بالأيادي تلتفقا ، قال 'مؤكدًا ،
 تنبيها [له - ٢] على تعرف أنه كلامه سبحانه من جهة / أنه يسمعه من غير
 جهة معينة [و- ٣] على غير الهيئة التي عهدا في مكالمة المخلوقين ، مسقطا
 الجار في قراءة ابن كثير و أبي عمرو و أبي حفص بالفتح ، و حاكيا
 ه [بقول - ٢] مقدر عند الباقيين : (إني أنا ربك) أى المحسن إليك بالخلق
 و الرزق و غيرهما من مصالح الدارين (فاخلع نعليك ج) كما يفعل
 بحضرات الملوك أديبا ، ٢ و لتناك بركتها و لتكون مهيا للاقامة غير
 ملتفت إلى ما وراءك من الأهل و الولد ، ولهذا قال أهل العبارة : النعل
 يدل على الولد ٢ .

١٠ ثم علل بما يرشد إلى أنه تعالى لا يحويه مكان و لا يحجرى ٢ عليه
 زمان فقال : (انك بالواد المقدس) أى المطهر عن كل ما لا يليق بأفنية
 الملوك ؛ ثم فسره بقوله : (طوى ٣) ولما كان المعنى : فاني اخترته تشريفا
 له من بين البقاع لمناجاتك ، عطف عليه قوله : (و انا اخترتك) أى
 للنبوّة (فاستمع) أى أنصت ملقيا سمعك معملا فليك للسماح
 ١٥ (لما) أى ١ اخترتك للذي . و قدم ٢ 'استمع' اهتماما به (يوحى ٤)
 أى يقال لك مى سرا مستورا عن غيرك [سماعه - ٢] و إن كان فى
 غاية الجهر ، كما يفعل الحبيب مع حبيبه من صيانة حديثهما عن ثالث

(١) العبارة من هنا إلى « عند الباقيين » ساقطة من ظ (٢) زيد من مد (٣) من
 ظ و مد ، و فى الأصل : اديبا (٤ - ٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) من
 ظ و مد ، و فى الأصل : لا يحجرى (٦) من مد ، و فى الأصل : او ، و العبارة من
 هنا بما فيها هذه الكلمة إلى « اهتماما به » ساقطة من ظ (٧) من مد ، و فى
 الأصل : قلنا .

بما يجعل له من الخلوة إعلاما بعلو قدره ونخامة أمره؛ ثم فسر الموحى بأول الواجبات وهو معرفة الله تعالى، فقال [مؤكدًا لعظم الخبر وخروجه عن العادات - ١]: ﴿ اِنِّى اَنَا الله ﴾ فذكر الاسم العلم لأن هذا مقامه إذ الأنسب لللطوف به - بعد التعرف إليه بالإكرام - الإقامة في مقام الجلال^٢ والجمال^٢.

ولما كان هذا الاسم العلم جامعا لجميع معانى الاسماء الحسنى التى علت عن^٣ أن يتصف بها أو بشيء منها حق الاتصاف غيره تعالى، حسن تعقيبه بقوله: ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ﴾ ولما تسبب عن ذلك وجوب إفراده بالعبادة، قال: ﴿ فَاعْبُدْنِى ﴾^٤ أى وحدى^٥: ثم خص من بين العبادات معدن الأنس والخلوة، وآية الخضوع والمراقبة وروح الدين ١٠ فقال: ﴿ وَاقِمِ الصَّلَاةَ ﴾ أى التى أضاءها خلوف السوء، إشارة إلى أنها المقصود بالذات من الدين، لأنها أعلى شرائعه لأنها حاملة على المراقبة، بما فيها من دوام الذكر والإعراض عن كل سوء، وذلك معنى ﴿ لَذَكِّرْهُ ﴾ وذلك أنسب الأشياء لمقام^٦ الجلال، بل هى الجامعة لمظهرى الجلال والجلال: ثم علل الأمر بالعبادة بأنه لم يخلق الخلق سدى، بل لا بد ١٥ من إمامتهم، ثم بعثهم لإظهار العظمة ونصب موازين العدل، فقال [مؤكدًا لإنكارهم معبرا بما يدل على سهولة ذلك عليه جدا - ١]: ﴿ اِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ ﴾ أى لا ريب فى إتيانها، فهى أعظم باعث على الطاعة.

(١) زيد من مد (٢-٢) سقط ما بين الرقنين من ظ (٣) سقط من مد (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: بمقام.

و لما كان بيان حقيقة الشيء مع إخفاء شخصه و وقته^١ و جميع أحواله موجبا في الغالب لنسيانه و الإعراض عنه ، فكان غير بعيد من إخفائه أصلا و رأسا ، قال مشيرا إلى هذا المعنى : ﴿ اكاد أخفيها ﴾ [أى أقرب من أن أجدد إخفاءها ، فلذا يكذب بها الكافر بلسانه و العاصي بعصيانه ه فالكافر لا يصدق بكونها و المؤمن لا يستعد غفلة عنها - ٢] ، فراقبى فان الأمر يكون بغته ، ما من لحظة إلا و هى صالحة للترقب ؛ ثم بين سبب الإتيان بها بقوله : ﴿ لتجزى ﴾^٣ أى بأيسر أمر و أفذه^٤ ﴿ كل نفس ﴾ كائنة من كانت ﴿ بما تسعى ه ﴾^٥ أى توجد من السعى فى كل وقت كما يفعل من ه أمر ناسا بعمل من النظر فى أعمالهم و مجازاة كل بما يستحق^٦ ١٠

و لما كانت - لما تقدم - فى حكم المنسى عند أغلب الناس قال :

﴿ فلا يصدقك عنها ﴾ أى عن إدامة / ذكرها ليثمر^٧ التثمير فى الاستعداد لها ﴿ من لا يؤمن بها ﴾ بأعراضه عنها و حمله غيره على ذلك بتزيينه^٨ مما أوتى من المتاع الموجب للكثرة المثمر لامتلاء القلب بالمباهاة ١٥ و المفاخرة ، فان من انصد عن ذلك غير بعيد الحال من كذب بها^٩ .

(١-١) من ظ و مد ، وفى الأصل : وقته و شخصه (٢) زيد من مد (ب-م) - سقط ما بين الرقين من ظ (٤) العبارة من هنا إلى « بما يستحق » - ساقطة من ظ . (٥) من مد ، وفى الأصل : كل من له (٦-٦) ما بين الرقين بياض فى الأصل ملأناه من مد (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : يستمر (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : بقرينة (٩) العبارة من بعده إلى « عليه الكشف » - ساقطة من ظ .

و المقصود من العبارة نهى موسى عليه السلام عن التكذيب ، فغير عنه
 بنهى من لا يؤمن عن الصد إجلالا لموسى عليه السلام ، و لأن [صد - ١]
 الكافر عن التصديق سبب للتكذيب فذكر السبب ليدل على المسبب ،
 و لأن صد الكافر مسبب^١ عن رخاوة الرجل في الدين و لين شكيمة فذكر
 المسبب^٢ ليدل على السبب^٣ ، فكانه قيل : كن شديد الشكيمة صليب المعجم ؛ ه
 ثلثا يطمع أحد في صدك و إن كان الصاد هم الجرم الفقير ، فان كثرتهم
 تصل إلى الهوى لا إلى البرهان ، و في هذا حث عظيم على العمل بالدليل ،
 و زجر بليغ عن التقليد ، و إنذار بأن الهلاك و الردى مع التقليد و أهله
 - به عليه الكشاف . ثم بين العلة في التكذيب بها و الكسل عن التشهير
 لها بقوله : ﴿ و اتبع ﴾^٤ أى بغاية جهده^٥ ﴿ هونه ﴾ فكان حاله حال البهائم ١٠
 التى لا عقل لها ، تنفيرا عن مثل حاله ؛ ثم أعظم التحذير بقوله [مسبيا - ٦] :
 ﴿ فتردى ه ﴾ أى فتهلك ، إشارة إلى أن من ترك المراقبة لحظة حاد عن
 الدليل ، و من حاد عن الدليل هلك .

و لما كان المقام مرشدا إلى أن يقال : ما جوابك يا موسى عما سمعت ؟
 و كان تعالى عالما بأنه يبادر إلى الجواب بالطاعة في كل ما تقدم ، طوى هذا ١٥
 المقال مؤميا إليه بأن عطف عليه قوله : ﴿ و ما تلك ﴾^٧ أى تعالية المقدار^٨

(١) زيد من مد و الكشاف ٨٤٨ (٢) من مد و الكشاف ، وفي الأصل : سبب .

(٣) من مد و الكشاف ، وفي الأصل : السبب (٤) من مد و الكشاف ، وفي

الأصل : المسبب (ه - ه) سقط ما بين الرقنين من ظ (٦) زيد من مد .

(٧-٧) تأخر ما بين الرقنين في الأصل عن ه بيمينك و الترتيب من مد ، و سقط

(ييمينك يـموسى هـ) مريدا - بعد تأنيسه بسؤاله عما هو أعلم به منه - إقامة البينة لديه بما يكون دليلا على الساعة من سرعة القدرة على إيجاد ما لم يكن ، 'بقلب المصى حية بعد تحقق' أنها عصاة بقرب النظر إليها عند السؤال عنها ليزداد بذلك ثباتا و ثبت من يرسل إليهم (قال هي) هـ أى ظاهرا و باطنا ؛ (عصاى ج) ثم وصل به مستأنسا بلذيد المخاطبة قوله 'يانا لمنافعها خوفا من الأمر بالقائها كالنعل' ؛ (اتوكثوا) ؛ أى أعتد و أرتفق و أتمكن ؛ (عليها) أى إذا أعيت أو عرض لى ما يحوجنى* إلى ذلك من زلق أو هبوط أو صعود ؛ أو طفرة ؛ أو ظلام و نحو ذلك ؛ ثم ثنى بعد مصلحة نفسه بأمر رعيته فقال : (واش) ١٠ أى أخط الورق ، قال ابن كثير : قال عبد الرحمن بن القاسم عن الإمام مالك : و المش أن يضع الرجل المحجن فى الغصن ثم يحركه حتى يسقط ورقة و ثمره و لا يكسر العود و لا يخبط [فهذا المش - ٢] ، قال : و كذا قال ميمون بن مهران ، و قال أبو حيان* : و لأصل فى هذه المادة الرخاوة . يقال : رجل مش . (بها على غنى) .

١٥ و لما كان أكمل [أش - ٢] ذلك الزمن ، خاف التطويل على الملك فقطع على نفسه ما هو فيه من لذة المخاطبة كما قيل : اجلس على

(١) العبارة من هذا إلى «السؤال عنها» - اقطة من ظ (٢) من مد ، و فى الأصل : تحقيق (٣) من مد . و فى الأصل : عن (٤-٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) من ظ و مد . و فى الأصل : يخرجنى (٦) من مد ، و فى الأصل و ظ : أهبط (٧) زيد من ظ و مد (٨) راجع النهر من البحر المحيط ٢٢٨/٦ ، و فى مد : أبو عمر - خطأ .

البساط و إياك و الانبساط . 'و طمعا في سماع كلامه سبحانه و تعالى' .
 فقال مجحلا : (ولى فيها مبارب) 'أى حوائج و منافع يفهمها الآلباء' .
 [و لما كان المحدث عنه لا يعقل . و أخبر عنه بجمع كثرة ، كان الأنسب
 معاملته معاملة الواحدة المؤنثة فقال - ٢] : (أخرى *) تاركا للتفصيل ،
 فكأنه قيل : فما ذا قيل له ؟ / قيل : (قال القها) 'أى العصا ، ه ٤٥١ /
 'و أنسه بقوله سبحانه و تعالى : ' (يمسى * فالقها) 'أى فتسبب عن
 هذا الأمر المطاع انه ألقاها و لم يتلعم (فاذاهى) 'أى فى الحال
 ظاهرا و باطنا (حية) عظيمة جدا يطلق عليها لعظمها 'بنهاية أمرها'
 اسم الثعبان ، 'و الحية اسم جنس يقع * على الذكر و الأنثى و الصغير
 و الكبير (تسعى *) سعيا خفيفا' يطلق عليها لأجله ' فى أول أمرها ' ١٠
 اسم الجان ، 'فعن ابن عباس رضى الله عنهما أنها صارت حية صفراء لها
 عرف كعرف الفرس ، و جعلت تنورم حتى صارت ثعبانا - انتهى .
 فهى فى عظم الثعبان و سرعة الجان' .

و لما كان ذلك أمرا مخيفا ، [استشرف السامع إلى ما يكون من
 حاله عند مثل هذا بعد ذلك ، فاستأنف إخباره بقوله - ٢] : (قال) ١٥
 'أى الله تبارك و تعالى على ما يكون منها عند فرعون' 'لأجل التدريب' :

(١ - ١) سقط ما بين الرتين من ظ (٢ - ٢) فى ظ : حاجات (٣) زيد من
 مد (٤) العبارة من هنا إلى « و الكبير » ساقطة من ظ (٥) فى مسد : تقع .
 (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : خفيا (٧) من ظ و مد ، و فى الاصل : لأجلها .
 (٨ - ٨) سقط ما بين الرقين من ظ و مد .

(خذها ولا تخف وقله) مشيرا إلى أنه خاف منها 'على عادة الطبع البشرى'؛
ثم علل له النهي عن الخوف بقوله: (سنعيدها) 'أى بعظمتنا عند
أخذك لها بوعده لاخلف فيه' (سيرتها) 'أى طريقتها' (الاولى) 'ه'
من كونها عصى، فهذه آية بينة على أن الذى يخاطبك هو ربك الذى
له الاسماء الحسنى، 'فزلت عليه' السكينة، وبلغ من طمأنينته أن أدخل
يده فى فخا وأخذ بلحيتها، فاذا هى عصاه. و يده بين شعبتيها'.

[ولما أراه آية فى بعض الآفاق، أراد أن يريه آية فى نفسه
فقال - ٢-]: (واضمم يدك) من جيئك الذى يخرج منه عنقك
(الى جناحك) 'أى جنبك' 'تحت العضد' تنضم على ما هى^٢ عليه
١٠ من لونها' وما بها من الحريق'، وأخرجها (تخرج) فالآية من باب
الاحتباك، والجناح: اليد، والعضد. والإبط، والجانب - قاله فى
القاموس. فلا يعارض هذا ما فى القصص^٤ لانه أطلق الجناح هناك
على اليد' وهى أحق به، وهنا على الجنب الذى هو موضعها تسمية
للحل باسم الحال (بيضاء) 'ياضا' كالشمس^٥ تنجب منه.

١٥ 'ولما كان البرص ابغض شيء إلى العرب، قال نافيا له ولغيره،
ولم يسمه باسمه لأن أسماعهم له بحاجة، ولأن نفي الأعم من الشيء'

(١-١) سقط ما بين الرقنين من ظ (٢) زيد من مد (٣) من ظ و مد، وفى
الأصل: هو (٤) راجع آية ٣٢ (٥) بهامش ظ: حيث قال: و اضمم اليك
جناحك من الرهب (٦) موضعه فى الأصل بياض ملأناه من ظ و مد.
(٧) سقط من ظ.

'أبلغ من نفيه بخصوصه': (من غير سوء) أى مرض لا برص ولا غيره، حال كونها (آية أخرى لا) أفعل ما أمرتك به من إلقاء العصا وضم اليد، أو فعلنا ذلك من إحالة العصا ولون اليد من مناداتك لمناجاتك (لربك) فى جميع أيام^٢ نبوتك (من 'يتنا الكبرى') ليثبت بذلك جنالك، ويزداد إتيانك، فكأنه قيل: لما ذا يفعل بي هذا؟ قليل: هـ
لنرسلك إلى بعض المهات (أذهب إلى فرعون) أى لترده عن عتوه: ثم علل الإرسال إليه بقوله، [مؤكدًا لأن طغيان أحد بالنسبة إلى شيء مما للملك الأعلى مما يستبعد^٣]: (أنه طغى ع) أى تجاوز حده من العبودية فادعى الربوبية، وأشار إلى ما حصل له من الضيق من ذلك بما عرف^٤ من أنه أمر عظيم، وخطب جسيم، يحتاج معه إلى احتمال ١٠ ما لا يحتمله إلا ذو جأش رابط و صدر فسيح^٥ [و قلب ضابط^٦] - كما صرح به فى سورة الشعراء^٧ - بقوله: (قال رب اشرح) أى وسع (لى) ° ولما أبهم المشروح ليكون الكلام أوكد بتكرير^٨ المعنى فى طريق الإجمال والتفصيل، قال رافعا لذلك الإبهام: (صدرى لا) للاقدام على ذلك، وإلى استصعابه بقوله: (ويسرلى) [ثم بين ذلك الإبهام بقوله^٩]: ١٥ (امرى لا) [و إلى استعجازه نفسه عن الإبانة لهم عن المراد بقوله^{١٠}]:

(١ - ١) سقط ما بين الرتين من ظ (٢) تكرر فى مد (٣) زيد من مد .

(٤) راجع آية ١٣ (٥) العبارة من هنا إلى «ذلك الإبهام» ساقطة من ظ (٦) من

مد، وفى الأصل: من تكرير (٧) زيد من ظ و مد .

﴿واحلل﴾ ولما كان المعنى [هنا - ١] ما لا يحتمل غيره [إذ أنه لم يسأل بقاءه في غير حال الدعوة - ٢]، عدل عن طريق الكلام الماضي فقال: ﴿عقدة من لسان﴾ أي مما فيه من الحبسة عن الإتيان بجميع المقاصد من الجمرة التي وضعها في فيه، هو عند فرعون، ٢ كما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما؛ ولما كان سؤاله هذا إما هو الله، ولذلك اقتصر على قدر الحاجة فلم يطلب زوال الحبسة كلها، أجابه بقوله: ﴿يفقهوا قولي﴾ وإلى اعتقاد صعوبة المقام مع ذلك كله بطلب التأييد بنصير يهمله أمره بقوله: ﴿واجعل لي﴾ أي [مما - ٢] تخصني به؛ وبين اهتمامه بالإعانة كما يقتضيه الحال فقدم قوله: ﴿وزير﴾ أي ملجأ يحمل عنى بعض الثقل ٢، يعاوتني ﴿من أهلي﴾ لأنني به أوثق لكونه عليّ أشفق؛ ثم أبدل منه قوله: ﴿هون﴾ وبينه بقوله: ﴿أخي﴾ [أي - ٨] لأنه أجدر أهلي بتمام مناصرتي؛ وأجاب الدعاء في قراءة ابن عامر فقال: ﴿اشدد﴾ [بقطع الهمزة مفتوحة - ١] ﴿بـأزرى﴾ أي قوتي أو ظهري ﴿واشركه﴾ بضم الهمزة مسندا للفاعلين إلى ضميره على أنهما مضارعان ١.

(١ - ١) تأخر ما بين الرقين في لأصل عن «الماضي فقال» والترتيب من ظ و مد (٢) زيد من مد (ـمـ) سقط ما بين الرقين من ظ (٤) من مد و في الأصل و ظ: في قوله (٥) «عبرة من هنا إلى «قدم تول» - «قطة من ظ» (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: لأنه (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: بقولي (٨) زيد من ظ و مد (٩) «عبرة من هنا إلى «على الدعاء» - «قطة من ظ (١٠) من مد، وفي الأصل: مضارع عمل - مصحفاً.

و قراءة الباقيين بوصل الأول و فتح همزة اثنان على أنها أمران . مستدين
إلى الله تعالى على الدعاء ﴿ في امرى ﴾ أى النبوة .
ولما أفهم سؤاله هذا أن له فيه أغراضا ، أشار إلى أنها ليست
مقصودة له لأمر يعود على نفسه بذكر العلة الحقيقية . فقال : ﴿ كى نسبحك ﴾
أى بالقول و الفعل بالصلاة و غيرها ' ﴿ كثيرا ﴾ فأفصح عن أن المراد هـ
بالمعاودة إنما هو التمهيد الطريق إليه سبحانه .

ولما كان التسييح ذكرا خاصا لكونه بالتزنية الذى أعلاه التوحيد ،
أتبعه العام فقال : ﴿ و تذكرك ﴾ أى بالتسييح و التحميد ﴿ كثيرا هـ ﴾ فان
التعاون و التظاهر أعون على تزايد العبادة لأنه مهيج للطلبات ؛ ثم علل
طلبه لآخيه لأجل هذا الغرض بقوله : ﴿ انك كنت بنا بصيرا هـ ﴾ قبل ١٠
الإقامة فى هذا الأمر فى أنك جبلتنا على ما يلائم ذكرك و شكرك ' . و أن
التعاضد مما يصلحنا ' ، و كل ذلك تدريب لمن أزل عليه هذا الذكر
على مثله . و تذكير بنعمة تيسيره بلسانه ليزداد ذكرا و شكرا .

ولما تم ذلك ، كان موضع [توقع - '] الجواب ، فأتبعه قوله :
﴿ قال ﴾ ' أى الله : ﴿ قد اوتيت - ' بأسهل أمر ' ﴾ ﴿ سؤلك ﴾ أى ما ١٥
سألتك ﴿ ييموسى ﴾ من حل عقدة لسالك و غير ذلك و لو شئت
لم أفعل ذلك . و لكنى فعلته منة منى عليك .

ولما كان بجأؤه من سد فرتون حيث ولد فى السنة التى يذبح

- (١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : شكرت .
(٣) بهامش ظ : اسم ' كان ' ضمير يرجع إلى ' ذلك ' (٤) زيد من ظ و مد .
(٥) فى مد : ولد .

فها الآباء - 'قالوا: وهي الرابعة من ولادة' هارون عليه السلام -
يد فرعون وفي بيته أمرا عظيما ، التفت إلى مقام العظمة مذكرا له
بذلك 'تنويرا لبصيرته وتقوية لقلبه' ، إعلاما بأنه ينجيه منه الآن ، كما
أنجاه في ذلك الزمان ، ويزيده بزيادة السن والنوبة خيرا ، فيجعل عزه
ه في هلاكه كما جعل إذ ذاك عزه في وجوده فقال : ﴿ ولقد منّا ﴾ أى
أنعمنا إنعاما مقطوعا^٦ ، على ما^٧ يليق بعظمتنا ﴿ عليك ﴾ فضلا منا
﴿ مرة أخرى ﴾^٨ غير هذه^٩ ؛ ثم ذكر وقت المنة فقال : ﴿ اذ ﴾^{١٠} أى
حين^{١١} ﴿ اوحينا ﴾ [أى بما لنا من العظمة -^{١٢}] ﴿ الى امك ﴾ أى
بالإلهام ﴿ ما ﴾ يستحق لعظمتها^{١٣} أن ﴿ يوحى ﴾^{١٤} به ، ^{١٥} ولا يعلمه إلا نبي
١٠. أو من هو قريب من درجة النبوة^{١٦} ؛ ثم فسره بقوله : ﴿ ان اقدفيه ﴾
أى ألقى ابنك ﴿ فى التابوت ﴾ وهو الصندوق ، فعلوت من التوب^{١٧} الذى
معناه الرجوع تفاؤلا به^{١٨} . وقال الخرايلى : هو وعاء ما يعز قدره .
و القذف مجاز عن المسارعة إلى وضعه^{١٩} من غير / تمهل لشيء أصلا ، إشارة
إلى أنه فعل مضمون السلامة كيف ما كان ، ^{٢٠} و التعريف لأنه نوع من
١٥ الصاديق أشد الناس معرفة به بنو إسرائيل^{٢١} ﴿ فاقذفيه ﴾ أى

/ ٤٥٣

- (١) العبارة من هنا إلى « عليه السلام » ساقطة من ظ (٢) فى مد : مؤند .
(٣-٤) سقط ما بين الرقنين من ظ (٥) بهامش ظ : الضمير فى قوله « عزه »
يرجع لموسى أى يجعل عز موسى فى هلاك فرعون (٥) العبارة من هنا إلى
« بعظمتنا » ساقطة من ظ (٦) من مد ، وفى الأصل : مقطوع (٧-٨) فى مد :
كما (٨) تقدم فى الأصل على « أنعمنا » والترتيب من مد (٩-١٠) من ظ و مد .
وفى الأصل : غيره (١٠) زيد من مد (١١) سقط من ظ (١٢) فى ظ : القائه .

[موسى عليه السلام - ١] عقب ذلك بتابوته ، ٢ أو التابوت الذى فيه موسى عليه السلام ٣ (فى اليم) أى البحر وهو النيل .

ولما كانت سلامته فى البحر من العجائب ، لتعرضه للفرق بقلب الريح للتابوت ، أو بكسره فى بعض الجدر أو غيرها ، أو بحريه مستقيما مع أقوى جرية من الماء إلى البحر المملح وغير ذلك من الآفات ، أشار إلى ٥ تحتم تنجيته بلام الأمر ٦ عبارة عن معنى الخبر ٧ فى قوله ، ٨ جاعلا البحر كأنه ذو تمييز لطيف ٩ مع الأمر : (فليلقه) ١٠ أى التابوت الذى فيه موسى عليه السلام أو موسى بتابوته ١١ (اليم بالساحل) ١٢ أى شاطئ النيل ، سمي بذلك لأن الماء يسحله ، أى ينشره ١٣ إلى جانب البيت الذى الفعل كله هربا من شر صاحبه ، وهو فرعون ، وهو المراد بقوله : (ياخذ ١٤) ١٥ جوابا للأمر ، أى موسى ١٦ (عدو لى) ١٧ ونه على محل العجب باعادة لفظ العدو فى قوله : (وعدو له ١٨) فانه ما عادى بنى إسرائيل بالتذيع إلا من أجله (و القيت عليك حجة) ١٩ أى عظيمة ؛ ثم زاد الأمر فى تعظيمها إيضاحا بقوله : (منى ؟) ٢٠ [أى - ٢١] ليحبك كل من ٢٢ رآك لما جبلتك عليه من الخلال الحميدة ، والشيم السديدة . لتكون أهلا لما أريدك له (ولتصنع ٢٣) ٢٤ أى تربي ٢٥ بأيسر أمر تربية بمن هو ملازم لك لا ينفك عن الاعتناء بمصالحك عناية شديدة ٢٦ (على عيني ؟) ٢٧ أى مستعليا على حافظيك غير مستخفي

(١) زيد من مد (٢-٢) سقط ما بين الرقعين من ظ (٣) سقط من مد (٤) زيد من ظ و مد (٥) سقط من ظ .

في ربيتك^١ من أحد ولا يخوف عليك منه ، وأنا حافظ لك حفظ من
يلاحظ الشيء بعينه^٢ لا يغيب عنها ، فكان كل ما أردته^٣ ، فلما رآك هذا
العدو أجبك^٤ وطلب^٥ لك المراضع ، فلما [لم - °] تقبل واحدة منهم
بالغ في الطلب ، كل ذلك إمضاء لأمري وإيقافا لأمره به نفسه لا بغيره
٥ ليزداد العجب من إحكام السبب ؛ ثم ذكر ظرف الصنع فقال : (إذ)
أي حين^٦ (تمشي - اختك)^٧ أي في الموضع الذي وضعتك به ليظروا لك
مرصعة^٨ (فتقول) بعد إذ رأيتك ، لآل فرعون : (هل ادلكم على من يكفله)^٩
أي يقوم بمصالحه من الرضاع والخدمة^{١٠} ، ناصحاله^{١١} ، فقالوا : نعم^{١٢}
١ فجاءت بأمك فقبلت ثديها^{١٣} (فرجعناك) أي قتسبب عن قولها
هذا أن رجعتك (إلى أمك) حين دلتهم عليها (كي تقرر) أي تبرر
و تسكر^{١٤} (عنها) و نريك أمة عليك غير خائفة . ظاهرة غير مستخفية
(ولا نحزن) بفراقك أو بعدم تربيتها [لك - °] و بذلك الجهد في فعلك
(وقتلت نفسا) أي^{١٥} بعد أن صرت رجلا من القبط دفعا عن رجل من
قرمك فظلمت بها و أرادوا قتلك (فتجيتك) ثم لنا من العظمة^{١٦} (من العم)
١٥ الذي كان قد نالك بقتله خوفا من جبريته ، بأن أخرجناك مهاجرا للديارهم
نحو من (وقتلتك فتونا) أي خلاصناك من محبة بعد - محبة مرة بعد مرة .

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل ربيتك . من ظ و مد ، وفي الأصل :
(٢) من ظ و مد . وفي الأصل : أرادته (٤ - ٤) من ظ و مد ، وفي
الأصل : تطلب (٥) يريد من ظ و مد (٦ - ٦) سقط ما بين الرقيين
من ظ (٧) تأخر ما بين الرقيين في الأصل عن « ثديها » و انترتيب من ظ
و مد (٨) سقط من ظ .

'على أنه جمع فتن أو فتنة . [على ترك الاعتداد بالنساء - ٢] ، ويجوز أن
 يكون مصدرا كالشكور ، إذن الفتون ولادته عام الذبح وإيقاؤه في البحر
 ثم منعه الرضاع من غير ثدى أمه ثم جره لحية فرعون ، ثم تناوله الجرة
 بدل الدرة ، ثم قتله القبطي ، ثم خروجه إلى مدين في الطريق الهيمع خائفا
 يترقب ، ثم إبحار / نفسه عشر سنين ، ثم إضلاله الطريق ، ثم تفرق ه / ٤٥٤
 غمه في ليلة مظلمة (فلثت سنين) أى كثيرة (فى - اهل مدين) مقيما
 عند نينا شعيب عليه السلام يريك بآدابه ، و صاهرته على ابنته (ثم جئت)
 أى الآن (على قدر) أى وقت قدرته فى الازل لتكليمى لك ، وهو
 بلوغ الأشد و الاستواء ، و إرسالك إلى فرعون لأمضى فيه قدرى الذى
 ذبح أبناء بنى إسرائيل خوفا منه ، ^٢ فجئت غير مستقدم و لا مستأخر ^{١٠}
 (بنموسى • واصطنعتك) أى ربيتك بصنائع ^٣ المعروف تربة من يتكلف
 تكوين المربى على طريقة من الطرائق ^٢ (لنفسى •) أى لتفعل من مرضاتى
 فى تمهيد شرائعى و إنفاذ أوامرى ما يفعل من يصنع للنفس من غير
 مشارك ، ^٢ فهو تمثيل لما حوله من منزلة التقريب و التكريم .
 فلما تمهد ذلك كله بعد علم نتيجه ^٦ ، أعادها فى قوله : (اذهب انت) ١٥
 كما تقدم أمرى لك به (و اخوك) كما سألت (بأيتى) التى أريتك
 (١) العبارة من هنا إلى « ليلة مظلمة » ساقطة من ظ (٢) زيد من مد .
 (٣ - ٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) زيد فى الأصل : يصنعه ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (ه) من ظ و مد ، وفى الأصل : تمهيك - كذا .
 (٦) بهامش ظ : أعنى بها قوله : أنرسلك إلى بعض المهيات المتضمن ذلك
 اذهب إلى فرعون .

وغيرها مما أظهره على يدك ﴿ولا تنيا﴾ أى تقترأ 'وتضعفا'
 ﴿فى ذكرى﴾ الذى تقدم أنك جعلته غاية دعائك ، بل لتكن - مع
 كونه ظرفا محيطا بجميع أمرك - فى غاية الاجتهاد فيه وإحضار القلب له ،
 وليكن أكثر ما يكون عند لقاء فرعون أن عبدى كل عبدى للذى
 ٥ يذكرنى عند لقاء قرنه^٢ ، 'فان ذلك أعون شئ على المراد' ، ثم بين المذهب
 إليه بقوله ، 'مؤكدًا لنفس الذهاب لأنه لشدة الخطر لا يكاد طبع البشر
 يتحقق جزم الأمر به فقال' : ﴿اذهباً الى فرعون﴾ ثم علل الإرسال
 إليه بقوله ، 'مؤكدًا لما مضى ، ولزيادة التعجيب من قلة عقله ، فكيف
 بمن تبعه' (انه ظفى عليه) ثم أمرهما بما ينبغي لكل أمر بالمعروف من الأخذ
 ١٠ بالأحسن فالأحسن والأسهل فالأسهل ، 'فقال مسيئاً عن الانتهاء إليه
 ومعقبا' : ﴿فقلولا له قولاً لنا﴾ ثلاثا يبقى له حجة ، ولا يقبل له معذرة
 (لعله يتذكر) ما مر له من^٣ تطوير الله [له - ٧] فى أطوار مختلفة .
 وحمله فيما بكره على ما لم يقدر على الخلاص منه بحيلة ، فيعلم بذلك أن
 الله ربه ، وأنه قادر على ما يريد منه ، فيرجع عن غيئه فيؤمن^٤
 ١٥ ﴿أو يخشى﴾ أى أو يصل إلى حال من يخاف عاقبة قولكما^٥ 'التوهم الصدق

(١ - ١) سقط ما بين الرقنين من ظ (٢) بهامش ظ : حديث سبكه ؟ انشيخ .
 (٣) العبارة من هنا إلى « بمن تبعه » ساقطة من ظ (٤) من مد ، وفى الأصل :
 من (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : تبتنى (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : فى .
 (٧) زيد من ظ ومد (٨) فى مد : على ما (٩) سقط من ظ (١٠) العبارة من
 هنا إلى « بنى إسرائيل » ساقطة من ظ .

[فيكون قولكما تذكرة له -^١] فيرسل معكما بنى إسرائيل ، و معنى الترجي أن يكون حاله حال من يرجى منه ذلك ، لأنها من ثمرة اللين في الدعاء ، جرى الكلام في هذا و أمثاله على ما يتعارفه العباد في محاوراتهم ، و جاء القرآن على لغتهم و على ما يعنون ، فالمراد : اذهبا^٢ أتيا على رجائكما^٣ و طمعكما و مبلغكما من العلم ، و ليس لها أكثر من ذاما لم يعلما ، ه و أما عليه تعالى فقد أتى من وراء ما يكون - قاله سيويه في باب من النكرة يجرى مجرى ما فيه الألف و اللام من المصادر و الأسماء .

و لما كان فرعون في غاية الجبروت ، و كان حاله حال من يهلكها

إلا أن يمنعهما الله ، و أراد أن علم ما يكون من ذلك ﴿ قالوا ربنا ﴾ أى

أيها المحسن إلينا . و لما كان مضمون إخبارهما [بالخوف - مع -^١] ١٠

كونهما^٤ من جهة الله^٥ - من شأنه أن لا يكون و أن ينكر ، أكدا فقلا مبالغين فيه باظهار النون الثالثة إبلاغا في إظهار الشكوى لآتى الجبر

على قدر ما يظهر من الكسر : ﴿ اتناخاف ﴾ لما [هو -^٦] فيه من

المكنة ﴿ ان يفرط ﴾ أى يعجل ﴿ علينا ﴾ بالعقوبة قبل إتمام البلاغ

عجلة من يطفّر و يثب إلى الشيء^٧ ﴿ او ان يطغى^٨ ﴾ فيتجاوز / إلى أعظم ١٥ / ٤٥٥

نما هو فيه من الاستكبار ﴿ قال لاتخافا ﴾ ثم علل ذلك بما هو مناط النصرة

و الحياطة للولى : الإهلاك للعدو ، فقال^٩ مؤكدا إشارة إلى عظم الخبر^{١٠} ،

(١) زيد من مد (٢) من ظ و مد و كتاب - سيويه ١٦٧/ ، و فى الأصل : هنا .

(٣) من ظ و مد و الكتاب ، و فى الأصل : رجالكما (٤) العبارة من هنا إلى ه من

الكسر ه ساقطة من ظ (ه-ه) ما بين الرقين بياض فى الأصل ملأناه من مد .

(٦) زيد من ظ و مد (٧-٧) سقط ما بين الرقين من ظ .

و تنبيهها لمضمونه لأنه خارج عن العوائد^١ ، و أثبت التون الثالثة على وزان تأكيدهما^٢ : (انى معكأ) لا أغيب كما تغيب الملوك إذا أرسلوا رسلهم (اسمع و ارى) أى لى هاتان الصفتان^٣ ، لا يخفى على شيء من حال رسولى ولا حال عدوه ، و أنهما تعلبان من قدرتى ما لا يعلمه غيركما .

ولما تمهد ذلك ، تسبب عنه تعليمهما^٤ ما بقولان ، فقال مؤكدا للذهاب أيضا لما مضى^٥ : (فاتييه فقولا) أى له : 'ولما كان فرعون' ينكر ما تضمنه قولهما ، أكد سبحانه فقال : (انى) ولما كان التنبيه على معنى المؤازرة هنا - كما تقدم - مطلوباً ، ثنى فقال : (رسولا ربك) ١٠ الذى رباك فأحسن تربيتك بعد أن أوجدك من العدم ، إشارة إلى تحقيره بأنه من جملة عبيد مرسلهما^٦ تكذيباً له فى ادعائه الربوبية ؛ ثم سبب [عن - ٩] إرسالكما إليه قولكما : (فارسل معنا) عبيده (بنى إسرائيل) ليعبده ، فانه لا يستحق العبادة غيره (ولا تعذبهم) بما تعذبهم به من الاستخدام و التذيع ؛ ثم علل دعوى الرسالة بما يشبهها ، فقال 'مفتحاً بحرف التوقع لأن حال السامع لادعاء الرسالة أن يتوقع دلالة على الإرسال' : (قد جئتكم بآية) أى علامة عظيمة و حجة و برهان (١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢-٢) ما بين الرقين ياض فى الأصل ملأناه من مد (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : تعالما (٤) العبارة من هنا إلى « سبحانه فقال » ساقطة من ظ (٥) سقط من مد (٦) تقدم فى الأصل على « ولما كان فرعون » و الترتيب من مد (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : من أرسلهما . (٨) العبارة من هنا إلى « قولكما » ساقطة من ظ (٩) زيد من مد .

(من ربك) الذى لا إحسان عليك إلا منه، موجبة لقبول ما ادعياه من العصي واليد وغيرهما، فأسلم^٢ تسلم، وفي تكرير مخاطبته بذلك تأكيد لتبكيته في ادعاه الربوبية، ونسبته إلى كفران الإحسان. فسلام عليك خاصة إن قبلت هدى الله (و السلم) أى جنسه (على) جميع (من اتبع) 'بغاية جهده' (الهدى) عامة، وإذا كان هذا الجنس ه عليهم كان من المعلوم أن العطب على غيرهم، فالمعنى: [و - ٦] إن آيت عذبت (انا) أى لانا (قد اوحى النبا) من ربنا (ان العذاب) أى كله، لأن اللام للاستغراق أو الماهية. وعلى التقديرين يقتضى قدر ثبوت هذا الجنس و دوامه لما تفهمه الاسمية (على) كل (من كذب و تولى) أى أوقع التكذيب والإعراض، وذلك ١٠ يقتضى أنه إن كان منه شيء على مصدق كان منقضيا، وإذا انقضى كان كانه لم يوجد. وفي صرف الكلام عنه تنبيه على أنه ضال مكذب 'و تعليم للأدب'.

ولما كان التقدير: فأتياه فقولا: إنا رسولا ربك - إلى آخر ما أمرا به، و تضمن قولهما أن لمسلهما القدرة التامة والعلم الشامل، ١٥ فتسبب عنه سؤاله عن تعيينه، 'استأنف الإخبار عن جوابه بقوله': (قال) 'أى فرعون مدافعا لها بالمناظرة لا بالبطش، لئلا ينسب إلى'

(١ - ١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) بهامش ظ: بيان لقوله «آية» أى التى هى العصي واليد وغيرهما (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: واسلم (٤) من ظ، وفي الأصل: تأكيد، وفي مد: تذكير (٥) من مد، وفي الأصل و ظ: والمعنى (٦) زيدت الواو من ظ و مد.

'السفه و الجهل': ﴿فنم أي تسبب عن^٢ كلامكما هذا الذي لا يجترئ على مواجهتي به أحد من أهل الأرض أن أسألكما: من ﴿ربكما﴾ الذي أرسلكما، ولم يقل: ربى، حيدة عن سواء النظر / و 'صرفا للكلام' على الوجه الموضح لحزبه .

/ ٤٥٦

٥ ولما كان موسى عليه السلام هو الأصل في ذلك، 'وكان ربما طمع فرعون بمكره وسوء طريقه في حبة تحصل في لسانه'. أفرد به بقوله: ﴿يُوسَى﴾ قال ﴿له موسى 'على الفور': ﴿ربنا﴾ 'أى موجودنا و مربينا و مولانا' (الذى اعطى كل شيء) مما تراه في الوجود ﴿خلقه﴾ أى ما هو عليه مما هو به ألقى 'في المنافع المتوسطة به، والآثار التى تتأثر عنه' من 'الصورة و الشكل و المقدار و اللون و الطبع، و غير ذلك مما يفوت الحصر، و يحل عن الوصف .

و لما كان في إفاضة الروح من الجلالة و العظم ما يضمحل عنده غيره من المفاوطة^٥، أشار إلى ذلك بحرف التراخي فقال: ﴿ثم هدى﴾ أى كل حيوان منه^٦ مع أن فيها لعاقل و غيره إلى جميع منافعه فيسعى لها .
١٥ و مضاره و يحذرهما، ثبت بهذه المفاوطة و المفاصلة^٧ مع اتحاد نسبة الكل إلى الفاعل أنه واحد مختار، و ان ذلك لو كان بالطبيعة المستندة إلى النجوم أو غيرها كما كان يعتقد فرعون و غيره لم يكن هذا التفاوت

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) العبارة من هنا إلى «أسألكما من» - نقطة من ظ (٣) من مد، و في الأصل: من (٤-٤) من ظ و مد، و في الأصل: صرف الكلام (٥) من ظ و مد، و في الأصل: المقارنة (٦) بهامش ظ: الضمير في «منه» يرجع إلى «كل شيء» (٧) من ظ و مد، و في الأصل: لمفاوطة .

ولما لم يكن لأحد بالظن في هذا الجواب قبل لأنه لا زلل فيه ولا خلل - أجمع رشاقته واختصاره وسبقه بالجمع إلى غاية مضارده - صرف الكلام عنه بسرعة خوف من الاتضاح، بزيادة موسى عليه السلام في الإيضاح . فيظهر الفساد من الإصلاح . إلى شيء يتسع فيه المجال ، ولا يقوم عليه دليل ، فيمكن فيه الرد ، فأخبر عنه سبحانه على طريق الاستئناف بقوله : ٥ : ﴿ قال فا ﴾ أى تسبب عما تضمن هذا من نسبة ربك إلى العلم بكل موجود أنى أقول لك : فا ٢ ﴿ بال ﴾ أى خبر ﴿ القرون الاولى ﴾ الذى هو في العظمة بحيث أنه ما خالط أحدا إلا أحاله وأماله - ١ ، وهو وإن كان حيدة . هو من أمارات الانقضاء ، غير أنه فعل راسخ القدم في المكر والخذاع .

١٠

ولما فهم عنه موسى عليه السلام ما أراد أن ترتب على الخوض في ذلك مما لا طائل تحته من الرد والمنطاوله . ٥ ولم تكن التوراة نزلت عليه إذ ذاك . وإنما نزلت بعد ملاك فرعون لم يمش معه في ذلك ﴿ قال ﴾ قاطعه عنه : - علمها عند رى ﴾ أى المحسن إلى بارسالى و تلقى الحاجاج . ٥

١٥

ولما كانت عادة المخلوقين إثبات الأخبار في الكتب . وكان تعالى قد وكل بعباده من ملائكته من يضبط ذلك . قال محاضراهم بما يعرفون من أحوالهم : ﴿ في كتب ج ﴾ أى اللوح المحفوظ . ٥ ولما كان ربما وقع (١-١) : آخر ما بين ارقين في الأصل عن « في ذلك » س ١٢ و ترتيب من مد (٢-٢) في ظ : أن (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : ما (٤) زيد من مد . (٥-٥) سقط ما بين ارقين من ظ (٦) : يامش ظ : قوله : من ملائكته - متعلق بضبط مقدم عليه ومن للتمييز .

في وهم واهم أن تكتاب لا يكون بلاخوفا من نسيان الشيء أو الجهل
 بالتوصل إليه مع ذكر عينه ، فني ذلك بقوله : ﴿ لا يضل ربى ﴾ أى الذى
 ربانى كما علمت و نجأتى من جميع ما قصدتموه لى من الهلاك ولم يضل عن
 وجه من وجوهه ، ولا نسى وجهها يدخل منه شيء من خلل^١ ﴿ ولا ينسى ﴾
 ٥ أى لا يقع منه نسيان لشيء أصلا من أخباره ولا لغيرهم^٢ ، وفى ذلك^٣
 إشارة إلى تبكيت اليهود بأن ثبوت النبوة إن كان يتوقف على أن
 يخبر النى عن كل ما يسأل عنه لزم أن يتوقفوا فى نبوة نبيهم عليه
 السلام لأنه لم يخبر فرعون عما سأله عنه من أمر القرون ؛ ثم / وصل
 بذلك^٤ ما كان فيه قبل من الدليل العقلى على وحدة الصانع واختياره
 ١٠ فقال : ﴿ الذى جعل لكم ﴾ أيها الخلائق ﴿ الارض ﴾ أى أكثرها ﴿ مهذا ﴾
 تفتريشونها ، وجعل بعضها جبالا لا يمكن القرار عليها ، وبعضها رخوا
 تسرح فيه الأقدام وبعضها جلدا - إلى غير ذلك مما تشاهدون فيها من
 الاختلاف ﴿ وسلك لكم فيها سبلا ﴾ أى سهل طرقا تسلكونها فى أراضى
 سهلة و حزنه^٥ وسطها بين الجبال والأودية والرمال^٦ . وهيا لكم فيها
 ١٥ من المنافع من^٧ المياه والمراعى ما يسهل ذلك^٨ ، وجعل فيها ما لا يمكن
 استطراره أصلا . مع أن نسبة الكل إلى الطبيعة واحدة ، فلولا أن الفاعل
 واحد مختار لم يكن هذا التفاوت وعلى هذا النظم البديع
 ﴿ وانزل من السماء ماء ﴾ تشاهدونه واحدا فى اللون والطعم .
 ولما كان ما ينشأ عنه أدل على العظمة وأجلى للنظر وأظهر للعقول .

/ ٤٥٧

(١-١) سقط ما بين الرقنين من ظ (٢) بين سطرى ظ : أى قوله : لا يضل ربى
 ولا ينسى (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل « و » ، وبين سطرى ظ : بيان للمنافع .
 (٤) بين سطرى ظ : أى السلوك فى هذه (٥) بهامش ظ : الضمير يرجع إلى الأرض .
 استغرق (٧٤)

استغرق^١ صلى الله عليه وسلم في بحار الجلال ، فاستحضر أن الأمر له بهذا الكلام هو المتكلم به في الحقيقة فانيا^٢ عن نفسه وعن جميع الأكوان ، فعبر عن ذلك^٣ ، عادلا عن الغيبة إلى لفظ المتكلم المطاع بما له من العظمة بقوله : ﴿ فاخرجنا ﴾^٤ أى بما لنا من العظمة التى تنقاد لها الأشياء المختلفة^٥ ﴿ بة ازواجنا ﴾ [أى - °] أصنافا متشاكلة ليس فيها شيء يكون واحد لا شبيه له^٦ ﴿ من نبات شتى ﴾ أى مختلفة جدا في الألوان والمقادير والمنافع والطبائع والطعوم ، ثم أشار إلى تفصيل ما فيها من الحكمة بقوله حالا من فاعل " اخرجنا " : ﴿ كلوا ﴾ أى ما دبره لكم بحكمته منها ﴿ وارعوا ﴾ أى سرحوا في المراعى ﴿ انعامكم ﴾ ما أحكمه لها ولا يصلح لكم ، فكان من متقن تدييره أن جعل أرزاق العباد بعملها ١٠ تنعما لهم ، وجعل علفها مما يفضل عن حاجتهم ، ولا يقدرّون على أكله^٧ ، وقد دلت هذه الأوصاف على تحقّقه سبحانه قطعا بأنه لا يضل ولا ينسى من حيث أنه تعالى أبدع هذا العالم شاملا لكل ما يحتاجه من^٨ فيه^٩ لما خلقهم له^{١٠} من السفر إليه والعرض عليه في جميع تقلباتهم على اختلافها ، وتباين أصنافها ، وتباين أوصافها ، وعلى كثرتهم ١٥ و تنائي أمرجتهم ، ولم يدعه ناقصا من شيء من ذلك بخلاف غيره ،

(١) بهامش ظ : قول المفسر سبحانه الله ولا تأخذه ، استغرق صلى الله عليه وسلم - إلى أن قال : فعبر عن ذلك ، فيه نظير ؛ ويتلو تعقيب مطول لا يقيد القلم أسوه الخط (٢) بهامش ظ : قوله « فانيا » هو حال من الضمير في « استغرق » أى استغرق حال كونه فانيا (٣) بين سطرى ظ : أى الاستطراق في . . . الجنة . (٤-٤) سقط ما بين الرقمين من ظ (٥) زيد من ظ و مد (٦-٦) يياض في الأصل ملأناه من مد (٧-٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : لكل ما خلقه لهم و خلقه له .

فانه لو عمل شيئا واجتهد كل الاجتهاد في تكيله فلا بد أن يظهر له فيه نقص و يصير يسعى في إزالته وقتا بعد وقت .

ولما كمل هذا البرهان القويم ، دالا على العليم الحكيم ، قال منها على انتشار أنواره ، و جلالة مقداره ، 'مؤكدًا لأجل إنكار المنكرين':
 (ان في ذلك) أى الإنشاء على هذه الوجوه المختلفة (لايت) على منشه
 (لاولى النهى) أى العقول التى من شأنها أن تنهى صاحبها عن الفى ،
 و من عمى عن ذلك فلا عقل له أصلا ، لأن عقله لم ينفعه ، و ما لا ينفع فى حكم العدم ، و ذكر ابن كثير هنا ما عزاه ابن إسحاق فى السيرة^٢ لزيد بن عمرو بن نفيل ، و ابن هشام لامية بن أبى الصلت^٣:

١٠ و أنت الذى من فضل من^٤ و رحمة بعثت إلى موسى رسولا مناديا

فقلت 'ألا يا' اذهب و هارون فادعوا إلى الله فرعون الذى كان باغيا^٥

فقولا له أنت سويت هذه بلا وتد حتى استقلت^٦ كما هيا

وقولا له أنت رفعت هذه بلا عمد أرقق إذن بك بانيا

وقولا له أنت سويت وسطها منيرا إذا ما جنه الليل هاديا

١٥ وقولا له من^٧ يخرج الشمس بكرة^٨ فيصبح ما مست من الزرع ضاحيا

وقولا له من بنبت الحب فى الثرى فيخرج^٩ منه البقل يهتز رايا

ويخرج منه حبه فى رؤسه و فى ذاك آيات لمن كان واعيا

ولما أخبر سبحانه و تعالى عما خلق فى الأرض من المنافع الدالة

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) ٧٧/١ و ٧٨ (٣) زيد فى الأصل: فقال

هذه الآيات ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لهدفناها (٤-٤) فى ظ: له يا ، و فى

السيرة: له - كذا (٥) فى السيرة: طغيا (٦) فى السيرة: اطمأنت (٧-٧) فى

السيرة: يرسل الشمس غدوة (٨) فى السيرة: فيصبح .

على تمام عليه [و باهر قدرته ، على وجه دال على خصوص القدرة على
البعث - ١] ، [وكان من الفلاسفة تناسختهم و غيرهم من يقر الله بالوحدانية
ولا يقر بقول أهل الإسلام : إن الروح جسم لطيف سار في الجسم
سريان النار في الفحم . بل يقول : إنها ليست بجسم ولا قوة في جسم
ولا صورة لجسم وليست متصلة به اتصال انطباع ولا حلول فيه ، بل ه
اتصال تدبير و تصرف ، و أنها إذا فارقت البدن اتصلت بالروحانيين من
العالم العقلي الذي هو عالم المجردات وانخرطت في سلك الملائكة المقربين ،
أو اتصلت ببعض الأجرام السماوية من كوكب أو غيره كاتصالها بالبدن
الأول وانقطع تعلقها به فلم تعد إليه حتى ولا يوم البعث عند من
يقول منهم بالحشر - ٢] ، وصل بذلك قوله [تعالى ، يرد عليهم ، معبرا ١٠
بالضمير الذي يعبر به عن الهيكل المجتمع من البدن و النفس - ٢] : ﴿ منها ﴾
[أي الأرض لا من غيرها - ٢] ﴿ خلقنكم ﴾ إذ أخرجناكم منها ٢ بالعظمة
الباهرة ٢ في النشأة الأولى بخلق أيكم آدم عليه السلام ﴿ وفيها ﴾ [لا في
غيرها كما أنتم كذلك تشاهدون - ٢] ﴿ نعبدكم ﴾ بالموت [كذلك
أجساما و أرواحا - ٢] ، فتصيرون ترابا كما كنتم ، [وللروح مع ذلك ١٥
وإن كانت في عليين تعلق يدها بوجه ما ، يدرك البدن به اللذة
بالتذاذها و الألم بتألمها ، و قد صح أن الميت يقعد في قبره و يحجب سؤال
الملكين عليهما السلام - ٢] ، لا يقدر أحد منكم أن يخلص من تلك العظمة

(١) زيد من ظ و مد (٢) زيد ما بين الحاذرين من مد (٣ - ٣) سقط ما بين
الرقين من ظ (٤) من مد ، و في الأصل : لم ، و العبارة من هنا إلى « بدقيق
حكته » ساقطة من ظ .

المحيطة بجليل عظمته ولا بدقيق حكمته (ومنها) [لامن غيرها - ^١]
 (نخرجكم) يوم البعث ^٢ بتلك العظمة بعينها (تارة اخرى) كما بدأناكم
 [أول مرة - ^١] مثل ما فعلنا في النبات سواء، فقد علم أن هذا فعل
 الواحد المختار، لا فعل الطبايع، فرة جعلكم أحياء من شيء ليس له أصل
 ٥ في الحيوانية أصلاً، وكرة ^٣ ردكم إلى ما كنتم عليه قبل الحياة تراباً لا روح
 فيه ولا ما يشبهها، فلا ريب أن فاعل ذلك قادر على أن يخرجكم منها
 أحياء كما ابتدأ ذلك، بل الإعادة أهون في مجارى العادة .

ولما كان ما ذكر ^٤ مما علق ^٥ بالأرض من المرافق وغيره على
 غاية من الوضوح، ليس وراءها مطمح، فكان المعنى: أرينا فرعون هذا
 ١٠ الذى ذكرنا لكم من آياتنا وغيره، وكان المقام لتعظيم القدرة، عطف
 عليه ^٦ قوله: ((ولقد أرينه) أى بالعصى واليد وغيرهما ^٧ مما تقدم
 من مقتضى عظمتنا ^٨ ((أينتنا) [أى التى عظمتها من عظمتنا - ^١]
 ((كلها) [بالعين والقلب - ^١] لأن من قدر على مثل ذلك فهو قادر
 على غيره من أمثاله من خوارق العادات، لأن الممكنات بالنسبة إلى
 ١٥ قدرته على حد سواء، لاسيما والذى ذكر أمهات الآيات كما سيؤما

(١) زيد من مد (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) من ظ و مد، فى
 الأصل: مرة (٤) العبارة من هنا إلى «غيره» ساقطة من ظ (٥-٥) من مد، وفى
 الأصل: من الأرض من المناق (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: عليها .
 (٧) العبارة من هنا إلى «مقتضى عظمتنا» ساقطة من ظ (٨) من مد، وفى الأصل:
 عظمتها .

إليه 'إن شاء الله تعالى' في سورة الأنبياء ﴿فكذب﴾ أي بها ﴿وإني﴾
 أي أن يرسل نبي إسرائيل؛ وهذا أبلغ من تعديد ما ذكر في الأعراف،
 فكأنه قيل: كيف صنع في تكذيبه وإيائه؟ فقيل: ﴿قال﴾ حين
 لم يجد مطعنا مخيلا للقط^٢ بما يثيرهم^٣ حية لأنفسهم لأنه علم حقيقة ما
 جاء به موسى و ظهوره، و تقبل العقول له، فخاف أن يتبعه الناس^٥
 و يتركوه، و وهن^٤ في نفسه و هذا عظيما بتأمل كلماته مفردة و مركبة
 يعرف مقداره: ﴿اجتئنا لتخرجنا من أرضنا﴾ هذه التي نحن مالكوها
 ﴿بشرك ينموسى﴾^٦ ثقل إلى أتباعه أن ذلك سحر، فكان ذلك - مع
 ما القوه من عادتهم في الضلال^٧ - صارقاهم^٨ عن اتباع ما رأوا من
 البيان، ثم وصل به بالفاء السبية قوله 'مؤكدنا إيدانا بعلمه أن ما أتى به
 موسى ينكر كل من يراه أن يقدر غيره على معارضته': ﴿فلناتينك﴾
 أي^٩ [و الإله الأعظم -^{١٠}] 'أبوعد لاخلف / فيه' ﴿بسحر مثله﴾
 تأكيد لما خيل به؛ ثم أظهر النصفة و العدل إثباتا لربط قومه فقال:
 ﴿فاجعل بيننا و بينك موعدا﴾ أي من الزمان و المكان ﴿لا نخلفه﴾
 أي لا نجعله خلفنا ﴿نحن و لآنت﴾ بأن نقعد عن إتيانه .
 و لما كان كل من الزمان و المكان لا ينفك عن الآخر قال:
 ﴿مكانا﴾ و أثر ذكر المكان لأجل وصفه بقوله: ﴿سوى﴾ أي

٤٥٩ /

١٥

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢-٢) من ظ . وفي الأصل: بما يغيرهم،
 وفي مد: كما يثيرهم (٣) من ظ و مد: وفي الأصل: حقيقة (٤) بهامش ظ:
 أي فرعون (٥) من ظ و مد: وفي الأصل: الضلالة (٦) من ظ و مد، وفي
 الأصل: الحكم (٧) سقط من ظ و مد (٨) زيد من مد .

عدلا بينا ، لاجرج على واحد منا في قصده أريد من حرج الآخر ،
فانظر هذا الكلام الذى زوقه وصنعه^١ ونمقه فأوقف به قومه عن السعادة
واستمر يقودهم بأمثاله حتى أوردتهم البحر فأغرقهم ، [ثم -^٢] فى غمرات
النار أحرقهم ، فعلى الكيس الفطن أن ينقد الأقوال والأفعال ، والخواطر
• والأحوال ، ويعرضها على محك الشرع : الكتاب^٣ والسنة ، فما وافق
لزمه وما لا تركه .

ولما كان مجتمع سرورهم الذى اعتادوه حاويا لهذه الأغراض
زمانا ومكانا وغيرهما ، اختاره عليه السلام [لذلك -^٤] ، فاستوقف الخبر
عنه فى قوله تعالى^٥ : ﴿ قال موعدهم ﴾ أى الموصوف ﴿ يوم الزينة ﴾^٦ أى
١٥ عيدكم^٧ الذى اعتدتم الاجتماع فيه فى المكان الذى اعتدتموه ، فأثر هنا
ذكر الزمان وإن كان يتضمن المكان لما فيه من عادة الجمع كما أثر فيما
تقدم المكان لوصفه^٨ بالعدل ﴿ وان يحشر ﴾ [بناء -^٩] ^{١٠} للفعول لأن
القصد الجمع ، لا كونه من معين^{١١} ﴿ الناس ﴾ [أى إغراء ولو بكره -^{١٢}]
﴿ ضحى ﴾^{١٣} ليستقبل^{١٤} النهار من أوله ، فيكون أظهر لما يعمل وأجلى ،
١٥ ولا يأتى الليل إلا وقد قضى الأمر . وعرف المحق من المبتطل ، وأنتم
أجمع ما تكونون وأفرغ ، فيكل حد المبطلين وأشياعهم ، والمتكبرين^{١٥}

(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : صنفه (٢) زيد من ظ ومد (٣) سقط من ظ .
(٤) زيد من مد (٥) العبارة من « اختاره » إلى هنا ساقطة من ظ (٦-٧) سقط
ما بين الرقمين من ظ (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : لوصف (٨) تقدم فى الأصل
على « بناء » والترتيب من مد (٩) من ظ ومد ، وفى الأصل : ليستقبل ، وزيد
قبله فى مد عبارة لا تتضح أصلا (١٠) العبارة من هنا إلى « الوبر والمدر »
ساقطة من ظ (١١) من مد . وفى الأصل : المنكرين .

على الحق و أتباعهم ، و يسكثر المحدث بذلك الأمر العلم في كل بدر
و حضر ، و يشيع في جميع أهل الدير و المدر (فتوى فرعون) عن
موسى إلى تهينة ما يريد من الكيد بعد توليه عن الانقياد لأمر الله
(فجمع كيده) 'أى مكره و حيلته و خداعه' ، الذى دبره على موسى
بجمع من يحصل بهم الكيد . و هم السحرة ، حشرهم من كل أوب^٢ ، ه
و كان أهل مصر أسحر أهل الأرض و أكثرهم ساحرا ، و كانوا في ذلك
الزمان أشد اعتناء بالسحر و أمهر ما كانوا و أكثر (ثم أتى^٣) للعباد
الذى وقع القرار عليه بمن حشره من السحرة و الجنود و من تبعهم من
الناس ، مع توفر الدواعى على الإتيان للعيد ، و النظر إلى تلك المذابة التى
لم يكن مثلها .

١٠

و لما تشوف^٤ السامع إلى ما كان من موسى عليه السلام عند ذلك ،
استأنف سبحانه الخبر عنه بقوله : (قال لهم) 'أى لأهل الكيد و هم السحرة
و غيرهم' (موسى) حين رأى اجتماعهم ناصحا لهم : (ويلكم) يا أيها
الناس الذين خلقهم الله لعبادته (لا تقفروا) أى لا تتعمدوا أن تصنعوا
استعلاء^٥ (على الله كذبا) يجعلكم آياته العظام الثابتة سحرا لا حقيقة ١٥
له ، و ادعائكم أن ما تخيلون به حق و ليس بخيال ، و إرشاكم به ؛

(١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : ادب .

(٣) العبارة من هنا إلى ه عنه بقوله مساقطة من ظ (٤) من مد ، و فى الأصل :

تشوق (٥) فى ظ : خلقكم .

١ 'و سبب عنه قوله': ﴿فيسحتكم﴾ أى يهلككم؛ قال الرازى: و أصله الاستئصال ﴿بعذاب ج﴾ أى عظيم تظهر به خبتكم ﴿و قد خاب﴾ / كل ﴿من اقترى ه﴾ أى تعمد كذبا على الله أو على غيره ﴿فتنازعوا﴾ أى تجاذب السحرة ﴿امرهم بينهم﴾ لما سمعوا هذا الكلام، علما منهم بأنه ه لا يقدر أن يواجه فرعون بمثله فى جميع جنوده و أتباعه لم^٢ يسلم منه [إلا -^٣] من الله معه ﴿واسروا النجوى ه﴾ أى كلامهم^٤ الذى تناجوا به و بالغوا فى إخفائه، فان النجوى الإسرار، لئلا يظهر فرعون و أتباعه على عوارمهم^٥ [فى -^٦] اختلافهم الذى اقتضاه لفظ التنازع، فكأنه قيل: ما قالوا حين انتهى^٧ تنازعهم؟ [ف قيل -^٨]: ﴿قالوا﴾ أى السحرة بعد ١٠ النظر و إجمالة^٩ الرأى ما خيلهم به فرعون تلقائمه و تقربا إليه بما ينفر الناس عن موسى و هارون عليهما السلام [و يثبطهم عن اتباعهما و إن غلبا، لأنه لا ينكر غلبة ساحر على ساحر آخر^{١٠}]: ﴿ان هاذن﴾ أى موسى و هارون. و قرئ: هذان - بالالف، على لغة من يجعل ألف المثنى لازما فى كل حال؛ قال أبو حيان^{١١}: و هى لغة لطوائف^{١٢} من العرب: بنى الحارث بن كعب و بعض كنانة و خثعم و زيد و بنى العنبر

(١) سقط ما بين ارقين من ظ (٢) زيد فى الأصل: اموره و، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٣) من ظ و مد، و فى الأصل: ثم (٤) زيد من ظ و مد (٥) العبارة من هنا إلى «النجوى الإسرار» ساقطة من ظ (٦) من مد، و فى الأصل: الكلام (٧) بهامش ظ: خللهم (٨) من ظ و مد، و فى الأصل: انقضى (٩) بهامش ظ: إدارة (١٠) زيد من مد (١١) فى النهر الماد من البحر المحيط ٢٥٠/٦ (١٢) من ظ و مد و النهر، و فى الأصل: طوائف.

و بنى الهجيم و مراد و عذرة . ﴿ لسكرن ﴾ لاشك في ذلك منها
 ﴿ يريدن ﴾ أى [بما - ١] يقولان من دعوى الرسالة و غيرها
 ﴿ ان يخرجكم ﴾ أيها الناس ﴿ من ارضكم ﴾ هذه التى ألقتموها ، و هى
 وطنكم خلفا عن سلف ﴿ بسحرهما ﴾ الذى أظهره لكم و غيره .

[و لما كان كل حزب بما لديهم فرحون قالوا - ٢] : هـ
 ﴿ و يذها بطريقكم ﴾ هذه السحرية التى تعبتكم فى تمهيدها ، و ألقى فيها
 أسلافكم أعمارهم ، حتى بلغ أمرها العاية ، و بدينكم الذى به قوامكم
 ﴿ المثل ٥ ﴾ أى ٥ التى هى أمثل الطرق ، فيكونا آثر بما يظهرانه منها عند
 الناس [منكم - ٦] ، و يصرفان وجوه الناس إليها عنكم ، و ينظر ما لكم
 بذلك من الارزاق و العظمة عند الخاص و العام و غير ذلك من الأغراض ١٠
 ﴿ فاجمعوا كيدكم ﴾ أى لا تدعوا منه شيئا إلا جئتم به ١ و لا تختافوا تضعفوا
 ﴿ ثم اتوا ﴾ إلى لقاء موسى و هارون لمباراتهم ﴿ صفاء ﴾ أى متسابقين
 متساوين فى السباق ليستعلى أمركم عليهما فتفاجوا ، و الاصطفاف أهيب
 فى صدور الرائيين .

و لما كان التقدير : [فن - ٢] أى كذلك [فقد - ٢] استعلى ، عطف ١٥

- (١) العبارة من إلهنا إلى « و غيرها » ساقطة من ظ (٢) زيد من مد (٣) بهامش
 ظ : فونه « و غيره » معطوف على « الذى » أو محله جر على الضد لمجاراتهما - فانهم
 ذلك (٤ - ٤) وقع ما بين الرقيين فى الأصل فبس « و يذها » و الترتيب من مد .
 (٥) سقط من ظ (٦) زيد من ظ و مد (٧ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ .
 (٨) العبارة من هنا إلى « محققا » ساقطة من ظ .

عليه قولهم 'محققا: (وقد فلع اليوم) في هذا الجمع الذي ما اجتمع
مثله قط (من استعلى ه) أى غلب و وجد' علوه، أى ففعلوا ما تقدم
و أتوا صفا، فلما أتوا^٢ وكانوا خبيرين بأن يقولوا ما ينفعهم فى مناصبة
موسى عليه السلام، استوقف الإخبار عنه بقوله تعالى^٣: (قالوا) أى
ه السحرة منادين، لأن لين القول مع الخصم إن لم ينفع لم يضر:
(يموسى^٤ أما ان تلقى) ما معك مما تناظرنا به أولا (و أما ان نكون)
أى نحن (اول من التى ه) ما معه (قال) أى موسى 'مقابلا لأدبهم
[أحسن منه - °] و لأنه فهم أن مرادهم الابتداء، و ليكون هو الآخر
فيكون العاقبة بتسليط معجزته على سحرهم فلا يكون بعدها شك: لا التى
١٠ أنا أولا (بل القواج) أنتم أولا، فانتهزوا الفرصة. لأن ذلك كان مرادهم
بما أفهموه من تعبير السياق و التصريح بالاول، فألقوا (فاذا جالهم وعصيم)
التي ألقوها (يخيل اليه) و هو صفينا [تخيلا مبتدئا - °] (من سحرهم)
الذى كانوا [قر - ٧] فأقوا به أهل الأرض (انها) لشدة اضطرابها
(تسمى ه) / سعيًا. و إذا كان هذا حاله مع أنه أثبت الناس بصرا
١٥ و أنفذهم بصيرة فما ظنك بغيره! (فاوجس) أى أضمر بسبب ذلك.
و حقيقة: أوقع راجسا أى خاطرا و ضميرا.

/ ٤٦١

(١) من مد، و فى الأصل: قوله (٢) بهامش ظ: و استفيد وجود أعالو
من السين إذ هى تدل على الوجود (٣ - ٣) سقط ما بين الرقين من ظ.
(٤) العبارة من هنا إلى «بعدها شك» ساقطة من ظ (٥) زيد من مد (٦) من
ظ و مد، و فى الأصل: فانتهز (٧) زيد من ظ و مد.

ولما كان المقام لإظهار الخوارق على يديه ، فكان ربما فهم أنه أوقعه في نفس أحد غيره ، كان المقام للاهتمام بتقديم المتعلق ، فقال لذلك لا مراعاة الفواصل : (في نفسه) " أى خاصة " . [وقدم ما المقام له و الاهتمام به فقال - ٢] : (خيفة موسى) مثل ما خاف من عصاه أول ما رآها كذلك على ما هو طبع البشر ، وللنظر إلى الطبع عبره بالنفس لا القلب مثلا .

ولما كان ذلك ، وكان المعلوم أن الله معه ، وأنه [جدير - ٢] بإبطال سحرهم ، استأنف الخبر عنه بقوله : (قلنا) [بما لنا من العظمة - ٢] : (لا تخف) من شيء من أمرهم ولا غيره ، ثم علل ذلك بقوله ، وأكده أنواعا من التأكيد لاقتضاء الحال [إنكار أن يغلب أحد ما ١٠ أظهرنا من سحرهم لعظمه ٢] : (انك انت) [أى خاصة - ٢] (الأعلى) " أى الغالب غلبة ظاهرة لاشبهة فيها " (والحق) " وأشار إلى يمن العصي وبركتها بقوله : (ما في يمينك) " أى من هذه العصي التي قلنا لك أول ما شرفناك بالمناجاة " وما تملك يمينك بموسى " ثم أريناك منها ما أريناك (تلقف) بقوة واجتهاد مع سرعة لا تكاد تدرك - بما ١٥ أشار إليه حذف التاء (ما صنعوا) [أى فعلوه بعد تدرب كبير عليه

(١) في مد : لتقديم (٢-٢) سقط ما بين الرقنين من ظ (٣) زيد من مد .

(٤) العبارة من هنا إلى «عنه بقوله» ساقطة من ظ (٥-٥) من مد ، وفي الاصل :

ولا غيرهم ، وسقط ما بين الرقنين من ظ (٦-٦) في ظ : وحدك لا غيرك .

(٧) سقط من مد .

و ممارسة طويلة - [١]: ثم على ذلك بقوله: ﴿انما﴾ [أى أن الذى - ١]
 ﴿صنعوا﴾ أى [٢]: [أن - ١] صنعهم [بما - ١] رأيت و هالكا - أمره .
 و لما كان المقصود تحقير هذا الجيش أفراد و نكر لتكثير
 المضاف و تحقيره فقال: ﴿كيد سحر﴾ أى كيد سحرى لا حقيقة له
 و لا ثبات ، [سواء كان واحدا أو جمعا ، ولو جمع لحيل أن المقصود العدد ،
 و لما كان التقدير - ١]: فهم لا يملحون ، عطف عليه قوله: ﴿ولا يفلح السحر﴾
 أى هذا الجنس ﴿حيث أتى﴾ أى كيف ما سار و آتته [سلك - ١] فانه
 إنما يفعل ما لا حقيقة له . فامثل ما أمره به [ربه - ١] من إلقاء عصاه ،
 فكان ما وعده به سبحانه من تلقفها لما صنعوا من غير أن يظهر عليها
 ١٠ زيادة فى ثخن و لا غيره مع أن حبالهم و عصيهم كانت شيئا كثيرا ،
 فلم كل من رأى ذلك حقيقته و بطلان ما فعل السحرة ، فبادر السحرة
 منهم إلى الخضوع لأمر الله ساجدين مبادرة من كأنه ألقاه ملق على
 وجهه ، و لذلك قال تعالى بعد أن ذكر مكبرهم و اجتهدهم فى معارضة
 موسى عليه الصلاة و السلام [و - ١] حذف ذكر الإلقاء و ما سببه من

(١) زيد من مد (٢) العبارة من هنا إلى « و تحقيره فقال » ساقطة من ظ .

(٣) فى مد و (٤) زيد بعده فى الأصل : لكن ، و لم تكن الزيادة فى مد

لخذلماها (٥) من مد ، و فى الأصل : تنكير (٦-٦) سقط ما بين الرقنين من ظ .

(٧-٧) ما بين الرقنين سقط من ظ و تقدم فى الأصل على « فهم » ، و الترتيب

من مد (٨) تأخر فى الأصل عن « سلك » و الترتيب من مد (٩) زيد من ظ

و مد (١٠) من ظ و مد ، و فى الأصل : حقيقة (١١) فى ظ : احد .

التلف لان مقصود السورة القدرة على تليين انقلوب القاسية^١ :
 ﴿ فالتى السحرة ﴾ أى فالتى قام ما رأوا من أمر الله^٢ بغاية السرعة و بأسر
 أمر^٣ ﴿ سجدوا ﴾ على وجوههم ؛ قال الأصمهانى : سبحان الله ! ما أعظم
 شأنهم ! ألقوا حبلم و عصيهم للكفر و الجحود . ثم القوا رؤسهم بعد
 ساعة للشكر و السجود : فما أعظم الفرق بين الإلفائين^٤ . فكان قائلا ه
 قال : هذا فعلهم فما قالوا ؟ فقل : ﴿ قالوا آمنا ﴾ أى صدقنا .

ولما كان سياق هذه السورة مقتضيا لتقديم هارون عليه السلام
 قال : ﴿ رب هرون و موسى ﴾ بشارة للنبي صلى الله عليه و سلم بأنه
 سبحانه لا يشقيه بهذا القرآن بل يهدى الناس [٤ - ٣] و يذلهم له ،
 فيجعل العرب على شماختها^٥ أذل شيء / لوزرائه و أنصاره و خلفائه ١٠ / ٤٦٢
 وإن كانوا أضعف الناس ، و قبائلهم أقل القبائل ، مع ما فى ذلك من
 الدليل على صدق إيمانهم و خلوص ادعائهم بتقديم الوزير المترجم ترقيا
 فى درج المعرفة بمن أوصل ذلك إليهم إلى من أمره بذلك ثم إلى من
 أرسله شكرا للنعمين بالتدريج . لا شكر الله من لم يشكر الناس ، و هذا
 لما أوجب تقديمه هنا لا لهذا فقط . و ذكروا اسم الرب إشارة إلى أنه ١٥
 سبحانه أحسن إليهما بأعلاء شأنهما على السحرة ، و على من كانوا يقرون له
 بالربوبية . و هو فرعون الذى لم يغن عنهم شيئا ، فكانوا أذل النهار سحرة ،
 و آخره شهادة بررة ، و هذه الآية فى أمثالها من آى هذه السورة

(١) العبارة من « بعد أن » إلى هنا ساقطة من ظ (٢-٢) سقط ما بين الرقنين من
 ظ (٣) زيد من ظ و مد (٤) فى ظ : سماختها (٥) فى مد : لا (٦) بهامش ظ : =

و غيرها مما قدم فيه ما يتبادر ان حقه التأخير و بالعكس لانهاء^١ من المعاني
 دقيقة ، هي التي حملت بعض من لم يرسخ إلى أن يقول : إن القرآن
 يراعى الفواصل كما يتكلف بلغاء العرب السجع ، و تبعه جمع من المتأخرين
 تقليداً ، و قد عاب النبي صلى الله عليه وسلم ذلك^٢ حين قال « سجع كسجع
 الجاهلية » أو قال : الكهان ، و قد علم بما ذكرته أن المعنى الذي
 بنيت عليه السورة ما كان ينظم إلا بتقديم هارون ، و يؤيد ذلك أنه
 قال هنا « انا رسولاً » و في الشعراء « رسول » ، و قد قال الإمام
 نضر الدين الرازي كما حكاه عنه الشيخ أبو حيان في سورة فاطر من
 النهر^٣ : لا يقال في شيء من القرآن : إنه قدم أو أخر لأجل السجع ، لأن
 ١٠ معجزة القرآن ليست في مجرد اللفظ ، بل فيه و في المعنى ، [و -] قال
 القاضي أبو بكر الباقلاني^٤ في كتاب إعجاز القرآن : ذهب أصحابنا^٥ كلهم
 إلى نفي السجع من القرآن و ذكره^٦ أبو الحسن الأشعري في غير موضع
 من كتبه ، ثم رد على مخالف بأن قال : و الذي يقدرونه أنه سجع فهو
 وهم ، لأنه قد يكون انكلام على مثال السجع و إن لم يكن سجعا لأن
 = و مراد الشيخ بالشهادة ليس المتقويين لما ينص عليه بعد ، بل هؤلاء بمنزلة
 الشهادة في العلو و الرفعة فليفهم ذلك .

(١) بين سطرى ظ : لوجوه (٢) بين سطرى ظ : أى السجع (٣) اللاد من
 البحر المحيط ، و بهامش ظ : قوله « من النهر » المضاف إليه ... سورة أى سورة
 فاطر هو النهر - كذا (٤) زيد من ظ و مد (٥) هو محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر
 ابن القاسم البصري ثم البغدادى المتوفى سنة ٤٣٠ هـ - راجع معجم المؤلفين ١٠/١٠٩ .
 (٦) بين سطرى ظ : أى الأشاعرة (٧) من ظ و مد ، و في الأصل : ذكر .
 السجع

السجع يتبع المعنى فيه اللفظ الذى يودى السجع . وليس كذلك ما اتفق
 بما هو فى تقدير السجع من القرآن . لأن اللفظ يقع فيه تابعا للمعنى ، وفصل^١
 بين أن ينتظم الكلام فى نفسه بالفاظه التى تودى المعنى المقصود فيه
 وبين أن يكون المعنى منتظما دون اللفظ . ومتى ارتبط المعنى بالسجع
 كان إفادة السجع كإفادة غيره . ومتى انتظم المعنى بنفسه دون السجع
 كان مستجلبا لتحسين الكلام دون تصحيح المعنى ، ثم استدل على ذلك
 بأشياء نفيسة أطال فيها وأجاد - رحمه الله . وقد تقدم فى آخر سورة
 التوبة^٢ ما ينفع جدا فى هذا المرام .

ولما كان موسى عليه السلام هو المقصود بالإرسال [إلى فرعون ،

استأنف تعالى الإخبار عن فرعون عند ما جئته ذلك فقال -^٣] : ﴿ قال ﴾ أى ١٠

فرعون للسحرة منكرا عليهم . [و اضرب اسمه هنا ولم يظهره كما فى

الأعراف لأن مقصود السورة الرفق بالمدعوين والحلم عنهم ، وهو غير متأهل

لذكر اسمه فى هذا المقام -^٤] : ﴿ انتم ﴾ أى بالله ﴿ له ﴾ أى مصدقين

أو متبعين لموسى ﴿ قبل ان اذن لكم ﴾ فى ذلك ، إيهاما بأنه سيأذن

[فيه -^٥] ليقف الناس عن المبادرة إلى الاتباع بين خوف العقوبة ١٥

ورجاء الإذن ؛ ثم استأنف قوله ملاملا مخيلا لاتباعه صدا لهم عن الاقتداء

بهم : ﴿ انه لكبيركم ﴾ أى فى العلم الذى عليكم السحرة ﴿ فلم تبعوه

لظهور الحق ، بل لإرادتكم شيئا من المسكر وافقتموه عليه قبل حضوركم

(١) بين - طرى ظ : فرق (٢) فى ظ و مد : براءة (٣) زيد من مد (٤-٤) - فقط

ما بين الرقين من ظ (٥) زيد من ظ و مد .

في هذا الموطن ، وهذا على غدته في تحيل أتباعه فيما يوقعهم عن
اتباع الحق .

ولما خيلهم ، شرع يزيدهم حيرة بتهديد السحرة فقال : ﴿ فلا قطعن ﴾
أي بسبب ما فعلتم ^٢ ﴿ ايديكم ﴾ على سبيل التوزيع ﴿ وارجلكن ﴾
أي من كل يدا ورجلا ^٣ ﴿ من خلاف ﴾ فإذا قطعت اليد اليمنى قطعت
الرجل اليسرى ﴿ ولا وصلكن ﴾ [وعر عن الاستعلاء بالظرف إشارة
إلى تمكينهم من المصلوب فيه تمكين المظروف في ظرفه فقال - ^٤ :
﴿ في جذوع النخل ﴾ تبشيعا لقتلكم ردعا لامثالكم ﴿ وتعلن اينآ ﴾
أنا ورب موسى الذي قال : إنه أوحى إليه أن العذاب على من كذب
١٠ وتولى ﴿ اشد عذابا وابق ﴾ أي من جهة العذاب ، أي أينما عذابه
أشد واطول زمانا ^٥ .

ولما علموا ما خيل به على عقول الضعفاء . نبههم ^٦ [فأخبر تعالى
عن ذلك بقوله مستأفيا - ^١] : ﴿ قالوا لن نؤترك ﴾ أي [نقدم اترك - ^٢]
بالاتباع [لك - ^٣] انسلم من عذابك الزائل ﴿ على ما جاءنا ﴾ ^٤ به
١٥ موسى عليه السلام ^٥ ﴿ من البئس ﴾ التي عايناهما وعلينا أنه لا يقدر
أحد على مضاهاتها . ولما بدأوا بما يدل على الخالق [من الفعل - ^٦]
الخارق . ترفوا إلى ذكره بعد معرفته بفعله ، إشارة إلى على قدره فقالوا :

- (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : تهديد (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ .
(٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : رجل (٤) زيد من مد (ه) زيد في ظ : بأن .
(٦-٦) سقط ما بين الرقين من ظ ، وفي مد : أي على لسان موسى عليه السلام .
(٧) زيد من ظ و مد .

(و الذى) أى و لا تؤثر بالاتباع على الذى (فطرنا) أى ابتداء خلقنا ، إشارة إلى شمول 'ربوبيته سبحانه' و تعالى لهم وله^٢ و لجميع الناس ، و تنبيهها على 'عجز فرعون' عند من استحقه ، و فى جميع أقوالهم هذه من تعظيم الله تعالى عبارة و إشارة و تحقير فرعون أمر عظيم .

ولما تسبب عن ذلك أنهم لا يبالون به . علما بأن ما فعله فهو ه باذن الله ، قالوا : (فاقض ما) أى فاصنع فى حكمك الذى (انت قاض) ثم علموا ذلك بقولهم : (انما تقضى) أى تصنع بنا ما تريد [إن قدرك الله عليه -^٤] (هذه الحياة الدنيا) أى إنما حكمك فى مدتها على الجسد خاصة ، فهى ساعة تعقب راحة ، ونحن لا نخاف إلا من يحكم على الروح و إن فى الجسد ، فذاك هو الشديد العذاب ، الدائم الجزاء ١٠ بالثواب^٥ أو العقاب ، [و اعلمهم أسقطوا الجار تنزلا إلى أن حكمه لو فرض أنه يمتد إلى آخر الدنيا لكان أهلا لأن لا يخشى لأنه زائل و عذاب الله باق -^٤] . ثم عللوا تعظيمهم لله و استهانتهم بفرعون بقولهم : (أنا 'أما ربنا' أى المحسن إلينا طول أعمارنا^٦ مع إساءتنا بالكفر وغيره (ليغفر لنا) [من غير نفع يلحقه بالفعل أو ضرر يدركه بالترك -^١] ١٥

(١-١) فى ظ و مد : ربوبية الله (٢) بين سطرى ظ : فرعون (٣-٢) فى ظ : عجزه ، و بين - طويه : فرعون (٤) زيد من مد (٥ - ٥) سقط ما بين الرقين من ظ . (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : دارحة (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : بان الثواب (٨) من ظ و مد و فى الأصل : الاعمار .

(خطيتنا) التي 'قالنا بها' إحسانه: ثم خصوا بعد العموم فقالوا:
 (وما أكرهتنا عليه) [ويبنوا ذلك بقولهم - ']: (من السحر)
 لتعارض به المعجزة، فانه كان الاكل لنا عضيانك فيه لان الله أحق بأن
 يبقى. روى أن الذي كان من القبط من السحرة اثنان فقط، والباقيون
 ه من بني إسرائيل. أكرههم فرعون على تعلم السحر، وروى أنهم رأوا
 موسى عليه السلام قائما، وعصاه تحرسه فقالوا لفرعون: إن الساحر إذا
 نام بطل سحره، فهذا 'لا يقدر على' معارضته، فأبى عليهم وأكرههم
 على المعارضة.

[ولما كان التقدير: فربنا أهل التقوى وأهل المغفرة، عطفوا
 ١٠ عليه مستحضرين لكمالهم - ']: (والله) 'أى الجامع لصفات الكمال'
 (خير) جزاء منك فيما وعدتنا به (وابقى) ثوابا وعقابا،
 والظاهر أن الله تعالى سلمهم من فرعون، ويؤيده قوله تعالى "انما
 ومن اتبعكما الغلبون" - قاله^٢ أبو حيان^١. [وسأني في آخر الحديد ما
 هو صريح في نجاتهم - ']^٢؛ ثم عللوا هذا الختم بقولهم: (انه من يات ربه)
 ١٥ 'أى الذى ربه وأحسن إليه بأن أوجده وجعل له جميع ما يصلحه'
 (بجرما^٣) أى قاطعا ما أمره به أن يوصل (فان له جهنم^٤) / دار الإهانة
 (لا يموت فيها) أبدا مع شدة عذابها. بخلاف عذابك الذى [إن - ']
 ١١ من ظ ومدة، وفى الأصل: الذى (٢) زيد من مدة (٣) العبارة من هنا إلى
 "على المعارضة" ساقطة من ظ (٤) فى مدة: قائما (٥ - ٥) من مدة، وفى الأصل:
 لا ينبغي (٦ - ٦) - فقط ما بين الرمين من ظ (٧) من ظ ومدة، وفى الأصل:
 قال (٨) فى البحر المحيط ٢٦٢/٦ (٩) تكرر فى الأصل فقط بعد "ر" ه.
 (١٠) زيد من ظ ومدة.

اشتد أمات فزال سريعا، وإن خف لم يُخَفْ وكان آخره الموت وإن طال ﴿ولا يحْيِهُ﴾ فيها حياة ينتفع بها ﴿ومن ياتهِ﴾ أى ربه الذى أوجده^٢ ورباه ﴿مؤمنا﴾ أى مصدقا به .

[ولما قدم أن مجرد الكفر يوجب العذاب . كان هذا محلا يتوقع فيه الإخبار عن الإيمان بمثل ذلك فقال - ٢ : ﴿قد﴾ [أى - ٣] ٥ ضم [إلى ذلك تصديقا لإيمانه أنه ﴿عمل﴾ أى فى الدنيا] ﴿اصلحت﴾ التى أمر بها - ٥ [فكان [صادق - ٢] الإيمان مستلزم لصلاح الأعمال^٦ ﴿فاوآلتك﴾ أى العالو الرتبة] ﴿لهم﴾ [أى لتداعى ذواتهم بمقتضى الجلبة - ٢] ﴿الدرجت العلى لا﴾ التى لانسبة لدرجاتك التى وعدتنا بها منها؛ ثم بينوها بقولهم : ﴿جنت عدن﴾ أى أعدت للاقامة وهى ١٠ فيها أسبابها ﴿تجرى من تحتها الانهر﴾ أى من تحت غرفها وأسرتها وأرضها؛ فلا يراد موضع منها لأن يجرى فيه نهر إلا جرى؛ ثم بين بقوله : ﴿تخلدين فيها﴾ أن أهلها هم أيضا للاقامة .

^٨ولما أرشد السياق [و - ٢] العطف على غير [معطوف عليه - ٢] ظاهر إلى أن التقدير : ذلك الجزء العظيم . تنعيم المقيم جزاء الموصوفين : ١٥ لتركبتهم أنفسهم ، عطف عليه قوله : ﴿وذلك جزاؤا﴾ كل ﴿من تركى﴾ أى طهر نفسه بما ذكر من الإيمان والأعمال الصالحة ، وفى هذا تبليغ للصحة رضوان الله عليهم فيما كان يفعل بهم عند نزول (١) العبارة من هنا إلى «و رباه» ساقطة من ظ (٢) من مد ، وفى الأصل : أوعده (٣) زيد من مد (٤ - ٤) سقط ما بين الرقین من ظ (٥) زيد من ظ ومد (٦) العبارة من «فكان» إلى هنا ساقطة من ظ (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : نسبتك (٨) العبارة من هنا إلى «أن التقدير» ساقطة من ظ .

هذه السورة إذا كانوا مستضعفين .

و لما بين سبحانه استكبار فرعون المدعى في قوله " فكذب واني " و ختمه سبحانه بأنه يهلك العاصي كائنا من ^٢ كان ، و ينجي الطائع ، أتبع ذلك ^٣ شاهدا محسوسا عليه ؛ كفيلا ببيان أنه لم يغش عن فرعون شيء من قوته و لا استكباره ، فقال عاطفا على " و لقد ارينه آيتنا " : ﴿ و لقد اوحينا ٥ أي بعظمتنا لتسهيل ما يأتي من الأمور الكبار ٥ ﴾ (الى موسى ٦) غير مكترئين ^٦ لشيء من أقوال فرعون و لا أفعاله ، و هذا الإيحاء بعد ما تقدم من أمر السحرة بمدة مديدة جرت فيها خطوب طوال كانت بسببها الآيات الكبار ، و كأنها حذفت لما تدل عليه من قساوة القلوب ، و المراد هنا الانتهاء لما تقدم من مقصود السورة ١٠ ﴿ ان امر ٥ أي ليلا ، لأن تسرى سير الليل ؛ و شرفهم بالإضافة إليه فقال ٥ : ﴾ (بعبادى ٥ أي بنى إسرائيل ^٧ الذين ^٨ لفت قلب فرعون حتى أذن في مسيرهم بعد أن كان قد ^٩ أبى أن يطلقهم أو يكف عنهم العذاب ، فافصد بهم ناحية بحر القلزم (فاضرب لهم) أي ^٩ اعمل (١) من مد ، و في الأصل و ظ : ادا (٢) من ظ و مد ، و في الأصل : بمن . (٣) بين سطرى ظ : الحتم بالإهلاك و الإنجاء (٤) بين سطرى ظ : الإهلاك و الإنجاء (٥ - ٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) بهامش ظ : الاكترات : الاهتمام (٧) زيد في الأصل : إلى ، و لم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها . (٨) زيد في ظ : فرعون (٩) من مد ، و في الأصل : و لما ان ، و العبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة ساقطة في ظ إلى " ضربا " .

بضرب البحر بعصاك ، ولذلك سماه ضربا .

ولما كان ضرب البحر بالعصا سيبا لوجود الطريق الموصوفة ،
أوقع الفعل عليها فقال : ﴿ طريقا في البحر ﴾ ^١ ، وصفها بالمصدر [مبالغة - ^٢]
فقال : ﴿ يبسالا ﴾ حال كونها أو كونك ^٣ ﴿ لا تخف ﴾ والمراد بها
الجنس ، فانه كان لكل سبط طريق ﴿ دركا ﴾ أى ، أن يدركك شيء ^٤ ،
من طغيان البحر أو بأس العدو [أو غير ذلك - ^٥] .

ولما كان الدرك مشتركا بين اللحاق والتبعة ، اتبعه بقوله :
﴿ ولا تخشىه ﴾ أى شيئا غير ذلك أصلا إنفاذا ^٦ لأمرى وإنفاذا لمن
أرسلتك لاستنقاذهم ، وسوقه على هذا الوجه من ^٧ إظهار القدرة والاستهانة
بالمعاند مع كبريائه ومكنته استدلالا شهوديا على ما قرر أول السورة ١٠
من شمول القدرة وإحاطة العلم للبشارة بإظهار هذا الدين بكثرة الاتباع
وإبارة الخصوم والإسعاد برد ^٨ الأضداد وجعل بغضهم ودا ، وإن
كانوا قوما / لذا : ثم أتبع ذلك قوله [عطفا على ما تقديره : فبادر

٤٦٥ /

(١) العبارة من هنا إلى « فقال » ساقطة من ظ (٢) زيد من مد (٣) بهامش
ظ : قوله « حال كونها أو كونك » أى لا تخاف إما أن تجعلها حالا من المفعول أعنى
طريقا أو من الفاعل وهو الضمير فى اضرب - فافهم (٤-٤) سقط ما بين الرقيين
من ظ (٥) فى ظ : ولا (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : ايافانا (٧) بين سطرى
ظ : بيان هذا الوجه (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : تارة (٩) من ظ و مد ،
وفى الأصل : « و » .

امثال الامر في الإسراء وغيره - [: (فاتبهم) أي [أوجد التبع
والمسير وراء -] بنى إسرائيل على ذلمهم و ضعفهم (فرعون بجنوده)
على كثرتهم وقوتهم و علومهم و عزتهم^١، فكانوا^٢ كالتابع الذي لا معنى
له بدون متبوعه (فتشيهم) أي فرعون وقومه (من اليم) أي البحر
○ [الذي من شأنه أن يؤم؛ وأوجز فهو ل فقال -] : (ما غشيهم^٣)
أي أمر لا تحتمل العقول وصفه حق وصفه، فأهلك أولهم وآخرهم؛
وقطع دابرهم، لم يبق منهم أحدا، وما شاك أحدنا من عبادنا
المستضعفين شوكة (واضل فرعون) على تحذلقه (قومه) مع
ما لهم من قوة الأجساد ومعانيها.

١٠. ولما كان إثبات الفعل لا يفيد العموم، نفى ضده ليفيده مع كونه
أوكد وأوقع في النفس وأروع لها فقال: (وما هدى^٤) أي ما
وقع منه شيء من الهداية، لأنفسه ولا لأحد من قومه. فتم الدليل
الشهودي على تمام القدرة على إنجاء الطائفة وإهلاك العاصي.

ولما كان هذا موجبا للتشوف إلى ما وقع لبنى إسرائيل بعده،
١٥ قال تعالى شافيا لهذا الغليل، أقبلنا على بنى إسرائيل ممتنين بما مضى وما يأتي
قائلين: (يحيى إسرائيل) معترفين لهم أننا نظرنا إلى السوابق فأكرمناهم^٥

(١) زيد من مد (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: غرهم (٣) من مد، وفي
الأصل وظ: وكانوا (٤-٤) سقط ما بين الرقنين من ظ (٥) العبارة من هنا
إلى «المنافع قال» ساقطة من ظ (٦) من مد، وفي الأصل: قالزمناهم.

لأجل

لأجل أيهم .

ولما كان دره المفسد و إزالة الموانع قبل جلب المصالح واستدرار
المنافع قال : ﴿ قد انجيتكم ﴾ بقدرتنا الباهرة ﴿ من عدوكم ﴾ الذى
كنتم أحقر شيء عنده .

٥ 'ولما تفرغوا لإتقاد ما يراد منهم من الطاعة قال : ﴿ و وعدتكم ﴾ ه
أى ' كلكم - كما مضى فى البقرة عن نص التوراه - للثول بحضرتنا
و الاعتزاز بمواطن رحمتنا ﴿ جانب الطور الايمن ﴾ أى الذى على أيمانكم
فى توجيهكم هذا الذى وجوهكم فيه إلى بيت [أيكم - ٢] إبراهيم عليه
السلام ، [وهو جانبه الذى يلي البحر و ناحية مكة و اليمن - ٢] .

١٠ 'ولما بدأ بالمنفعة الدينية ، ثنى بالمنفعة الدنيوية [فقال - ٢] : ١٠
﴿ و نزلنا عليكم ﴾ بعد إزال هذا الكتاب فى هذه المواعدة لإنعاش
أرواحكم ﴿ المن و السلوى ﴾ لإبقاء أشباحكم ، فبدأ بالإنباء الممكن من
العبادة ، ثم اتبعه بنعمة الكتاب الدال عليها ، ثم بالرزق المقوى ، و دل
على [نعمة - ٢] الإذن فيه بقوله : ﴿ كلوا ﴾ ' و دل على سعته بقوله :
﴿ من طيبت ما ﴾ ' و دل على عظمته بقوله : ﴿ رزقنكم ﴾ من ذلك ١٥
و من غيره .

'ولما كان الغنى و الراحة سبب السباحة ، قال : ﴿ و لا تضغوا فيه ﴾

(١ - ١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) زيد من مد .
(٤) بين سطرى ظ : العبادة (٥) العبارة من هنا إلى « فيه بقوله » ساقطة
من ظ .

بالادخار إلى غد في غير يوم الجمعة ولا بغير ذلك من البطر وإغفال
الشكر بصرفه في غير الطاعة ﴿ فيحل ﴾^١ أى ينزل [ويحب في حينه
الذى هو أولى الأوقات به -^٢] - على قراءة الجماعة بالكسر. ونزولا^٣
عظيما وبروكا شديدا - على قراءة الكسائي بالضم ﴿ عليكم غضبي ﴾^٤
٥ قتهلكوا لذلك ﴿ و ﴾ كل ﴿ من يحلل عليه غضبي ﴾ منكم ومن غيركم
﴿ فقد هوى ﴾^٥ أى كان حاله حال من سقط من علوه .

ولما كان الإنسان محل الزلل وإن اجتهد ، رجاء^٦ واستعطفه^٧
بقوله : ﴿ وانى لغفار ﴾ أى ستار بأسبال ذيل العفو ﴿ لمن تاب ﴾ أى
رجع عن ذنوبه من الشرك وما يقاربه ﴿ وامن ﴾ بكل ما يجب
١٠ الإيمان به ﴿ وعمل صالحا ﴾ تصديقا لإيمانه .

ولما كانت رتبة الاستمرار على الاستقامة في غاية العلو، عبر عنها
بآداة التراخي فقال : ﴿ ثم اهتدى ﴾^٨ أى استمر على العمل الصالح متحررا
به إيقاعه على حسب أمرنا و على أقرب الوجوه / المرضية^٩ لنا ، له إلى
ذلك^{١٠} غاية التوجه كما يدل^{١١} عليه صيغة افتعل ، وكأنه لما رتب الله سبحانه
١٥ منازل قوم موسى عليه السلام عامة والسبعين المختارين منهم خاصة^{١٢} في
الجبين - كما مضى عن نص التوراة في سورة البقرة ، وواعده الكلام

/ ٤٦٦

- (١) العبارة من هنا إلى « بالضم » ساقطة من ظ (٢) زيد من مد (٣) من مد ،
وفي الأصل : نزول (٤ - ٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) من ظ و مد ،
وفي الأصل : نزيه (٦) سقط من مد (٧) بين سطرى ظ : أى العمل الصالح .
(٨) في مد : تدل (٩) سقط من ظ .

بعد ثلاثين ليلة ولم يعين له أبها^١، وكأنه لاشتياقه إلى ما رأى من التعرف إليه بمقام الجلال لم يتوقف على خصوص إذن من الله تعالى في أول وقت الإتيان اكتفاء بمطلق الأمر السابق في الميعاد، فتعجل بشرة أيام عن الوقت الذي علم الله أن الكلام يقع فيه^٢ بعد الثلاثين التي^٣ ضربها لذلك، وأمر موسى عليه السلام قومه [عند -^٤] نهوضه، ه وتقدم إليهم في اتباعه والكون في أثره للحلول في الأماكن التي حدها الله لهم وأمر السبعين المختارة بمثل ذلك، وكأنهم لما مضى تلبثوا لما رأوا من مقام الجلال، فلما مضت الثلاثون بعد ذهاب موسى لم يكن أنى الوقت الذي أراد الله أن تكون المناجاة فيه، فزاده عشرة فظن بنو إسرائيل الظنون في تلك العشرة، ووقع لهم^٥ ما وقع من اتخاذ العجل . ١٠

ولما كان ذلك - والله أعلم بما كان، وكان أعظم ما مضى في آية الامتتان عليهم والتعرف بالنعمة إليهم الموعدة لهدايتهم بالآيات المرئية والمسموعة، وختم ذلك بالإشارة إلى الاجتهاد في الإقبال^٦ على الهدى، أتبع ذلك ذكر ضلالهم بعد رؤية ما يبعد [معه -^٧] كل البعد إمام من رآه^٨ بشيء من الضلال. كل ذلك لإظهار القدرة التامة ١٥ على التصرف في القلوب بضد ما يظن بها، وكان تنجز المواعيد الذي شيء للقلوب وأشهاه إلى النفوس. وكان السياق مرشدا حتما إلى أن

(١) بين سطرى ظ : الثلاثين (٢) في مد : به (٣) من ظ و مد، وفي الأصل : الذي (٤) زيد من ظ و مد (٥) من ظ و مد، وفي الأصل : بهم (٦-٦) من ظ و مد، وفي الأصل : الإقبال (٧) زيد من مد (٨) من ظ و مد، وفي الأصل : تراه (٩) زيد في ظ : لا .

التقدير: فأتوا إلى الطور لمعادنا، و تيمموا جانبه الآمين بأمرنا و مرادنا،
و تعجل موسى صفينا الصعود فيه [١- مبادرا لما عنده من الشوق إلى ذلك
المقام الشريف و تأخر مجيء قومه عن الإتيان معه، فقلنا: ما أخر قومك
عن الإتيان معك؟ ٢ فعطف عليه قوله ٢]: ﴿وَمَا آمَلَكُ﴾ ٢ أى أى شئ
٥ أوجب لك العجلة ٢ فى المجيء ٢ ﴿عن قومك﴾ و إن كنت بادرت بمبادرة
المبالغ فى الاسترضاء، [أما علمت أن حدود الملوك لا ينبغي تجاوزها بتقدم
ولا تأخر- ١]؟ ﴿يَمُوسَى ٥﴾ فهلا أتيتم جملة و انتظرتم أمرا جديدا
بخصوص الوقت الذى استحضركم فيه ﴿قال﴾ موسى ظنا منه أنهم أسرعوا
وراءه: ﴿هم﴾ [و أتى باسم الإشارة و أسقط منه هاء التنبيه لأنه لا يليق
بخطاب الله، قال ابن هيرة: ولم أر أحدا من الأصفياء خاطب ربه بذلك، وإنما
١٠ خاطب به الكفار إخبارتهم] قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا
من دركنا فى أمثالنا رآنا آخر الزورف ثم ذكر ر التمييز بها فى رضاء- ٦]
﴿أولاء﴾ أى هم فى القرب بحيث يسار إليهم، كائنين ﴿على شئ﴾
أى ماشين على آثار مشي قبل أن ينطمس ٨ لم أسبقهم إلا بشئ جرت
عادة فى السبق [بمثله - ٦] بين الرفاق، هذا بناء منه على ما كان
١٥ عهد إليهم، و أكد فيه عليهم: ثم اعتذر عن فعله فقال: ﴿و عجلت﴾

(١) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد؟ و زيد قبله فى ظ: كان كأنه قيل:
فاتى موسى لمعادنا (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) من ظ و مد، و فى
الأصل: شئ (٤) زيد من ظ (٥) من مد، و فى الأصل و ظ: منهم.
(٦) زيد من مد (٧) من مد، و فى الأصل: اثر (٨) فى الأصل بياض ملأناه
من مد، و العبارة من: أى ماشين، إلى هنا ساقطة من ظ.

أنا بالمبادرة (إليك) 'و جرى على عادة أهل القرب كما يحق له فقال':
 (رب) أى أيها المسارع فى إصلاح شأنى والإحسان إلى (لترضىه)
 عنى 'رضا أعظم مما كان (قال) الرب سبحانه: (فانا) أى [قد -^٢]
 تسبب عن عجلتك عنهم أنا (قد فتنا) أى خالطنا بعظمتنا مخالطة 'ميلة
 محيلة' (قومك) بتعجلك .

٥

ولما كانت الفتنة لم تستغرق / جميع الزمن الذى كان بعده، وإنما
 كانت فى بعضه، أدخل الجار فقال: (من بعدك) [أى خالطناهم
 بأمر من أمرنا مخالطة أحوالهم عما عهدتهم عليه -^٢]، وكان ذلك بعد
 تمام المدة التى ضربتها لهم، وهى الثلاثون بالفعل و بالقوة فقط، من
 أول ما فارقتهم [بضربك لتلك المدة -^١] [باعتبار أن أول إتيانك -^٢] ١٠
 هو الذى كان سبب الفتنة لزيادة أيام الغيبة بسببه^١ لانا زدنا فى آخر^١
 المدة بمقدار ما عجلت به فى أولها، فلما تأخر رجوعك إليهم حصل
 لهم الفتون بالفعل، فظنوا مرجحات الظنون .

'ولما عمتهم الفتنة إلا اثنى عشر ألفا من أكثر من ستمائة ألف،

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: عن .
 (٣) زيد من ظ (٤) سقط من مد (ه-ه) ما بين الرقين بياض فى الأصل ملأناه
 من مد، و العبارة من «أى خالطنا» إلى هنا ساقطة من ظ (٦) بين سطرى ظ:
 بالقوة، و العبارة من بعده إلى «نقط من» ساقطة من ظ (٧) من مد، وفى
 الأصل: ضربناها (٨) زيد من مد (٩) بين سطرى ظ: بالفعل (١٠) فى مد:
 زيادة .

أطلق الضلال على الكل فقال: ﴿واضلهم السامري﴾ أي عن طريق
 الرشد بما سبب لهم؟ روى النسائي في التفسير من سننه، وأبو يعلى
 في مسنده^٥ و ابن جرير^٦ وابن أبي حاتم في تفسيريهما عن ابن عباس
 رضى الله عنهما في حديث الفتون أن موسى عليه السلام لما وعده ربه
 أن يكلمه استخلف على قومه أخاه هارون عليه السلام، وأجلهم ثلاثين^٧
 يوما، وذهب فصامها^٨ ليلها ونهارها، ثم كره أن يكلم ربه وريح فيه
 متغير، فضغ شيئا من نبات الأرض فقال له ربه: أو ما علمت أن
 ريح الصائم أطيب من ريح المسك؟ ارجع فصم عشرة، فلما رأى قوم
 موسى أنه لم يرجع إليهم ساءم ذلك، وكان هارون قد خطبهم وقال:
 ١٠ إنكم خرجتم من مصر، ولقوم^٩ فرعون عندكم عوارى وودائع، ولكم
 فيها مثل ذلك، وأنا أرى أن تحسبوا ما لكم عندهم، ولا أحل لكم
 وديعة^{١٠} استودعتموها ولا عارية، ولسنا برادين إليهم شيئا من ذلك
 ولا عمسكة لأنفسنا. فخر حفيرا وأمر كل قوم عندهم من ذلك من
 'متاع أو حلية أن' يتذفوه في ذلك^{١١} الحفير، ثم أوقد عليه النار فأحرقه

(١ - ١) سقط ما بين الرقعين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) في مد: في.
 (٤) ص ١٦٧/ب من نسخة خطية محزونة بالدائرة (هـ-ه) من مد، وفي الأصل
 وظ: بن خزيمة؛ ورواه ابن جرير في مناسبة آية الفتون مختصرا (٦) من ظ
 ومد ومسند أبي يعلى، وفي الأصل: ثلاثون (٧) من وظ ومد والمسند،
 وفي الأصل: فصام (٨) من ظ ومد والمسند، وفي الأصل: تقوم (٩) في
 مد: وديعة (١٠-١٠) من ظ ومد والمسند، وفي الأصل: حلية أو متاع و.
 (١١) من ظ ومد والمسند، وفي الأصل: تلك.

فقال: لا يكون^١ لنا ولا لهم، وكان السامري من قوم يعبدون البقر،
 جيران لبني إسرائيل ولم يكن من بني إسرائيل، فاحتل مع موسى
 و بني إسرائيل حين احتملوا، فقصى له أن رأى أثرا فقبض منه [قبضة-^٢]
 فر بهارون فقال له هارون عليه السلام: يا سامري! ألا تلتقي ما في
 يدك - وهو قابض عليه لا يراه أحد طوال ذلك اليوم، فقال: هذه
 قبضة من أثر الرسول الذي جاوز بكم البحر، [و-^٣] لا ألقيتها لشيء
 إلا أن تدعوا الله إذا ألقيتها أن يكون ما أريد، فألقاها ودعا له هارون،
 فقال: أريد أن يكون عجلا، فاجتمع ما كان^٤ في الحفرة من متاع
 أو حلية أو نحاس أو حديد، فصار عجلا أجوف ليس فيه^٥ روح، له
 خوار، قال ابن عباس رضى الله عنهما: لا والله! ما كان له صوت ١٠
 قط، إنما كانت الريح تدخل في^٦ دبره فتخرج من فيه. فكان ذلك
 الصوت من ذلك، ففترق بنو إسرائيل فرقا، فقالت فرقة: يا سامري!
 ما هذا و أنت أعلم به؟ قال: هذا ربكم، ولكن موسى أضل^٧ الطريق،
 فقالت فرقة: لا نكذب بهذا حتى يرجع إلينا موسى. فان كان ربنا
 لم نكن ضيعناه و عجزنا فيه حين رأيناه. وإن لم يكن ربنا فانا تتبع قول ١٥
 موسى، وقالت فرقة: هذا عمل الشيطان، وليس ربنا، ولن يؤمن

٤٦٨/

(١) زيد في الأصل: لا، ولم تكن الزيادة في ظ و مد و المسند لحذفها.
 (٢) زيد من ظ و مد و المسند (٣) سقط من مد (٤) من المسند، وفي
 الأصول «و» (٥) في مد: له (٦) في المسند: من (٧) بهامش ظ: الهمة في
 أضل للصيرورة.

به ولن نصدق، وأشرب^١ فرقة في قلوبهم الصديق بما قال السامري في العجل، وأعلنوا التكذيب به^٢ - الحديث .

ثم سبب عن إخباره سبحانه له بذلك قوله^٣: (فرجع موسى^٤)
 أى لما أخبره ربه بذلك (إلى قومه)^٥ أى الذين لهم قوة عظيمة على ما يحاولونه^٦ (غضبان اسفاج)^٧ أى شديد الحزن أو الغضب؛
 [و استأنف قوله - ٦]: (قال) لقومه لما رجع إليهم مستعطفًا لهم:
 (يقوم) وأنكر عليهم بقوله: (الم يعدكم ربكم) الذى طال إحسانه إليكم (وعدا حسناً)^٨ أى بأنه ينزل عليكم كتابًا حافظًا، ويكفر عنكم خطاياكم، وينصركم على أعدائكم - إلى غير ذلك من إكرامه^٩.

١٠. ولما جرت العادة بأن طول الزمان ناقض للعزائم، مغير للعهود، كما قال أبو علاء أحمد بن سليمان المعري^{١٠} في هذا البيت:

لا أنسينك إن طال الزمان بنا وكم حبيب تمادى عهده فنى
 وكان عليه الصلاة والسلام قريب العهد بهم، أنكر طول العهد بقوله، مستأنفًا^{١١} عما تقدمه: هل ترك ربكم مواعيده لكم وقطع معروفه عنكم^{١٢}:

١٥. (افضال عليكم العهد^{١٣} أى [زمن - ١٤] لطفه بكم، فتغيرتم عما

(١) بهامش ظ: من الشرب، أى كأن صدقهم به شرب (٢) بين سطرى ظ: بما قال هارون، أو بسبب ما قال السامري (٣-٢) سقط بما بين الرقيين من ظ .
 (٤) سقط من مداه من ظ و مد، وفي الأصل «و» (٥) زيد من مد .
 (٦) سقط من ظ .

فارقكم عليه كما يعترى أهل الرذائل الانحلال في العزائم لضعف العقول^١
 وقلة التدبر (أم اردتم) بالنقض مع قرب العهد وذكر الميثاق
 (أن يحل عليكم) بسبب عبادة العجل (غضب من ربكم) [أى -^٢
 المحسن إليكم^٣، وكلا الأمرين لم يكن. أما الأول فواضح، وأما الثاني
 فلا يظن بأحد إرادته^٤، والحاصل أنه يقول: إنكم فعلتم ما لا يفعله عاقل ه
 (فاخلفتم) أى فتسبب عن فعلكم ذلك أن أخلفتم (موعدى ه) فى
 إجلال الله والإتيان إلى الموضع الذى ضربه لكم لكلامه لى وإزال
 كتابه على إحسانا إليكم وإقبالا عليكم، وكأنه أضاف الموعد إليه
 أدبا مع الله تعالى وإعظاما له،^٥ أو أنه لما كان إخلاف الموعد المؤكد
 المعين الذى لا شبهة فيه. لما نصب عليه من الدلائل الباهرة^٦، وأوضحه من
 البراهين الظاهرة، لا يكون إلا بنسيان أطول عهد، أو عناد بسوء قصد،
 وكان من أبلغ المقاصد وأوضح التقرير إلقاء الخصم بالسؤال إلى الاعتراف
 بالمراد، سألهم عن تعيين أحد الأمرين مع أن طول العهد لا يمكن ادعاءه،
 فقال ما معناه: أطال عليكم العهد بزيادة عشرة أيام فتسيتم فلم يكن
 عليكم فى الإخلاف^٧ جناح؟ أم اردتم أن يحل عليكم الغضب فعاندتم؟ ١٥
 فكانت الآية من الاختباك: ذكر طول العهد الموجب للنسيان أولا دليل

(١) بهامش ظ: لضعف العقول تعليل يعترى أهل الرذائل (٢) زيد من مد.

(٣) زيد فى ظ: أى (٤) بين سطرى ظ: أى حلول غضب ربه (ه) العبارة من

هنا إلى «ذكره فقال» ص ٣٢٨ س ه ساقطة من ظ (٦) فى مد: الواضحة.

(٧) من مد، وفى الأصل: الاخلاق.

على حذف العناد ثانياً، وذكر حلول الغضب ثانياً دليل على اتفاه الجناح أولاً، وسر ذلك أن ذكر السبب الذي هو طول العهد أدل على النسيان الذي هو المسبب، وإثبات الغضب - [و -] هو المسبب - أنكأ^٢ من إثبات سببه الذي هو العناد .

٥ ولما تشوف السامع إلى جوابهم، استأنف ذكره فقال: ﴿ قالوا ﴾ :
[لم يكن شيء من ذلك - ١] .

ولما كان المقصود من هذا السياق - كله إظهار عظيم القدرة، عبر عن ذلك بقوله، حكاية^٥ عنهم للاعتراف بما قرره موسى عليه السلام به من العناد^٦ معتذرين عنه بالقدرة^٧، والاعتذار به لا يدفع العقوبة المرتبة / على الذنب: ﴿ ما أخلفنا موعدك بملكنا ﴾ أى لقد صدقت فيما قلت، ولكننا لم نفعل ذلك ونحن بملك أمرنا -^٨ هذا على قراءة الجماعة بالكسر، وعلى قراءة نافع وعاصم بالفتح المعنى: ولنا ملكة تصرف بها في أنفسنا، وعلى قراءة حمزة والكسائي بالضم كأنهم قالوا: ولنا سلطان قاهر^٩ لا نورنا - على أنهم قد ذكروا أن القراءات الثلاث لغات ١٥ لمعنى واحد، قال في القاموس: ملكة يملكه ملكاً مثله: احتواه قادراً

(١) زيد في الأصل: نفي، ولم تكن الزيادة في مدحها (٢) زيد من مدح (٣) من مدح، وفي الأصل: انكار (٤) زيد من ظ (٥) العبارة من هنا إلى « على الذنب » ساقطة من ظ (٦) زيدت الواو في الأصل ولم تكن في مدحها (٧) في مدح: بالقدرة (٨) العبارة من هنا إلى « من عبده » ص ٣٢٩ س ٤ ساقطة من ظ (٩) من مدح، وفي الأصل: ظاهر .

على الاستبداد به ، والمعنى أن السامري زين لهم ذلك ، ووسوس به
الشیطان فبادروا^١ إلا وقد تبعوه حتى [كانوا -] كأنهم يقادون إليه
بالسلاسل ، وقيل : هذا كلام من لم يعبه ، اعتذروا بأنهم كانوا قليلا ،
لا قدرة لهم على مقاومة من عبده^٢ . وهذا كله إشارة إلى أنه تعالى هو
المتصرف في القلوب ، فهو قادر على أن يرد كفار قريش و العرب من ه
بعد عنادهم ، ولدهم وفسادهم ﴿ ولكننا ﴾ كنا ﴿ حملنا أوزارا ﴾
أى أنقلا من التقدين^٣ هى أسباب الآثام ، كما تقدم في الاعراف أن الله
أمرهم في التوراة أن يستعبروها من القبط فخرّبهم بها ، وكأن هذا ما
كان خيانة في ذلك الشرع ، أو^٤ أن الله تعالى أباح لهم ذلك في القبط
خاصة ﴿ من زينة القوم ﴾ الذين لم تكن تعرف قوما غيرهم ، وغيرهم ١٠
ليس حقيقا باطلاق هذا اللفظ [عليه - ^٥] وهم القبط ، فقضى لنا^٦
أن نقذفها في النار ، وتوفرت الدواعى على ذلك واشتدت بحيث لم نمالك
﴿ فخذفنها فكذلك ﴾ أى فثقب^٧ هذا [انه - ^٨] مثل ذلك الإلقاء

(١-١) من مد ، وفي الأصل : فبادروا (٢) زيد من مد (٣) من مد . وفي
الأصل : مقارنة (٤) من مد ، وفي الأصل : يعبه (٥) سقط من ظ .
(٦) زيدت الواو في الأصل ، ولم تكن في ظ و مد فخذفناها (٧) من ظ
و مد ، وفي الأصل « و » (٨) زيد من ظ و مد (٩-٩) موضعه في ظ :
فسولت لنا أنفسنا (١٠) بهامش ظ : إنما جعل الشيخ الفاء هنا للتقريب لأن
« قذفنا » لا يصح أن يكون سببا لإلقاء السامري فليفهم ذلك .

(القي السامري^١) وهو لصيق انضم إليهم من قبط مصر . أتى ما كان معه . إما من المال وإما من أثر الرسول ، كما 'مضى' و'يأتى' ، وكان إلقاه كان آخره .

ولما كان خروج التمثال عقب إلقائه ، جعل كأنه المتسبب في ذلك^٢ ، ف قيل مع العدول عن أسلوب التكلم استهجانا لنسبة أمر العجل إلى المتكلم : ﴿ فاخرج لهم ﴾ [أى لمن شربه وعده - ٢] ، 'و جعل الضمير للنية يؤيد قول من جعل هذا كلام من لم يعبد العجل ، والمعنى عند من جعله من كلام العابدين أنهم دلوا بذلك على البراءة منه والاستفذار له^٣ .

١٠ ولما كان شديد الشبه للعجول ، قيل : ﴿ عجلا ﴾ وقدم^٤ قوله - : ﴿ جسداه المعروف أن عجليته صورة لامعنى - على قوله : ﴿ له خوار ﴾ لئلا يسبق إلى وهم أنه حى^٥ ، فتمر عليه لمحة على اعتقاد الباطل ﴾ فقالوا ﴿ أى فتسبب عن ذلك^٦ أن 'سامرى قال^٧ فتابعه عليه من أسرع فى الفتنة 'أول ما رآه^٨ : ﴿ هذا ﴾ مشيرين إلى العجل الذى هو على صورة [ما هو - ٢]

(١-١) - سقط ما بين الرقنين من سقط (٢) بين سطرى ظ : إخراج التمثال . (٣) زيد من ظ ومد (٤) بهامش ظ : قوله وقدم 'جسداه' على 'له خوار' أى 'له خوار' صفة ، و'جسداه' كذلك ، فإ حكمة تقديم أحد الوصفين ، والجواب ما قرره الشيخ (٥) من ظ ومد . وفى الأصل : هى (٦) سقط من ظ (٧) بين سطرى ظ : قالسبب هو قوله والمتسبب متابعتهم له .

مثل في الغبارة ﴿إلهكم وإله موسى لا عيسى ه﴾^١ أى قسب [عن -^٢]
أنه إلهكم أن موسى نسي - بعدوله عن هذا المكان - موضعه فذهب يطلبه
في مكان غيره، أو نسي أن يذكره لكم .

ولما كان هذا سببا للانكار على من قال هذا، قال: ﴿أفلا يرون﴾
أى أقالوا ذلك؟^٣ قسب عن قولهم عمام عن رؤية ﴿ان﴾^٤ أى أنه ه
﴿لا يرجع إليهم قولا﴾^٥ و الإله لا يكون أبكم ﴿ولا يملك لهم ضرا﴾
فيخافوه كما كانوا يخافون فرعون فيقولوا ذلك خوفا من ضره ﴿ولا نفعاء﴾
فيقولوا ذلك رجاء له . ٤٧٠ /

ولما كان الذنب مع العلم 'أشع'، و الضلال 'بعد البيان أشنع'،
قال عاطفا على قوله "قال يقوم الم بعدكم" أو على قوله "قالوا ما ١٠
أخلفنا": ﴿ولقد قال لهم هرون﴾^٦ أى مع أن من لم يعبد له لم يملكوا
رد من عبده .

ولما كان قولهم^٧ في بعض ذلك الزمان، قال: ﴿من قبل﴾^٨ أى من
قبل رجوع موسى، مستعظفا لهم: ﴿يقوم﴾^٩ ثم حصر أمرهم ليجمع فكرهم

(١) العبارة من هنا إلى « هذا المكان » ساقطة من ظ (٢) زيد من مد (٣) بين
مسطرى ظ: أى هذا إلهكم وإله موسى (٤-٥) من ظ و مد، وفي الأصل:
انبشع و الضلالة (٥ - ه) سقط ما بين الرقمين من ظ (٦) العبارة من هنا إلى
«الزمان قال» ساقطة من ظ (٧) من مد، وفي الأصل: قوله لهم (٨) العبارة
من هنا إلى « فقال » ص ٣٣٢ س ١ ساقطة من ظ .

[ونظروهم -] فقال: ﴿انما فتتم﴾ أى [وقع اختباركم -] فاختبرتم^١ فى صحة إيمانكم وصدقكم فيه وثباتكم عليه ﴿بصدق﴾ أى بهذا التمثال فى إخراجهم لكم على هذه الهيئة الخارقة للعادة. وأكد لآجل^٢ إنكارهم فقال: ﴿وان ربكم﴾ أى الذى أخرجكم من العدم : ربكم بالإحسان^٣ ﴿الرحمن﴾ وحده الذى فضله عام ونعمه شاملة ، فليس على بر ولا فاجر نعمة إلا وهى منه قبل أن يوجد العجل . وهو كذلك بعده . ومن رحمته قبول التوبة ، تخافوا نزاع^٤ نعمه بمعصيته . وارجوا إسباغها بطاعته ﴿فاتبعونى﴾ بقاية جهدكم^٥ فى الرجوع إليه ﴿واطيعوا أمرى﴾ فى دوام الشرف بالخضوع لديه ، ودوام الإقبال عليه . يدفع عنكم ضيره^٦ . ويفيض عليكم خيره . ولما كان هذا [موضع أن يسأل من جوابهم لهذا -] ١٠ الأمر الواضح الذى لا غبار عليه . قيل : ﴿قالوا﴾ بفظاظة وجهود : ﴿لن نبرح عليه﴾ أى على هذا العجل ﴿عكفين﴾ أى مقيمين^٧ مستديرين مجتمعين^٨ وإن حاربنا فى ذلك^٩ ﴿حتى يرجع إلينا موسى﴾ فدافعهم .

(١) زيد من مد (٢) من مد . وفى الأصل وظ : اختبرتم ، وبها مشط : إن قيل : كيف للشيخ أن يقول فيما تقدم حيث فسر الفتنة : خالطناهم من أمرنا - إلى آخره ، وقال هنا : اختبرتم فى صحة إيمانكم - إلى آخره . وكلا التفسيرين غير الآخر ، فيتناقض . فالجواب أن التفسير الأول مبدأ الفتنة والآخر غايتها . فليفهم ذلك (٣) من مد ، وفى الأصل : لاجز (٤) العبارة من «وأكد» إلى هنا ساقطة من ظ (٥ - ٥) سقط ما بين الرقنين من ظ (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : نوع (٧) من ظ و مد . وفى الأصل : ضره (٨) زيد من ظ و مد (٩) سقط من ظ .

فهموا به ، وكان معظمهم قد ضل ، فلم يكن معه من يقوى بهم ، تخاف
 أن يجاهد بهم الكافرين فلا يفيد ذلك شيئا ، ويقتل بعضهم فيحصى
 له آخرون من ذوى رحمه الأقربين ، فيصير بين بنى إسرائيل فرقة يبعد
 ضم شتاتها و تلافى دهمائها ، وكانوا قد غيوا الرجوع [رجوع - ٢]
 موسى عليه السلام مع أنه لم يأمره بجهاد من ضل ، إنما قال له ه
 ” واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين “ فرأى من الإصلاح اعتزلهم إلى
 أن يأتى ، فلما ذكر ما قال هارون عليه السلام ، [التفتت النفس إلى
 علم ما قال له موسى عليه السلام - ٢] لأنه خليفته عليهم ، مع كونه
 رأسا في نفسه ، فدفع هذا العناء بقوله ، ” مسقطا [أخذه - ٦] برأس أخيه
 لما تقدم من ذكره و يأتى هنا من ٥ الدلالة عليه ، ولم تدع إليه ضرورة ١٠
 في هذه السورة التى من أعظم مقاصدها الدلالة ٥ على تليين القلوب :
 (قال) أى موسى : (يلهون) أنت نبى الله و أخى و وزيرى
 و خليفتى فأنت أولى الناس بأن ألومه ، و أحقهم بأن أعاتبه (ما منعك إذ
 ٩ أى حين) (رايتهم ضلوا) عن طريق الهدى ، و اتبعوا سبيل الردى ،
 من اتباعى فى سيرتى فيهم من ١١ الأخذ على يد الظالم طوعا أو كرها ، ١٥

(١) بين سطرى ظ : الجهاد (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : تقبل (٣) زيد
 من ظ و مد (٤) بين سطرى ظ : هارون (٥) العبارة من هنا إلى « تليين القلوب »
 ساقطة من ظ (٦) زيد من مد (٧) من مد ، و فى الأصل : فى (٨) من مد ،
 و فى الأصل : الدال (٩ - ١٠) سقط ما بين الرقعين من ظ (١٠) بين سطرى ظ :
 بيان سيرتى .

اتباعا لازيغ^١ فيه عما نهجته لك بوجه من الوجوه شيئا من زيغ، و عبر
عن هذا التأكيد بزيادة 'لا' في قوله: ﴿الَّا تَتَّبِعُونَ﴾ كما تقدم غير
مرة أن النافي إذا زيد في كلام كان نافيا ل ضد مضمونه فيفيد إثباتا
للمضمون ونفيا ل ضده، فيكون ذلك في غاية التأكيد ﴿افصيت﴾ أى
ه أنتكبرت عن^٢ اتباعى فتسبب عن ذلك أنك عصيت ﴿امرى﴾ و أخذ
بليجته و برأسه يحمره إليه غضبا لله تعالى، فكأنه / قبل: ما قال له؟ قليل:

٤٧١ /

﴿قال﴾ مجييا له مستعطفًا بذكر أول وطن ضمها بعد نفخ الروح مع
ماله من الرقة و الشفقة: ﴿ينثوم﴾ فذكره بها خاصة وإن كان
شقيقه^٣ لأنه يسوءها ما يسوءه، و هى أرق من الأب^٤
١٠ ﴿لا تأخذ بلحيتى ولا براسى﴾ أى بشعره، ثم علل ذلك بقوله:
﴿انى خشيت ان تقول﴾ إن اشتدت عليهم حتى يصل الأمر إلى القتال
﴿فرقت بين بنى اسرائيل﴾ بفعلك هذا الذى لم يُحْدِ شيئا لقله من كان معك
و ضعفك عن ردهم ﴿و لم تر قب قولى﴾ "اخلفنى فى قومى و اصلح
ولا تتبع سبيل المفسدين" و لم تقل: و ارددهم و لو أدى الأمر إلى
١٥ السيف، و هذا كما كان النبي صلى الله عليه و سلم مأمورا بالصفح و الحلم
و المدافعة باللين عند ضعف الناصر و قلة المعين.

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: لا تراع (٢) فى مد: على (٣ - ٢) سقط ما
بين الرقين من ظ (٤) بهامش ظ: أى كونه لم يأخذ بسيرته التى هى الأخذ
على يد الظالم.

ولما فرغ من نصيحة أقرب الناس إليه وأحقهم بنصيحته وحفظه
على الهدى إذ كان رأس الهداة، تشوف السامع إلى ما كان من
غيره، فاستأنف تعالى ذكره بقوله: ﴿ قال ﴾ ^٢ أي موسى عليه السلام
لرأس أهل الضلال معرضا عن أخيه بعد قبول عذره. ^٣ جاءلا ما نسب
إليه سببا لسؤاله عن الحامل له عليه ^٤: ﴿ فما خطبك ﴾ أي أمرك هذا
العجيب العظيم الذي ^٥ حملك على ما صنعت ^٦ وأخبرني العزيز العليم أنك
[أنت - ^٧] أضللتهم به ﴿ يسامرى ﴾ قال ﴿ السامرى مجيأ له: ﴿ بصرت ﴾
من البصر والبصيرة ﴿ بما لم يبصروا به ﴾ من أمر الرسول الذي أجاز بنا
البحر ﴿ فقبضت ﴾ ^٨ أي فكان ذلك [سببا - ^٩] لأن قبضت ﴿ قبضة ﴾
^{١٠} أي مرة من القبض، أطلقها على المقبوض تسمية للفعول بالمصدر ^{١١}.
﴿ من أثر ﴾ ^{١٢} فرس ذلك ﴿ الرسول ﴾ ^{١٣} أي المعبود ﴿ فنبذتها ﴾ في
الحلى الملقى في النار. ^{١٤} أو في العجل ﴿ وكذلك ﴾ أي وكما سولت لى
نفسى أخذ أثره ﴿ سولت ﴾ أي حسنت وزينت ﴿ لى نفسى ﴾ بذهابها
في الحلى فنبذتها. فكان منها ما كان ^{١٥}، ولم يدعى إلى ذلك داع
ولا حملى عليه حامل غير التسويل ^{١٦}.

١٥

ولما كان فعله هذا مفرقا لبني إسرائيل عن طريق الحق

- (١) من مد، وفي الأصل: تشرف، والعبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة إلى
« ذكره بقوله » ساقطة من ظ (٢-٣) - فقط ما بين الرقيين من ظ (٣) زيد من
مد (٤) العبارة من هنا إلى « قبضت » ساقطة من ظ.

التي^١ كانوا عليها ، وجامعا لهم على تمثال حيوان هو من أخس الحيوانات ،
و على نفسه بكونه صار متبوعا في ذلك الضلال ، لكونه كان سيئه ، عوقب
بالنفرة من الإنسان الذي هو أشرف الحيوان ، ليكون ذلك سببا لصد
ما تسبب عن^٢ فعله ، فيعاقب في الدنيا بعقوبة لا شيء أشد منها وذلك
٥ أنه منع من^٣ مخالطة الناس منعا كلياً فلا يتصل بأحد ولا يتصل به
أحد ، بل يكون وحيدا طريدا ما دام حيا ، فذلك^٤ استوفى الإخبار
عن هذا بقوله تعالى : ﴿ قال ﴾ أي^٥ له موسى عليه السلام : ﴿ فاذهب ﴾
أي تسبب عن فعلك أني أقول لك : اذهب [من بيتنا . أو - ^٦] حيث
ذهبت^٧ ﴿ فان لك في الحيوة ﴾ أي ما دمت حيا ﴿ ان تقول ﴾ لكل
١٠ من رأيت : ﴿ لا مساس ﴾ أي لا تمسني ولا أمسك ، فلا تقدر أن
تنفك عن ذلك لإرادة الإله الحق ذلك بك^٨ وترغيبك فيه - بما أفادته
اللام^٩ ، لتعلم أنت ومن تبعك أنكم كنتم على أعظم ضلال في ترك
القادر على كل شيء . واتباع ما لا قدرة له على شيء ﴿ وان لك ﴾
بعد المهمات ﴿ موعدا ﴾ للثواب إن تبت ، وللعقاب إن آيت

(٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : الذي (٢) بهامش ظ : الذي تسبب عن فعله
هو الاجتماع عليه فعوقب بضده ، أي النفرة من الإنسان (٣) سقط من مد .
(٤) العبارة من « فيعاقب » إلى هنا ساقطة من ظ (٥ - ٥) سقط ما بين الرقيين
من ظ (٦) سقط من ظ و مد (٧) زيد من مد (٨) بهامش ظ : إنما قال الشيخ
« حيث ذهبت » لأن الفعل ففيعد التعميم .

(ان تخلفه ج) مبنيًا للفاعل وللفعول^١ . أى لا يكون خلقك ولا تكون أنت خلفه ، بل يكون كل منك^٢ مواجهًا لصاحبه ، لا انفكاك له عنه ، كما أنك في الحياة لا تقدر أن تنفك عن النفرة / من الناس ، فاختر لنفسك ما يحلو^٣ .

ولما ذكر ما للآله الحق من القدرة التامة في الدارين ، أتبعه ه
عجز العجل فقال : (وانظر الى الهك) أى بزعمك (الذى ظلت)
أى دمت [فى مدة بسيرة جدا - بما أشار إليه تخفيف التضعيف -^٤]
(عليه عاكفا^٥) أى مقبلاً مقارباً مواظباً [جهازاً -^٦] (لنحرقنه)
أى بالنار والمبرد - كما سلف عن نص التوراة ، وكان معنى ذلك أنه
أحماه حتى لان فهان على المبارد (ثم لنسفنه)^٧ أى لنذرينه^٨ [إذا ١٠
صار سحالة -^٩] (فى اليم) أى البحر الذى^{١٠} [أغرق الله فيه آل
فرعون و -^{١١}]^{١٢} هو أهل لأن يقصد^{١٣} [فيجمع الله سحاله التى هى من
حليهم وأموالهم فيحميمها فى نار جهنم ويكويهم . يجعلها من أشد العذاب
عليهم ، وأكّد الفعل إظهاراً لعظمة الله الذى أمره بذلك ، وتحقيقاً
للصدق فى الوعد فقال -^{١٤}] : (نسفاه) .

١٥

ولما أراهم بطلان ما هم عليه بالعيان ، أخبرهم بالحق على وجه الحصر

(١) بين سطرى ظ : ذكر على الترتيب : الأول للفاعل والثانى للفعول .
(٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : منها (٣) بهامش ظ : واختر لنفسك ما يحلو
- مثل من الأمثال : أى قد تبين لك الحق وغيره فاختر لنفسك أيها شئت ،
وأصل هذا المثل لابن العارض حيث قال : نصحتك علماً فى الهوى ... أرى
مخالفتي فاختر لنفسك ما يحلو (٤) زيد من مد (٥) سقط من مد (٦-٦) سقط
ما بين الرقين من ظ (٧) زيد من ظ ومد (٨) سقط من ظ .

فقال: ﴿انما ألهم﴾ جميعا ﴿الله﴾^١ أى الجامع لصفات الكمال؛ ثم كشف المراد من ذلك وحققه بقوله^١: ﴿الذى لا اله الا هو﴾ أى لا يصلح لهذا المنصب أحد غيره لأنه ﴿وسع كل شىء علما﴾^٢ يتميز محول عن الفاعل، أى أحاط علمه بكل شىء^٣، فكان على كل [شىء-^٢]

هـ ممكن قديرا، فكان^٢ كل شىء إليه فقيرا، وهو غنى عن كل شىء، وجوده يبين وجود غيره، وذاته تباين ذات غيره، وصفاته تباين صفات غيره^١، وأما العجل الذى عبده^٤ فلو كان حيا كان مثلا فى القوة، فلا يصلح للالهية بوجه ولا [فى-^٥] عبادته شىء من حق، وكان القياس^٦ على ما^٧ يتبادر إلى الذهن حيث نفي عنه^٨ العلم بقوله "الا يرجع اليهم قولا" و القدرة بقوله "ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا"

أن يثبتا هنا للاله الحق، ولكنه اعنى بإثبات العلم الواسع لاستلزامه للقدرة على كل ما يمكن أن يتعلق به، بإفادة الأسباب للشيء المراد، ومنع الموانع عنه فيكون لا محالة، ولو لم يكن كذلك لكان التخلف للجهل إما^٩ بما يفيد مقتضيا أو يمنع مانعا^{١٠}، وأدل دليل على ذلك قوله تعالى "ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء"^{١١} ولا يستلزم إثبات القدرة المحيطة العلم الشامل لخروج قسم

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) زيد من مد (٣) زيد فى الأصل: على، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فخذناها (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: عبده (٥) العبارة من هنا إلى «من حق» ساقطة من ظ.

(٦) زيد من مد (٧-٧) فى مد: كما (٨) بين سطرى ظ: العجل (٩) زيد فى مد: الكل (١٠) بين سطرى ظ: تفصيل للجهل (١١) العبارة من هنا إلى «مسنى السوء» ساقطة من ظ (١٢) سورة ٧ آية ١٨٨.

الحال الذى ليس من شأن القدرة أن تتعلق به .

ولما تمت هذه القصة^١ على هذا الأسلوب الأعظم ، و السيل
 الأقوم ، متكفلة^٢ بالدلالة على القدرة على ما وقعت إليه الإشارة من
 البشارة أول السورة بتكثير هذه الأمة و رد العرب عن غيهم بعد طول
 التماهى فى العناد ، و التنكب عن سبيل الرشاد ، إلى ما تخللها من
 التسلية بأحوال السلف الصالح و التأسيه ، مفصلة من أدلة التوحيد
 و البعث ، و غير ذلك من الحكم ، بما يبعث الهمم ، على^٣ معالى الشيم ،
 كان كانه قيل : هل يعاد شيء من القصص على هذا الأسلوب البديع
 و المثال الرفيع ؟ فقول : نعم ! (كذلك) أى مثل هذا القصص العالى ،
 فى هذا النظم العزيز العالى ، لقصة موسى و من ذكر معه (نقص عليك) ١٠
 أى بما لنا من العظمة التى لا يعجزها شيء ؛ و أشار إلى جلالة علمه
 بقوله^٤ : (من أنباء) أى أخبار (ما قد سبق) من الأزمان
 و السكوات الجليلة ، زيادة فى علمك ، و إجلالا لمقدارك ، و تسلية لقلبك ،
 و إذهابا لحزنك ، بما اتفق للارسل من قبلك [و تكثيرا لاتباعك
 و زيادة فى معجزاتك ، و ليعتبر السامع و يزداد المستبصر فى دينه بصيرة ١٥
 و تأكد الحجة على من عابه - ٥] : (و قد أتيتك) من عظمتنا^٥

(١) بين سطرى ظ : أى قصة موسى و هارون (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 متكلفة (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : عن (٤-٥) سقط ما بين الرقنين من
 ظ (٥) زيد من مد .

تشریفاً لك و تعظيماً لقدرک ﴿ من لدنا ﴾ أى من عندنا من الأمر
الشریف بمزید خصوصيته بنا و لطیف اتصاله^١ بحضرتنا [من -^٢] غیب
غيباً ﴿ ذکرناہ ﴾ عظیماً جلیلاً جامعاً لما أظهرناه من أمرنا فی التوراة،
و ما أبطناه من سرنا / فی الإنجیل، و ما أودعناه من سکینتنا فی الزبور،
٥ مع ما خصصناه^٣ به من اطائف المزايا، و عظام الأسرار، يعرف بمجرد
تلاوته أنه من عندنا لما يشهد له من الروح، و يُذاق له من الإخبات
و السكون. و یرى له من الجلالة فی الصدور مسح^٤ القطع بأن أحدا
لا یقدر أن یعارضه، و ضمنه تلك القصص مع ما زدنا فيه على ذلك
من المواعظ و الأحكام و دقائق إشارات الحقائق، متكفلاً بسعادة الدارين
١٠ و حسنی الحسنيين، فمن أقبل علیه كان مذكراً له بكل ما یرید من العلوم النافعة.
ولما اشتمل هذا الذکر على جميع أبواب الخير، فكان كل ما
ليس له^٥ فيه أصل شقاوة محضة و ضللاً بعيداً، قال یقص عليه من
أنباء ما یأتى كما قص من أنباء ما قد^٦ سبق: ﴿ من اعرض عنه ﴾ أى
عن ذلك الذکر، و هو عام فی جميع من یمکن دخوله فی معنى 'من'
١٥ من العالمين ﴿ فانه یحمل ﴾^٧ و لما كان المراد استغراق الوقت قال^٨:
(١) من ظ و مد، و فی الأصل: خصوصية (٢) من ظ و مد، و فی
الأصل: اتصال (٣) زید من مد (٤ - ٥) تقدم ما بین الرقین فی الأصل على
٥ و قد اتینک ٥ و الترتیب من مد مع سقوطه عن ظ (٥) من ظ و مد، و فی
الأصل: خصصنا (٦) بین سطری ظ: متعلق یعرف (٧) سقط من مد.
(٨-٨) سقط ما بین الرقین من ظ.

(يوم القيمة وزرا لا) أى حملا ثقيلًا من العذاب الذى سببه الوزر وهو الذنب ، جزاء لإعراضه عنه [و اشتغاله بغيره - ٢] (٣ خلدن فيه ٤) و جمع هنا حملا على المعنى بعد الإفراد للفظ ، تنبيهًا على العموم لئلا يفغل عنه بطول الفصل . أو يظن أن الجماعة يمكنهم المدافعة ، ويمكن أن يراد بالوزر الحمل الثقيل من الإثم ، و يكون الضمير فى ' فيه ' للعذاب المسبب ه عنه فيكون استخداما كقوله :

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه^١ وإن كانوا غضابا
و لما كانوا منكربين ليوم القيامة ، صرح بذكره ثانيًا مع قرب العهد ، قارعا لآسماهم به ، مجريا له إجراء ما هو به جدير من^٢ أنه متحقق لا مربة فيه فقال : (وساء^٣) أى و بئس :^٤ و بين أصحاب السوء ١٠ فقال^٥ : (لهم^٦) أى ذلك الحمل^٧ (يوم القيمة حملا لا) ثم شرح لهم بعض أحوال ذلك اليوم من ابتدائه ، فقال مبدلا من ' يوم القيمة ' : (يوم ينفخ^٨) أى بعظمتنا - على قراءة أبى عمرو بالنون مبنيًا للفاعل ، و دل على تنهى العظمة بطريقة كلام القادرين فى قراءة الباقيين بالياء^٩ .

(١) بهامش ظ : فإطلاق السبب على المسبب (٢) زيد من ظ و مد (٣-٤) تأخر ما بين الرقين فى الأصل عن مربة فيه فقال « والترتيب من ظ و مد (٤) البيت لمعود الحكماء معاوية بن مالك - راجع لسان العرب [سمو] (٥) من مد و اللسان ، و فى الأصل و ظ : دعيناه (٦) بين سطرى ظ : بيان ما هو جدير (٧-٨) سقط ما بين الرقين من ظ (٨) بهامش ظ : و إجراء مجرى ' ما هو به جدير من أنه متحقق ' حيث قال : ساء لهم - بصيغة الماضى غير مؤكد ذلك كأنه قال : قد فرغ الأمر من ذلك فلا بد منه (٩) من مد ، و فى الأصل : الحميل ، و فى ظ : الوزر .

'مبنيا للفعول' (في الصور) فيقوم الموتى من القبور (ونحشر) أى بعظمتنا (المجرمين) منهم الذين قطعوا ما أمر الله به أن يوصل ، و عدل عن أن يقول : ونحشرهم - لبيان الوصف الذى جره لهم : الإعراض عن الذكر (يومئذ) أى يوم القيامة ، ويكون لهم ما تقدم (زرقا^١) أى زرق العيون والجسوم على هيئة من ضرب فتغير جسمه ، حال كونهم (يتخافتون^٢) .

١٠. ولما كان التخافت - وهو المسارة بالكلام - قد يكون بين اثنين من قبيلتين ، فيكون كل منهما خائفا من قومه أقل عارا^٣ مما لو كانا من قبيلة واحدة ، لأنه يدل على أن ذلك الخوف طبع لازم ، قال ١٠. دالا على لزومه وعمومه : (بينهم) أى يتكلمون خافضى أصواتهم من الهيبة والجزع .

١١. ولما كانت الزرقة أبغض^٤ ألوان العيون إلى العرب [لعدم ألفهم لها -^٥] ، والمخافة أبغض^٦ الأصوات إليهم لأنها تدل عندهم على سفول الهمة والجن . [وكانوا من الزرقة أشد نفرة لأن المخافة قد يتعلق ١٥ بها غرض . رتبها سبحانه كذلك -^٧] ، ثم بين ما يتخافتون به فقال :

(١ - ١) - سقط ما بين الرقين من ظ (٢) هامش ظ : يتخافتون حال من المجرمين . (٣) العبارة من هنا إلى « وعمومه » - ساقطة من ظ (٤ - ٤) من مد . وفى الأصل : من كان - كذا (٥) العبارة من هنا إلى « والجن » - ساقطة من ظ . (٦) من مد . وفى الأصل : بعض (٧) زيد من مد .

(ان)^١ أى يقول بعضهم لبعض : ما^٢ (لبثتم) أى فى الدنيا
[استقصارا لمدة إقامتهم فى غيب ما بدا لهم من المخاوف ، أو غلطا ودهشة -^٣]
(الا عشراء)^٤ أى عقدا واحدا ، لم يزد على الآحاد إلا بواحد ، وهو
- [لو أنه سنون -^٥] - سن من لم يبلغ الحلم ، [فكيف إذا كان شهورا
أو أياما -^٦] فلم يعرفوا لذة العيش بأى تقدير كان .
هـ

ولما كان / علم ما يأتى اخفى من علم ما سبق ، أتى [فيه -^٧]
بمظهر العظمة فقال : (نحن اعلم)^٨ من كل أحد^٩ (بما يقولون)
أى فى ذلك اليوم (اذ يقول امثلهم طريقة)^{١٠} فى الدنيا فيما يحسبون ،
[أى أقربهم إلى أن تكون طريقته مثل ما يطلب منه -^{١١}] :
(ان)^{١٢} [أى ما -^{١٣}] (لبثتم) [ودل على أن المعدود المحذوف من الاول ١٠
الأيام بقوله -^{١٤}] : (الا يوما)^{١٥} أى مبدأ الآحاد ، لا مبدأ العقود^{١٦}
كما قال فى الآية الأخرى " قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم " ، " يقسم
المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون " ، فلا يزالون فى
إفك و صرف عن الحق فى الدارين ، لأن الإنسان يموت على ما عاش
عليه ، ويبعث على ما مات عليه ، ويجوز أن يكون المراد [أن -^{١٧}] ١٥
من قال : إن لبثهم يوم واحد ، امثلهم فى نفس الأمر^{١٨} ، لأن الزمان
وإن طال إنما هو يوم متكرر ، ليس مرادا لنفسه ، وإنما هو مراد

(١ - ١) - سقط ما بين الرقین من ظ (٢) زيد من مد (٣) العبارة من هنا إلى
" تقدير كان " - ساقطة من ظ (٤) زيد من ظ و مد (٥) سورة ٢٣ آية ١١٣ .
(٦) سورة ٣٠ آية ٥٥ (٧) بين سطرى ظ : فى الحقيقة .

لما يكون فيه ، فان ^١ كان خيرا كان صاحبه محمودا [و - ^٢] لم يضره قصره ، وإن كان ^٣ شرا كان مذموما ولم ينفعه طوله ، [ويجوز أن يكون أنت أولا إرادة للبالى ، لأنها محل الراحة المقصودة بالذات ، فكان كأنهم قالوا : لم يكن لنا راحة إلا بزمان يسير جدا أكثر أول العقود ، ونص الأمل على اليوم الذى يكون الكد فيه للراحة فى الليل إشارة إلى أنهم ما كان لهم فى اللبث فى الدنيا راحة أصلا ، ولم يكن سعيهم إلا نكدا كله كما يكون السعى فى يوم ليلية يستراح فيها ، وإن كانت فيه راحة فهى ضمنية لا أصلية - ^٤] .

ولما أخبر عن بعض ما سبق ثم عن بعض ما يأتى من أحوال المعرضين ١٠ عن هذا الذكر فيما ينتجه لهم إعراضهم عنه ، و ختم ذلك باستقصارهم مدة لبثهم فى هذه الدار ^٥ . أخبر عن بعض أحوالهم فى الإعراض فقال : ﴿ ويسألونك عن الجبال ﴾ ^٦ ما يكون حالها يوم ينفخ فى الصور ؟ شكاً منهم فى البعث وقوفا مع الوهم فى أنها تكون موجودة على قياس جمودهم لا محالة ، لأنها أشد الأشياء قوة ، وأطولها لبثاً ، ١٤ و أبعداها مكثاً . فتمنع بعض الناس من سماع النفخ فى الصور ، وتخيل للامعز بحكم رجوع الهواء الحامل للصوت أنه آت من غير جهته فلا يستقيم ^٧ المقصد إلى الداعى ﴿ فقال ﴾ أى فتسبب عن علمنا بأنهم يسألونك هذا

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : لما (٢) زيد من مد (٣) زيد فى مد : عماد - كذا (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : المدار (هـ) سقط ما بين الرقين من ظ (٦-٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : المقصد الى المداهى - كذا .

السؤال أنا نقول لك : قل ، أو يكون على تقدير شرط ، أى فاذا ' سألوك
 فقل لهم ، [و - ٢] هذا بخلاف ما نزل بعد وقوع السؤال عنه مثل
 الروح [و - ٢] قصة ذى القرنين فان الامر بجوابه على طريق الاستئناف
 لما هناك من استشراف النفس للجواب ﴿ ينسفها ﴾ أى يقلعها من أما كنها
 و يذريها بالهواء ﴿ ربى ﴾ المحسن إلى نصرى فى [يوم - ٢] القيامة نصرا ه
 لا يبلغ كنهه ﴿ نسفا لا ﴾ عند النفخة الاولى ﴿ فيذرها ﴾ أى أما كنها
 ﴿ قاعا ﴾ أى أرضا ملساء ﴿ صفصفا لا ﴾ أى مستويا ، كأنه صف واحد
 [لا أثر للجمال فيه - ٢] ﴿ لا ترى ﴾ أى بالبصر [و - ٢] لا بالبصرة ﴿ فيها ﴾ أى
 مواضع الجبال ﴿ عوجا ﴾ بوجه من الوجوه ، وعبر هنا بالكسر وهو للعانى ،
 ولم يعبر بالفتح الذى يوصف [به - ٢] الأعيان ، ومواضع الجبال أعيان ١٠
 لا معانى ، نفا للاعوجاج على أبلغ وجه . بمعنى أنك لو جمعت أهل الخبرة
 بتسوية الاراضى لا تفقوا على الحكم باستوائها ، ثم لو جمعت أهل الهندسة
 فحكوا مقاييسهم العلمية فيها لحكموا بمثل ذلك ﴿ ولا امتا ه ﴾ أى شيئا
 مرتقا كالكدية أو توا سيرا أو شقا [أو اختلافا - ٢] وقال البيضاوى
 والزحشرى : الامت التواء السير ، قال الفزالى فى الدرة الفاخرة : ١٥

- (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : فان (٢) زيد من مد (٣) زيد من ظ و مد .
 (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) بياض فى الأصل ، ملأناه من ظ و مد .
 (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : مستويا - كذا (٧) العبارة من هنا إلى « بالبصرة »
 ساقطة من ظ (٨) زيد فى مد : هو (٩) العبارة من « و عبر هنا » إلى هنا ساقطة
 من ظ (١٠) من مد والكشاف ، وفي الأصل و ظ : النمو .

ينفخ في الصور فتطير الجبال ، و تفجر الأنهار بعضها في بعض ، فيمتلئ
 عالم الهواء [ماء - ١] ، و تنتثر الكواكب و تتغير ^٢ السماء و الأرض ،
 ويموت العالمون فتخلو ^٣ الأرض و السماء ^٤ ؛ قال : ثم يكشف سبحانه
 عن بيت في سقر فيخرج لهيب النار فيشتعل في البحور فتكشف ، ويدع
 ٥ الأرض حجرة سوداء ، و السامات كأنها عكر الزيت و النحاس المذاب ،
 ثم يفتح تعالى خزائنه من خزائن العرش فيها بحر الحياة ، فيمطر به
 الأرض ، و هو كمن الرجال / فتبت الأجسام على هيئتها ، الصبي صبي ،
 و الشيخ شيخ ، و ما بينها ، ثم تهب من تحت العرش نار لطيفة تبرز
 الأرض ليس فيها جبل و لا عوج و لا أمت ، ثم يحيي الله إسرائيل فينفخ
 ١٠ في الصور من صخرة القدس ، فتخرج الأرواح من ثقب في الصور
 بعددها كل روح إلى جسدها حتى الوحش و الطير فاذا هم بالساهرة .
 و لما أخبر سبحانه بزوال ما يكون منه العوج في الصوت قال :
 ﴿ يومئذ أي إذ ينفخ في الصور فتنسف ^٦ الجبال ﴾ (يتبعون) أي
 أهل المحشر [بغاية جهدم - ^٨] ﴿ الداعي ﴾ أي بالنفخ منتصين إليه
 ١٥ على الاستقامة ﴿ لا عوج له ﴾ أي الداعي في شيء من قصدهم إليه ،

/ ٤٧٥

(١) زيد من ظ ومد (٢) يرض في الأصل ، ملأناه من ظ ومد (٣-٣) في مد :
 انشاء و الأرض ؛ و زيد بعده في الأصل و ظ : ثم ، و لم تكن الزيادة في مد
 فحذفناها (٤) من ظ و مد و في الأصل : سواد (٥ - ٥) سقط ما بين الرقين
 من مد (٦) بين سطرى ظ : الأرواح (٧) في ظ : بعد نسف (٨) زيد من مد .
 (٩) من ظ و مد ، و في الأصل : النفخ (١٠-١٠) سقط ما بين الرقين من ظ .

لأنه ليس في الأرض ما يوجههم إلى التعرّيج^١ ولا يمنع الصوت من النفوذ على السواء^٢، وقال أبو حيان^٣: أي^٤ لا عوج لدعائه، بل يسمع جميعهم فلا يميل إلى ناس دون ناس .

و لما أخبر بخشوعهم في الحديث و الانقياد للدعوة، أخبر بخشوع غير ذلك من الأصوات التي جرت العادة بكونها عن الاجتماع فقال : هـ
(وخشعت الأصوات) أي ارتخت و خفيت و [خفضت و -^١]
تطامنت^٥ لخشوع أهلها^٦ (للرحمن) أي [الذي -^٦] عمت نعمه،
فيرجى كرمه، و يخشى نقمه (فلا) أي فيتسبب^٧ عن رخاوتها أنك لا (تسمع الا همسا) أخفى ما يكون من الأصوات، [وقيل : أخفى شيء من أصوات الأقدام -^٨] .

١٠

[و لما تقرر ما للأصوات -^٦] من الانخفاض، وكان قد أشير [فيما مضى -^٨] إلى وقوع الشفاعة من بعض أخصائه بأذنه، وكان الحشر للحساب بمعرض التقريب لبعض و التباعد لبعض، و كانت العادة جارية بأن المقرب يشفع للبعد، لما بين أهل الجمع من الوصل و الأسباب المقتضية لذلك^٩، و كان الكفار يزعمون أن آلهتهم تشفع لهم ١٥

- (١) من ظ و مد، وفي الأصل : التعرّيج (٢) في البحر المحيط ٢٨٠/٦ .
(٣) سقط من ظ و مد (٤) زيد من مد (هـ-هـ) سقط ما بين الرقين من ظ و مد .
(٦) زيد من ظ و مد (٧) من ظ و مد، وفي الأصل : قسبب (٨) زيد من ظ و مد، و بهامش ظ : أي في سورة مريم حيث قال "لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا" (٩) بهامش ظ : أي الشفاعة .

قال نافيا لأن تقع شفاعه [بغير إذنه - ^١] ، [معظمها ذلك اليوم بالإنذار
 منه مرة بعد مرة - ^٢] : ﴿يومئذ﴾ [أى إذ كان ما تقدم - ^٣]
 ﴿لا تنفع الشفاعه﴾ أى لا تكون شفاعه ^٤ ليكون لها نفع ، لأنه
 قد ثبت بما مضى أنه لا صوت ، وتقرر ^٥ فى تحقيق المحصورات من
 علم الميزان أن السالبة الحقيقية لا تستدعى وجود الموضوع فى الخارج ،
 وإنما حول العبارة لأن المقصود بالذات النفع ، ففيه بادئ بدأ أقطع ،
 وقرع السمع به أولا أهول وأفرع ﴿الا﴾ أى إلا شفاعه ﴿من اذن
 له الرحمن﴾ العام النعمة ﴿ورضى له قولا﴾ و لو الإيمان المجرد .
 ولما نفى أن تقع الشفاعه بغير إذنه . علل ذلك ^٦ - كما سلف فى
 ١٠ آية الكرسي - بقوله : ﴿يعلم ما بين ايديهم﴾ ^٧ أى الخلائق ^٨ [وهو
 كل ما يعلمونه - ^٩] ﴿وما خلفهم﴾ ^{١٠} وهو كل ما غاب عنهم عليه ،
 أى علمه [سبحانه - ^{١١}] محيط بهم ، فهو بمنح قلوبهم فى ذلك اليوم
 بما يوجد من الأسباب أن تهتم بما لا يرضاه ﴿ولا يحيطون به علماء﴾
 ليحترزوا عما ^{١٢} يقدره عليهم ، و "علماء" تمييز منقول من الفاعل ،

(١) زيد من ظ ومد (٢) زيد من مد (٣) العبارة من هنا إلى «أهول
 وأفرع» متكررة فى الأصل فقط قبل «يومئذ» (٤) من مد ، وفى الأصل
 وظ : يقرر (٥) فى ظ : الكلية (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : لولا (٧) بين
 سطرى ظ : علم وقوع الشفاعه (٨-٨) سقط ما بين الرقين من ظ (٩) من مد ،
 وفى الأصل : من ، والعبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة ساقطة من ظ إلى
 «اليوم» (١٠) من مد ، وفى الأصل وظ : بما .

[أى - ١] ولا يحيط عليهم به - قاله أبو حيان ٢ . والأقرب عندى ٣

كونه متغولا عن المفعول الذى تعدى إليه الفعل بحرف الجر، أى ولا

يحيطون ببله، فيكون ذلك أقرب إلى ما فى آية الكرسي ٤ . ٤٧٦/

ولما ذكر خشوع الأصوات، أتبعه خضوع ٥ دونها فقال :

(وعنت الوجوه) أى ذلت ٦ وخضعت واستسلمت ٧ [وجوه الخلائق ٨

كلهم - ٩]، وخصها لشرفها ولأنها أول ما يظهر فيه الذل (للحي ١٠

الذى هو مطلع على الدقائق والجلائل، وكل ما سواه جماد حيث ما

نسبت حياته إلى حياته (القيوم ١١) الذى لا يقفل عن التدبير ومجازاة

كل نفس بما كسبت (وقد خاب ١٢) أى خسر [خسارة ظاهرة - ١٣]

(من حل ١٤) منهم [أو من غيرهم - ١٥] (ظلاما ١٦) . ١٠

ولما ذكر الظالم، أتبعه الحكيم ١٧ فقال : (ومن يعمل ١٨) ولما كان

الإنسان محل العجز وإن اجتهد، قال : (من الصلحت ١٩) أى التى

أمره ٢٠ الله بها بحسب استطاعته، لأنه «لن يقدر الله أحد حق قدره،

«ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه» (وهو مؤمن ٢١) ليكون بناؤها على

الأساس، [وعبر بالفاء إشارة إلى قبول الأعمال وجعلها سببا لذلك الحال ٢٢

فقال - ٢٣] : (فلا يخف ظلما ٢٤) [بأن ينسب إليه سوء لم يقترفه - ٢٥]

(١) زيد من ظ ومد (٢) فى البحر المحيط ٢٨٠/٦ (٣) وبهامش ظ : تعقيب

مطول على ما وصفه المؤلف بالأقرب (٤) وبهامش ظ : أعنى "ولا يحيطون

بشيء من علمه" (٥) فى مد : خشوع (٦ - ٦) سقط ما بين الرقنين من ظ .

(٧) زيد من مد (٨) فى مد : الحليم، وبهامش ظ : وهو من يضع الأشياء فى

محلها والظالم عكسه (٩) من مد، وفى الأصل وظ : امر .

لأن الجزاء من جنس العمل :^١ و قراءه ابن كثير بلفظ النهي محقة للبالغة في النفي^٢ (ولا هضاه) أى نقصا من جزائه وإن كان هو لم يوف المقام حقه لأنه لا يستطيع ذلك^٣ ، وأصل الهضم الكسر ، وأما غير المؤمن فلو عمل أمثال الجبال من الأعمال لم يكن لها وزر^٤ .

و لما اشتملت هذه الآية على الذروة من حسن المعاني ، فبشرت و بسرت ، و أنذرت و حذرت ، و بينت الخفايا ، و أظهرت الحجايا^٥ ، مع ما لها من جلالة السبك و براعة النظم . كان كأنه قيل ' تنبيهها على جلالتها ' : أنزلناها على هذا المنوال العزيز المثال (وكذلك) أى و مثل هذا الإنزال (أنزلناه) أى هذا الذكر كله بعظمتنا (قرأنا) جامعا ١٠ لجميع المعاني المقصودة (عربيا) مبينا لما أودع فيه لكل من له ذوق في أساليب العرب .

و لما كان أثر هذه الآيات محذرا ، قال : (و صرفنا) أى بما لنا من العظمة (فيه من الوعيد) أى ذكرناه مكررين له محولا في أساليب مختلفة ، و أفانين متنوعة مؤتلفة .

١٥ و لما ذكر الوعيد . أتبعه ثمرة فقال : (لعلهم يتقون) أى ليكون الناظر لهم بعد ذلك على رجاء من أن يتقوا^٦ و يكونوا به في عداد من يحدد التقوى كل حين ، بأن تكون [له - ٦] وصفا مستمرا ، و هى الحذر الحامل

(١ - ١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) بين سطرى ظ : توفية المقام حقه (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : الخفايا (٤) سقط من ظ (٥) من مد ، و فى الأصل : تبقى ، و انعبارة من ' ليكون ' إلى هنا ساقطة من ظ (٦) زيد من مد .

على اتخاذ الوقاية مما يحذر (او) في عداد من (يحدث) أى يحدث
هذا التصريف (لهم ذكراه) أى ما يستحق أن يذكر من طرق
الخير ، فيكون سببا للخوف الحامل على التقوى ، فيردم عن بعض
ما تدعو إليه النفوس من النقائص والبؤس .

ولما بلغت هذه الجمل نهاية الإعجاز ، فاشتملت على غاية الحكمة ، هـ
دالة على أن لقائلها تمام العلم والقدرة والعدل في أحوال الدارين ، تسبب
عن سوقها كذلك أن بان له من العظمة ما أفهمه قوله ، معظما لنفسه
[الأقدس بما هو له أهل - ٤] بعد تعظيم كتابه [تعلما لعباده ما يجب
له من الحق - ٤] دالا بصيغة التفاعل على مزيد العلو : (فتعلّى الله)
أى [بلغ - ٤] الذى لا يبلغ الواصفون وصفه حق وصفه من العلو ١٠
أمرا لا تحتمله العقول ، فلا يلحقه شيء من إلحاد الملحدين ووصف
المشركين (الملك) الذى لا يعجزه شيء . فلا ملك في الحقيقة غيره
(الحق ج) أى الثابت الملك . فلا زوال لكونه ملكا في زمن ما ؛ [و - ٤]
لعظمة ملكه وحقية ذاته وصفاته صرف خلقه على ما هم عليه من
الأمور المتباينة ٤ .

١٥

(١) في الأصل بياض ملأناه من مد ، و العبارة من « أى يحدث » إلى هنا ساقطة
من ظ (٢) زيد في الأصل : من ، و لم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفناها .
(٣) العبارة من هنا إلى « مزيد العلو » ساقطة من ظ (٤) زيد من مد (هـ) العبارة
من هنا إلى « وصف المشركين » ساقطة من ظ (٦) من مد ، و في الأصل :
الظواهر (٧) من مد ، و في الأصل : حقيقة (٨) العبارة من « لعظمة » إلى هنا
ساقطة من ظ .

ولما كانت هذه الآيات في ذم من أعرض عن هذا الذكر، كان
التقدير: فلا تعرض عنه، [بل أقبل عليه - ١] لتكون من المتقين
الذاكرين، ولما كان هذا الحث^٢ [العظيم - ٢] ربما اقتضى^٣ للسابق في
التقوى المبالغة في المبادرة إليه فيستعجل بتلقفه قبل الفراغ من إيجائه،
ه قال عطفًا على هذا المقدر^٤: ﴿ولا تعجل بالقرآن﴾ أي بتلاوته .
ولما كان النهي عامًا لجميع الأوقات القبلية، دل عليه بالجار
ثلاثًا يظن أنه خاص بما يستغرق زمان القبل [جملة واحدة - ١] فقال:
﴿من قبل ان﴾^٥ ولما كان النظر هنا إلى فراغ الإيجاء لا إلى موح
معين، بنى للجهول قوله^٦: ﴿يقضى^٧﴾ أي ينهى ﴿إليك وجه^٨﴾ من
١٠ الملك النازل إليك من حضرتنا به كما أنا لم نجعل بانزاله عليك جملة،
بل رتلناه لك ترتيلاً، ونزلناه^٩ إليك تنزيلاً مفصلاً تفصيلاً، وموصلاً
توصيلاً - كما أشرنا إليه أول السورة^{١٠}، فاستمع له ملقياً جميع تأملك
إليه^{١١} ولا تسأره بالقراءة^{١٢}، فاذا فرغ^{١٣} فاقراه فانا نجعله في قلبك ولا
نسقيك بانسائه وأنت مصغ إليه، ولا بتكليفك للساوقة^{١٤} بتلاوته
(١) زيد من مد (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: الحديث (٣) زيد من ظ
ومد (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: افضى (٥) من ظ و مد، وفي الأصل:
المقدار (٦-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: نزلنا .
(٨) بهامش ظ: حيث قلنا « تنزيلاً من خلق الارض » (٩) بين سطري ظ:
أي الملك (١٠) بهامش ظ: أي تساوى الملك في التافظ بحيث تكونان حال
اللفظ سواء .

(و قل رب) 'أى المحسن إلى بافاضة العلوم على' (زدنى علماء)
 أى بتفهيم ما أنزلت إلى منه^٢ وإنزال غيره كما زدتنى بانزاله وتحفيظه،
 لتتمكن^٣ من معرفة الأسباب المفيدة لتبع الخلق لك ، فانه كما تقدم على
 قدر إحاطة العلم يكون شمول القدرة ، وفى هذا^٤ دليل على أن الثانى
 فى العلم بالتدبر وبالقائه^٥ السمع أنفع من الاستعجال المتعب للبال المكدر
 للحال ، وأعون على الحفظ ، [فن وعى شيئاً حق الوعى حفظه غاية
 الحفظ - ٦] ؛ وروى الترمذى^٧ وابن ماجه^٨ والبزار عن أبى هريرة
 رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم
 انفعنى بما علمتنى وعلمنى ما ينفعنى وزدنى علماً والحمد لله على كل حال ،
 وأعوذ بالله من حال أهل النار - أفاده ابن كثير فى تفسيره . ١٠

ولما قرر سبحانه بقصة موسى عليه السلام ما أشار إليه أول السورة
 بما هو عليه من الحلم والثبات على عباده ، وإمهال لهم فيما هم عليه من
 النقص بالنسيان للعهود والنقض للوائق ، وأتبعها [ذكر - ٩] مدح
 (١ - ١) سقط ما بين الرتين من ظ (٢) بين سطرى ظ : الذكر (٣) من ظ
 ومد ، وفى الأصل : ليتمكن (٤) بين سطرى ظ : أى قوله « فلا تعجل »
 (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : القاء (٦) زيد من ظ ومد (٧) فى الدعوات ؛
 وبهامش ظ : قوله « وروى الترمذى » موقعه دلائل على الدعوى التى ادعاها
 الشيخ من كون الثانى فى العلم بالتدبر إلى آخره ، وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم
 سأل ربه فى أن ينفعه بما علمه فأرشدته إلى قوله « فلا تعجل » - والواو فى « وروى »
 للمعطف ، أغنى عطف الدليل على الدعوى (٨) فى المقدمة (٩) زيد من مد .

هذا الذكر الذي تأدت^١ إلينا به ، و ذم من أعرض عنه ، و ختمه بما
عهد إليه صلى الله عليه و سلم في أمره نهيا و أمرا ، أتبع ذلك سبحانه
قصة آدم عليه السلام تحذيرا من الركون إلى ما يسبب النسيان ، و حثا
على رجوع من نسي إلى طاعة الرحمن ، و يانا لأن ذلك الذي قوره من
حله و إمهاله عادته سبحانه من القدم ، و صفته التي كانت و نحن في حيز
العدم ، و أنه جبل الإنسان على النقص ، فلو أخذهم^٢ بذنوبهم ما ترك
عليها من دابة ، فقال عاطفا على قوله ” و كذلك انزلته حكما عريا “
أو ” كذلك نقص عليك من انباء ما قد / سبق “ مؤكدا لما تقدم فيه و عهد
به من أمر القرآن ، و محذرا من الإخلال بذلك و لو على وجه النسيان ،

/ ٤٧٨

١٠ و منجزا لما وعد به من قصص أنباء المتقدمين بما يوافق هذا السياق :

(و لقد عهدنا) • بما لنا من العظمة • (إلى آدم) أبي البشر الذي^٣

أطلعناه على كثير منها في النهى عن الأكل من الشجرة (من قبل)

أى ” فى زمن “ من ” الأزمان الماضية “ قبل هؤلاء الذين تقدم فى هذه

السورة ذكر نسيانهم و إعراضهم (فنسى) عهدنا و أكل منها مع^٤ عليه

١٥ من تلك العظمة بما لا ينبغي أن ينسى معه ذلك العهد المؤكد بذلك الجلال ،

فعددنا عليه وقوعه فى ذلك المنهى ناسيا ذنبا لعلو رتبته عندنا ، فهو

(١) بين سطرى ظ : وصلت القضية (٢) بهامش ظ : الضمير فى ” أخذهم “

يرجع إلى المعنى الذى يفهمه الإنسان ، أى لو أخذ جميع الناس (٣) العبارة من هنا إلى

” هذا السياق “ ساقطة من ظ (٤) من مد ، وفى الأصل : بما (٥) سقط ما

بين الرقيين من ظ (٦) فى ظ : بمظمتنا التى (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : به .

من

من^١ باب « حسنات الأبرار^٢ سيئات المقربين » فكيف بما فوق ذلك^١
 (ولم نجد) بالنظر^٢ إلى ما لنا من العظمة^٣ (له عزما) أي
 [قصدا صلبا ماضيا وإرادة نافذة لا تردد فيها كإرادات الملائكة عليهم
 السلام ، والمعنى أنه -^٤] لم يتعلق علينا بذلك^٥ موجودا ، ومع ذلك^٦
 عفونا عنه ولم نزحزحه^٧ عن رتبة الاصطفاء .

و لما كان المقصود من السورة - كما سلف - الإعلام بالحلم والآثاء
 والتلطف بالثاني^٨ والقدرة على المعرض ، ذكر فعلة^٩ آدم عليه السلام
 هذه في هذه السورة بلفظ المعصية مع التصريح بأنها على وجه النسيان ،
 وذكر ذلك أولا بجملة ثم أتبعه تفصيله ليكون ذلك مذكورا مرتين ،
 تأكيدا للمعنى المشار إليه ، تقريرا وتحذيرا من الوقوع في منهى ، وإرشادا^{١٠}
 لمن " غلب عليه " طبع النقص إلى المبادرة إلى الندم و تعاطى أسباب
 التوبة ليتوب الله عليه كما فعل بآدم عليه السلام فقال : (واذا) أي
 اذكر هذا و اذكر حين^{١١} (قلنا) بما لنا من العظمة ، أي اذكر
 قولنا في ذلك الوقت^{١٢} (للآن) أي المجولين على مضى العزم

- (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : في (١) بهامش ظ : أي فوق المقربين وهم
 الأنبياء (٣ - ٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) زيد ما بين الحاجزين من مد .
 (٥) زيد قبله في الأصل : فيه ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها (٦) من
 مد ، وفي الأصل و ظ : به (٧) بين سطرى ظ : أي ومع عدنا وقوعه في
 ذلك ذنباً (٨) في مد : لم يزحزحه (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : بالثاني ؛
 وبين سطرى ظ : البعيد (١٠) من مد ، وفي الأصل : قوله ، وفي ظ : زلة .
 (١١ - ١١) في مد : غلبه (١٢) في ظ : اذ (١٣) العبارة من هنا إلى « فتور »
 ساقطة من ظ .

والتصميم^١ على القصد^٢ من غير مانع تردد^٣ ولا عائق قور^٤ (اسجدوا لآدم)
الذى خلقته يدي ، فلم تأمرهم بذلك إلا بعد أن اصطفيه^٥ ونحن عالمون
بما سيقع منه ، وأنه لا يقدح في رتبة اصطفائه ، فإن الحلم والكرم
من صفاتنا ، والرحمة من شأنا ، فلا تيأس من عودنا بالفضل والرحمة
على من بالغ في مقاطعتنا من قومك الذين وصفناهم بالدد (فسجدوا)
[أى الملائكة - ١] (آ ابليلس^٦) الذى نسب الله إلى الجور
والإخلال بالحكمة^٧ فكفر فأبى من الرحمة وسلب الخير فأصر على
إضلال الخلق بالتليس ، فكأنه قيل : ما كان من حاله^٨ فى عدم سجوده^٩ ؟
فقيل : (ابن^{١٠}) أى تكبر على آدم فعصى أمر الله (قلنا) بسبب
ذلك^{١١} بعد أن حلينا عنه ولم نعالجه بالعقوبة : (يأادم ان هذا)
الشیطان الذى تكبر عليك (عدو لك) دائما لأن الكبر^{١٢} الناشئ
عن الحسد لا يزول (ولزوجك) لأنها منك (فلا يخرجكما) أى
لا تصفيا إليه بوجه فيخرجكما ، ووجه النهى^{١٣} إليه والمراد : هما ، تنبيهها
على أن لها من الجلالة [ما ينبغي أن تصان عن أن يتوجه إليها نهى ، وأسند
الإخراج إليه لزيادة التحذير والإبلاغ في التنفير ، وزاد - ٤] فى

(١) من مد ، وفى الأصل : التعميم (٢) من مد ، وفى الأصل : المقصد (٣) زيد
بعده فى الأصل : مانع ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها (٤) زيد من مد .
(٥) العبارة من هنا إلى « بالتليس » ساقطة من ظ (٦) من مد ، وفى الأصل :
بالحكم (٧-٧) سقط ما بين الرقین من ظ (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل :
التكبر (٩) العبارة من هنا إلى « التنبيه بقوله » ساقطة من ظ (١٠) من مد ،
وفى الأصل : النهى .

التفيه بقوله : (من الجنة) أى ' فانه لا يقصر فى ضربكا وإرادة
إنزالكما عنها .

ولما نص سبحانه على شركتها له^١ فى الإخراج فكان من المعلوم
شركتها له فى آثاره ، وكانت المرأة تابعة للرجل ، فكان هو المخصوص
فى هذه الدار بالكل فى الكد والسعى ، والذب والرعى ، وكان أغلب ه
تعبه فى أمر المرأة . أفرد بالتحذير من التعب لذلك وعدا لتعبها / بالنسبة
إلى تعبها عدما ، وتعريفا بأن أمرها يده ، وهو إن تصلب قاعها^٢ إلى
الخير ، وإلا قاداته إلى الضير . وعبر عن التعب بالشقاء زيادة فى التحذير
[منه -^٣] فقال : (فتشقى^٤) أى فتتعب ، ولم يرد^٥ شقاوة الآخرة ، لأنه
لو أرادها ما دخل الجنة بعد ذلك^٦ ، لأن الكلام المقدر بعد الفاء خبر ، ١٠
والخبر لا يخلف . ثم علل شقاوته على تقدير الإخراج بوصفها بما لا يوجد
فى غيرها^٧ من الأقطاب التى يدور عليها كفاف الإنسان ، وهى الشبع
والرى والكسوة والكن ، ذاكر^٨ لها بلفظ النفي لنقائضها لطرق سمعه
بأسماء أصناف الشقوة التى حذر منها ليصير^٩ بحيث يتحامى السبب الموقع
فيها كراهة لها ، فاذا مضت عليه القدرة الباهرة علم أنه لا يبقى حذر من ١٥
قدر ، فقال : (ان لك) أى علينا (الانجوع فيها) أى يوما ما
(ولا تعزى^{١٠}) فلا يتجرد باطنك ولا ظامرك (وانك لا تظمؤا)
(١) سقط من ظ (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : قارها (٣) زيد من مد .
(٤) بين سطرى ظ : أى الله (٥) بين سطرى ظ : الإخراج (٦) العبارة من
هنا إلى « من قدر » ساقطة من ظ (٧) من مد ، وفى الأصل : ذكر (٨) من مد ،
وفى الأصل : ليصيره (٩) سقط من مد .

'بالتهاب القلب' ﴿ فيها ولا تضحى ٥ ﴾ أى لا يكون بحيث يصيبك حر
 الشمس ، و المعنى أنه لا يصيبك حر فى الباطن ولا فى الظاهر ﴿ فوسوس ﴾
 أى فتعقب تحذيرنا هذا من غير بعد فى الزمان أن وسوس ﴿ إليه الشيطان ﴾
 المحترق المطرود ، وهو إبليس ، أى ألقى إليه على وجه الخفاء بما مكناه
 ٥ من الجرى فى هذا النوع مجرى الدم ، وقذف المعانى فى قلبه ،
 وكأنه ٢ عبر به « الى » ، لأن المقام لبيان سرعة قبول هذا النوع للنقاظ
 وإن آتته من بعد ، أو لأنه ما أنهى إليه ذلك إلا بواسطة زوجه ،
 لذلك عدى الفعل عند ذكرهما باللام ، وكأنه قيل : ما دس إليه ؟
 فقيل : ﴿ قال ينادم ﴾ ثم ساق له الغش مساق العرض ، إبعادا لنفسه
 ١٠ من التهمة 'و الغرض' ؛ وشوقه إليه أولا بقوله : ﴿ هل ادلك ﴾ فان
 النفس شديدة الطلب لعلم ما تجهله ؛ وثانيا بقوله : ﴿ على شجرة الخلد ﴾
 'أى التى من أكل منها خلد' ، فان الإنسان أحب شىء فى طول البقاء ؛
 وثالثا بقوله : ﴿ وملك لا يبلى ٥ ﴾ أى لا يخاق أصلا ، فكأنه قال له
 بلسان الحال أو القال : نعم ، فقال : شجرة الخلد هذه - مشيرا إلى التى
 ١٥ نهى عنها - ما بينك وبين الملك الدائم إلا أن تأكل منها . ﴿ فاكلا ﴾
 أى فتسبب عن قوله و تعقب أن أكل ﴿ منها ﴾ هو وزوجه ٦ ، متبعين
 لقوله ناسيين ما عهد إليهما ﴿ فبدت لهما ﴾ لما خرقا من ستر النهى و حرمة
 (١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : من .
 (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : لانه (٤) من مد ، وفى الأصل وظ : شرعة .
 (٥) فى مد : المقال (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : زوجته .
 سواتها

(سواتهما) وقوعا لما حذرا منه من إخراجها عما كانا فيه
 (وطفقا) أى شرعا (يخفضن) [أى - ١] يخطان^٢ أو يلصقان^٣
 (عليهما من ورق الجنة) ليسترا عوراتهما (وعصى^٤ آدم) وإن
 كان إنما فعل المنهى نسيانا، لأن عظم^٥ مقامه وعلو رتبته يقتضيان له
 مزيد الاعتناء ودوام المراقبة مع ربط الجأش وبقظة الفكر (ربه) هـ
 أى المحسن إليه بما لم ينله^٦ أحدا من نبيه من تصويره له بيده وإسجاد
 ملائكته له ومعاداة من عاداه (فغوى^٧) [من - ١] الغواية^٨ [وهى
 الضلال ، ولذلك قالوا : المعنى : فضل - ٦] عن طريق السداد ، فأخطأ^٩
 طريق التوصل إلى الخلد^{١٠} بمخالفة أمره ، وهو صفيه ، لم ينزله عن
 رتبة الاصطفاء ، لأن رحمته / واسعة ، وحله عظيم ، وعفوه شامل ، ١٠ / ٤٨٠
 فلا يهملك أمر القوم اللد ، فانا قادرون على أن تقبل بقلوب من شئنا
 منهم فنجعلهم من أصفى الاصفياء ، ونخرج من أصلاب من شئنا منهم
 من نجعل قلبه معدن الحكمة والعلم .

ولما كان الرضى عنه - مع هذا الفعل الذى أسرع^{١١} فيه فى اتباع
 العدو و عصيان الولي^{١٢} بشيء لا حاجة به إليه - مستبعدا^{١٣} جدا ، أثبت ١٥

(١) زيد من مد (٢-٣) فى مد : أو يلزقان ، وما بين الرقين ساقط من ظ (٣) فى
 مد : عظيم (٤) بين سطرى ظ : يعطه (٥) سقط من ظ (٦) زيد من مد ،
 وزيد فى ظ موضعه : أى فضل (٧-٧) سقط ما بين الرقين من ظ (٨) بهامش
 ظ : يقال : أسرع الشيء : أى جد فيه فيكون متعديا (٩) من ظ و مد ، وفى
 الأصل : المولى (١٠) من مد ، وفى الأصل و ظ : مستبعد .

ذلك تعالى مشيراً إليه بأداة التراخي فقال : ﴿ ثم اجتنبه ربّه ﴾ أى المحسن إليه ﴿ فتاب عليه ﴾ أى 'سبب الاجتناء' بالرجوع إلى ما كان عليه من طريق السداد^١ ﴿ وهدىه ﴾ بالحفظ فى ذلك كما هو الشأن فى أهل الولاية و القرب .

• ولما كانت دور الملوك لا تحتل مثل ذلك ، وكان قد قدم سبحانه عنايته بآدم عليه السلام اهتماماً به ، وكان الخبر عن زوجه وعن إبليس لم يذكر ، فكانت نفس السامع لم تسكن عن تشوفها إلى سماع بقية الخبر . أجاب عن ذلك بأنه أهبط من داره المقدسة الحامل على المخالفة والمحمول^٢ وإن كان قد هياه بالاجتناء لها ، فقال على طريق الاستئناف : ﴿ قال ﴾ أى الرب الذى انتهكت حرمة داره : ﴿ اهبطا منها ﴾ أيها الفريقان : آدم و تبعه ، وإبليس ﴿ جميعاً ﴾ .

ولما كان السياق لوقوع النسيان و انحلال العزم بعد أكيد العهد ، حرك^٣ العزم وبعث الهم بايقاع العداوة التى تنشأ عنها المغالبة ، فبعث الهم وتثير العزائم ، فقال فى جواب من كأنه قال : على أى حال ١٥ يكون الهبوط^٤ : ﴿ بعضكم لبعض عدو ﴾ وهو صادق بعداوة كل من الفريقين للفريق^٥ الآخر : فريق إبليس - الذين^٦ هم الجن - بالإضلال ، وفريق

(١-١) سقط ما بين الرقنين من ظ (٢) زيد فى الأصل : وهدى الرشاد فقال ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفها (٣) بهامش ظ : الحامل على المخالفة إبليس ، والمحمول آدم وزوجه (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : حرام لى . (٥) زيد فى ظ : قيل (٦) ونسخة مد يعثورها من ههنا سقطت قنتهى إلى ما سنبه عليه (٧) فى ظ : الذى .

الإنس بالاحتراز منهم بالتعاون و الرقى و غير ذلك ، و بعداوة بعض كل فريق لبعضه^١ (فاما) أى قسب عن ذلك العلم بأنه لا قدرة لأحد منكم على التحرز من عدوه إلا بى و لاحرز لكم من قبلى إلا اتباع أمرى ، [فاما -^٢] (ياتينكم)^٣ أى أيها الجماعة الذين هم أضلّ ذوى الشهوات من المكلفين^٤ (منى هدى^٥) تحترزون به عن استهواء العدو و استزلاله (فمن اتبع)^٥ عبر بصيغة ' افعل ' التى فيها تكلف و تميم للتبع الناشئ عن شدة الاهتمام (هدى) الذى أسعفته به من أوامر الكتاب^٦ و الرسول المؤيد بدلالة العقل ، و للتعبير بصيغة ' افعل ' قال : (فلا يضل) أى بسبب ذلك^٧ ، عن طريق السداد فى الدنيا و لا فى الآخرة أصلا (ولا يشق^٨) أى فى شىء من سعيه فى واحدة منها ، فان الشقاء عقاب ١٠ الضلال ، و يلزم^٩ من نفيه^{١٠} نفي الخوف و الحزن بخلاف العكس ، فهو أبلغ^{١١} عما فى البقرة^{١٢} ، فان^{١٣} المدعو إليه فى تلك مطلق العبادة ، و المقام فى هذه للخشية و البعث على الجِد بالعداوة " : الا تذكرة لمن يخشى " و الاقبال على الذكر " من اعرض عنه فانه يحمل يوم القيمة وزرا " و التحفظ من المخالفة و لو بالنسيان " فنى / و لم نجد [له عزا] -^{١٤} [١٥ / ٤٨١]

قال الرازى فى اللوامع : و الشقاء : فراق العبد من الله ، و السعادة وصوله

(١) زيد فى الأصل : قال ، و لم تكن الزيادة فى ظ لخذفناها (٢) زيد من ظ .

(٣-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) بهامش ظ : أعنى " فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون " (٥-٥) فى ظ : منه (٦) فى ظ : انفع (٧) راجع آية ٣٨ (٨) فى ظ : لان (٩) زيد من ظ و القرآن الكريم .

إليه؛ أو قال الأصبهاني عن ابن عباس رضى الله عنهما: ضمن الله عز وجل لمن اتبع القرآن أن لا يبطل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة^١. (ومن اعرض) أى فعل دون فعل الرضيع بتعمد الترك لما ينفعه بالمجاورة^٢ (عن ذكرى) الذى هو الهدى (فان له) ضد ذلك (معيشة) جحرها سبحانه بالتأنيث ثم وصفها بأفطع وصف وهو مصدر يستوى فيه المذكر والمؤنث والجمع وغيره فقال: (ضنكا) أى ذات ضنك أى ضيق، لكونه على ضلال وإن رأى أن حاله على غير ذلك فى السعة والراحة، فان ضلاله لا بد أن يرديه، فهو ضنك لكونه سببا للضيق وآثلا إليه، من تسمية السبب باسم المسبب، منع أن المعرض عن الله لا يشبع^٣. ولا يبطل إلى أن يقنع، مستولى عليه الحرص الذى لا يزال أن يطيح ببال من يريد الازدياد من الدنيا، مسلط عليه الشح الذى يقبض يده عن الإنفاق^٤، عن مناواة الخصوم، وتعاقب الهموم، مع أنه لا يرجو ثوابا، ولا يأمن عقابا، فهو لذلك فى أضيق الضيق، لا يزال همه أكبر من وجده ولو كان لابن آدم واد من ذهب لا تبغى إليه ثانيا، ولو أن له واديين لا تبغى لهما ثالثا، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب، - متفق عليه عن أنس رضى الله عنه، وهكذا حال من أتبع نفسه هواها، وأما المقبل^٥ على الذكر بكليته فهو قانع بما هو فيه، مستكثر من ذكر الله الشارح للصدور الجالى للقلوب فهو فى أوسع سعة، فلا تغتر بالصور^٦ وانظر إلى المعانى.

(١-١) سقط ما بين الرقمين من ظ (٢) من ظ، وفى الأصل: القبل (٣) من

ظ، وفى الأصل: بالفتور.

ولما ذكر حاله في الدنيا، أتبعه قوله: ﴿ ونحشره يوم القيمة اعْمى ٥ ﴾
وكان ذلك في بعض أوقات ذلك اليوم، قال ابن عباس^٢ رضى الله عنهما:
إذا خرج من القبر خرج بصيرا، فإذا سيق إلى المحشر عَمى، أو يكون
ذلك - ٢ - وهو أقرب مفهوم العبارة^٢ - في بعض أهل الضلال ليجتمع
مع قوله " اسمع بهم و ابصر يوم ياتوننا " وحديث عبد الله بن عمر^٥
رضى الله عنهما في الصحيح من هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال:
الظلم ظلمات يوم القيامة . ثم استأنف قوله: ﴿ قال ﴾ مذكرا بالنعمة
السابقة استعطافا لأن من شأن مسلف نعمة أن يريها وإن قصر المنعم
عليه، وغاية ذلك إنما يكون مهما بقى للصلح موضع: ﴿ رب ﴾ أى
أبها المحسن إلى المسبغ نعمه على ﴿ لم حشرتنى ﴾ في هذا اليوم ١٠
﴿ اعْمى وقد كنت ﴾ أى في الدنيا، أو في أول هذا اليوم ﴿ بصيرا ٥ ﴾
فكأنه قيل: بم أجيب؟ فقيل: ﴿ قال ﴾ له ربه: ﴿ كذلك ﴾ أى
مثل هذا الفعل الشنيع^٦ فعلت في الدنيا، و المعنى: مثل ما قلت كان؛
ثم فسر على الأول، و علل على الثانى، فقال: ﴿ اتك 'ايتنا ﴾ على
عظمتها التى هى من عظمتنا^٥ ﴿ فنسيتهاج ﴾ أى فعاملتها^٨ باعراضك عنها ١٥
معاملة المنسى الذى لا يبصره صاحبه، فقد جعلت نفسك أعْمى البصر

(١) العبارة من هنا إلى ٥ يكون ذلك ٥ ساقطة من ظ (٢) راجع البحر ٦/٢٨٧ .
(٣-٣) فى ظ : أو (٤) كتاب المظالم باب الظلم ظلمات يوم القيامة .
(٥-٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) سقط من ظ (٧-٧) فى ظ : ذلك .
(٨) من ظ ، وفى الأصل : فعاملتك .

و البصيرة عنها ، كما قال تعالى " الذين كانت / اعينهم في غطاء عن
 ذكرى " (وكذلك) أى ومثل ذلك النسيان ' الفطيع ، وقدم الظرف
 ليسد سوقه للظروف و يعظم اختباره لفهمه فقال : (اليوم تنسى ')
 ' أى ترك على ما أنت عليه بالعمى و الشقاء بالنار ' ، فتكون كالشيء
 ٥ الذى لا يبصره أحد ولا يلتفت إليه (وكذلك) أى ومثل [ذلك - ']
 الجزاء الشديد (يحزى من اسرف) فى متابعة هواه فتكبر عن متابعة
 أوامرنا (ولم يؤمن بأيت ربه ') فكفر إحسانه ' إما بالتكذيب
 وإما بفعله فعل المكذب .

ولما ذكر أن هذا الضال كان فى الدنيا معذبا بالضك^٦ ، وذكر
 ١٠ بعض ما له فى الآخرة ، قال مقسما لما له من التكذيب : (ولعذاب الآخرة)
 بأى^٧ نوع كان (اشد) من عذاب الدنيا (و اتقى ') منه ، فإن الدنيا
 دار زوال ، و موضع قلعة^٨ و ارتحال .

ولما كان ما مضى من هذه السورة و ما قبلها من ذكر مصارع
 الأقدمين ، و أحاديث المكذبين ، بسبب العصيان على الرسل ، سببا عظيما
 ١٥ للاستبصار و البيان ، كانوا أهلا لأن ينكر عليهم لزومهم لعاهم^٩ فقال
 تعالى : (افلم يهد) أى بين (لهم كم اهلكنا قبلهم) أى كثرة إهلاكنا

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من
 ظ ، وفى الأصل : للتكبر (٥) من ظ ، وفى الأصل : كافه (٦-٦) ما بين
 الرقين بياض فى الأصل ملأه من ظ (٧) من ظ ، وفى الأصل : اى (٨) من
 ظ ، وفى الأصل : قطعة (٩) من ظ ، وفى الأصل : لغيبهم .

لمن تقدمهم^١ (من القرون) بتكذيبهم لرسنا، حال كونهم
 (يمشون في مسكنهم)^٢ و يعرفون خبرهم بالتوارث خلفا عن سلف أنا
 تنصر أوليائنا ونهلك أعداءنا و نفعل ما شئنا^٣ و الأحسن ان لا يقدر
 مفعول ، و يكون المعنى : أولم يقع لهم البيان^٤ الهادى ، و يكون
 ما بعده استئنافا عينا كما وقع البيان^٥ بقوله استئنافا : (ان فى ذلك) هـ
 أى الإهلاك^٦ العظيم الشأن^٧ المتوالى فى كل أمة (لايت) عظيما
 البيان (لاولى النهى^٨) أى العقول التى من شأنها النهى عما لا ينفع
 فضلا عما يضر ، فانها تدل بتواليها على قدرة الفاعل ، و بتخصيص الكافر
 بالهلاك و المؤمن بالنجاة على تمام العلم [مع - ٦] عموم القدرة ،
 و على أنه تعالى لا يقر على الفساد و إن أمهل - إلى غير ذلك من له ١٠
 وازع من عقله .

و لما هددهم باهلاك الماضين ، ذكر سبب التأخير عنهم ، عاطفا
 على ما أرشد إلى تقديره السياق ، و هو مثل ان يقال : فلو أراد سبحانه
 لعجل عذابهم : (ولو لا كلمة) أى عظمة ماضية نافذة^٩ (سبقت)
 أى فى الأزل^{١٠} (من ربك) الذى عودك بالإحسان بأنه يعامل ١٥
 بالحلم^{١١} و الأناة ، و أنه لا يستأصل مكذيك ، بل يمد لهم ، ليرد من شاء

(١) من ظ ، و فى الأصل : تقدم (٢) من ظ ، و فى الأصل : البيئات .
 (٣-٢) موضع ما بين الرقين فى ظ : ثم عظم ما فى ذلك (٤-٤) سقط ما بين
 الرقين من ظ (٥) من ظ ، و فى الأصل : اصلا (٦) زيد من ظ (٧) من ظ ،
 و فى الأصل : بالحكم .

منهم ويخرج من أصلاب بعضهم من بعده ، وإنما ذلك إكراما لك
ورحمة لأمك لانا كما قلنا أول السورة "ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى"
بأهلا كههم وإن كانوا قوما لدا ، ولا بغير ذلك ، وما أنزلناه إلا لتكثر
أتباعك ، فيعملوا الخيرات ، فيكون ذلك زيادة في شرفك ، وإلى ذلك
ه الإشارة بقوله ' صلى الله عليه وسلم ' وإنما كان الذى أوتيته وحيا أو حاه
الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا ' (لكان) أى العذاب
(لزما) أى لازما أعظم لزوم^٢ لكل من أذنب عند أول ذنب يقع
منه لشرفك عنده وقربك لديه (و) لو لا (أجل مسمى^٣) ضربه^٤ لكل
شئ. لكان الأمر كذلك أيضا ، لكنه سبقت رحمته غضبه فهو لا يعجل ،
٤٨٣ / ١٠ و ضرب الأجل فهو لا يأخذ قبله ، وكل^٥ من سبى / الكلمة وتسمية
الأجل مستقل^٦ بالإمهال فكيف إذا اجتماعا ، فتسبب عن العلم بأنه
لا بد من استيفاء الأجل وإن زاد العاضى فى العصيان تسليم^٧ الأمور إلى
الله وعدم القلق فى انتظار الفرج فقال : (فاصبر على ما يقولون)
لك من الاستهزاء وغيره .

١٥ ولما كان الصبر شديدا على النفس منافرا للطبع ، لأن النفس
مجبولة على النقائص ، مشحونة بالوساوس ، أمر منه لأجل من يحتاج
إلى الكمال بما ينهض بها من حضيض الجسم إلى أوج الروح بمقام

(١) رواه البخارى فى صحيحه - باب كيف نزل الوحي ، من كتاب فضائل
القرآن (٢) زيد فى الصحيح : يوم القيامة (٣-٢) سقط ما بين الرقین من ظ.
(٤) ومن هذا استأنفت نسخة مد (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : فهو مستقبل .

التحلى [بالكمالات والتخلي عن الرعونات، وبدأ بالاول لانه العون على الثانى، وذكر أشرف الحلى - ١] فقال: ﴿وسبح بحمد ربك﴾ أى اشتغل بما ينجيك من عذابه، ويقربك من جنابه، بأن^١ تنزه من أحسن إليك عن كل نقص، حال كونك حامدا له بالبات كل كمال، وذلك بأن تصلى له خاصة^٢ وتذكره بالذكرين^٣، غير ملتفت إلى شيء سواه هـ
﴿قبل طلوع الشمس﴾ صلاة الصبح ﴿وقبل غروبها﴾ صلاة العصر و الظهر؛ و غير السياق فى قوله: ﴿ومن أنأتى الليل﴾ أى ساعاته، [جمع إنو - بكسر ثم سكون، أى ساعة - ١]، [لأن العبادة حيثئذ أفضل لاجتماع القلب وهدوء الرجل والخلو بالرب، ولأن العبادة إذ ذاك أشق وأدخل فى التكليف فكانت أفضل عند الله - ١] ﴿فسبح﴾ أى صلاة^٤ ١٠
المغرب والعشاء، إيدانا بمظنة صلاة الليل، وكرر الأمر بصلاتي الصبح والعصر إعلاما بمزيد فضلها. لأن ساعتها أثناء الطي والبعث فقال: ﴿واطراف النهار﴾ ويؤيد ما فهمته من أن ذلك تكرير لهما ما فى الصحيحين^٥ عن جرير بن عبدالله البجلي رضى الله عنه قال: كنا جلوسا عند

(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٢-٢) من ظ و مد، وفى الأصل: جنانه بل (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ (٤-٤) من ظ و مد، وفى الأصل: الظهر والعصر (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: ساعته (٦) زيد من مد (٧) من مد، وفى الأصل وظ: صلاة (٨) البخارى فى عدة مناسبات بما فيها المواقيت، وإليها يرجع السياق، ومسلم فى باب بيان أن أول وقت المغرب عند غروب الشمس - كتاب المساجد.

رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال : إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون^١ في رؤيته ، فان استطعتم أن لاتقلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا^٢ ، ثم قرأ هذه الآية . وإلا لم يكن في الآية مزيد حث عليها خاصة ، على أن لفظ ' آناء و أطراف ' صالح لصلاة التطوع من الرواتب وغيرها ليلا ونهارا ، و أفاد بذكر الجار في الآناء التبعية ، لأن الليل محل الراحة ، و نزعه من الأطراف لتيسر استغراقها بالذكر ، لأن النهار موضع النشاط واليقظة ، و يجوز - و هو أحسن - أن يكون المراد بما قبل [الطلوع -^٣] الصبح ، و ما قبل الغروب العصر فقط ، و بعض الآناء المغرب و العشاء ، و أدخل الجار لكونها وقتين ، و بجميع الأطراف الصبح و الظهر و العصر ، لأن النهار له أربعة أطراف : أوله ، و آخره ، و [آخر -^٣] نصفه الأول ، و [أول -^٣] نصفه الثاني ، و الكل مستغرق بالتسيح ، و لذلك نزع الجار ، أما الأول و الآخر فالصبح و العصر ، و أما الآخران فبالتهنو للصلاة ثم الصلاة نفسها ، و حينئذ تكون الدلالة على فضيلة الصبح و العصر من وجهين^٤ : التقديم^٥ و التكرير ، و إلى ذلك الإشارة بالحديث ، و إذا أريد إدخال النوافل حملت الأطراف على الساعات - و الله الهادي .

(١) بهامش ظ : روى : تضامون - بفتح التاء و تخفيف الضاد مع تشديد الميم من التضام ، و بضم التاء و تخفيف الضاد مع تخفيف الميم من الضيم (٢) تكرر في الأصل فقط (٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : وجهي . (٥) زيد في الأصل : و التأخير ، و لم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها .

ولما كان الغالب على الإنسان النسيان فكان^١ الرجاء عنده أغلب .
 ذكر الجزاء بكلمة الإطاع لئلا يأمن فقال : ﴿ لعلك ترضى^٢ ﴾ أى افعل
 هذا لتكون على رجاء^٣ من أن^٤ يرضاك ربك فيرضيك في الدنيا
 والآخرة^٥ ، باظهار دينك وإعلاء أمرك ، ولا يجعلك في عيش ضحك
 في الدنيا ولا في الآخرة - هذا على قراءة الكسائي وأبي بكر عن عاصم ه
 بالبناء للمفعول ، والمعنى على قراءة الجماعة بالبناء للفاعل : لتكون / على رجاء
 من أن تكون راضيا دائما في الدنيا والآخرة . ولا تكون كذلك
 إلا وقد أعطاك ربك جميع ما تؤمل^٦ .

[^٧ - ولما كانت النفس ميالة إلى الدنيا ، مرهونة بالحاضر من فاني
 العطايا ، وكان تخليها عن ذلك هو الموصل إلى حريتها المؤذن بعلو همتها ،
 قال 'مؤكد' إيدانا بصعوبة ذلك^٨] : ﴿ ولا تمدن ﴾ مؤكدا [له - ^٩
 بالنون الثقيلة ﴿ عينك ﴾ أى لا تطول نظرها بعد النظرة الأولى المعفو
 عنها قاصدا^{١٠} النظر للاستحسان ﴿ الى ما متعابة ﴾ بما لنا من العظمة
 التى لا ينقصها^{١١} تعظم أعدائنا^{١٢} به في هذه الحياة الفانية ﴿ ازواجا ﴾
 أى أصنافا متشاكلين^{١٣} ﴿ منهم ﴾ أى من الكفرة ﴿ زهرة ﴾ أى تمتيع^{١٤}

- (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : وكان (٢ - ٢) من ظ و مد ، وفي الأصل :
 بان (٣) في مد : الاخرى (٤ - ٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) زيد ما بين
 الحاجزين من ظ و مد (٦) من ظ و مد . وفي الأصل : هذا (٧) العبارة من هنا
 الى « أعدائنا » ساقطة من ظ (٨) من مد ، وفي الأصل : تنقصها .
 (٩) من مد ، وفي الأصل : أعدا (١٠) سقط من ظ .

(الحياة الدنيا) لا يتفعلون به في الآخرة لعدم صرفهم له في أوامره الله .
فهو مصدر من المعنى مثل جلست قعوداً ؛ ثم علل تمتيعهم بقوله تعالى :
(لنفتنهم فيه) أى لنفعل بهم فعل المختبر ، فيكون سبب عذابهم في الدنيا
بالعيش الضنك لما مضى^٢ ، وفي الآخرة بالعذاب الآليم ، فصورته
٥ تفر^٣ من لم يتأمل^٤ معناها حق التأمل ، فما أنت فيه خير مما هم فيه
(ورزق ربك) الذى عود به أوليائه - وهو^٥ في دار السفر -
الكفاف الطيب المقرون بالتوفيق (خير) من زهرتهم ، لأنه يكفى
ولا يطغى وزادك ما يدنى إلى جنبه فيعلى (وابقى^٦) فانه وفقك
لصرفه في الطاعة فيكتب لك من أجره ما توفاه يوم الحاجة^٧ على وجه
١٠ لا يمكن أحداً من الخلق حصره ، ويكون الدنيا كلها^٨ فضلاً عما في
أيديهم [أقل من قطرة -^٩] بالنسبة إلى بحره^٩ ، وإضافة رزقه دون رزقهم
إليه سبحانه - وإن كان الكل منه - للتشريف ، 'أو في التعبير' بالرب
إبذان^{١٢} بالحل ؛ وفيه^{١٣} إشارة إلى ظهوره عليهم وحياته بعدهم كما هو
الشان في الصالحين والطالحين .

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : مصرفهم (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل :
خير (٣) في الأصل بياض ملائنه من ظ و مد (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل :
لم يتالم (٥-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) العبارة من هنا إلى « بحره » ساقطة
من ظ (٧) في الأصل بياض ملائنه من مد (٨) زيد من مد (٩) في مد : بحر
(١٠) العبارة من هنا إلى « بالحل » ساقطة من ظ (١١) من مد ، وفي الأصل :
التقيد (١٢) من مد ، وفي الأصل : الايقان (١٣) بين سطرى ظ : الكلام
السابق .

ولما أمر بتزكية النفس أتبعه الإعلام بأن منها تزكية الغير ، لأن ذلك أدل على الإخلاص ، وأجدر بالخلاص ، كما دل عليه مثل السفينة^١ الذي ضربه رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن يأمر بالمعروف ومن يتركه فقال : ﴿ و امر اهلك بالصلوة ﴾ كما كان أبوك إسماعيل عليه السلام ، ليقودهم إلى كل خير ” ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر “ ولم يذكر ه الزكاة لدخولها في التزهيد بالآية^٢ التي قبلها .

ولما كانت شديدة على النفس عظيمة^٣ النفع . قال : ﴿ و اضطرب ﴾ بصيغة الافتعال ﴿ عليها^٤ ﴾ [أى -^٥] على فعلها ، مفرغا نفسك لها وإن شغلتك عن بعض [أمر -^٦] المعاش ، لأننا ﴿ لانستلك رزقا^٧ ﴾ أى لا نكلفك طلبه لنفسك ولا لغيرك ، فان ما لنا من العظمة [بأبى -^٨] ١٠ أن نكلفك أمرا ، و لانكفيك ما يشغلك عنه .

ولما كانت النفس بكليتها مصروفة إلى أمر المعاش ، كانت كأنها تقول : فمن أين يحصل الرزق ؟ فقال : ﴿ نحن ﴾ بنون العظمة ﴿ نرزقك^٩ ﴾ لك ولهم ما قدرناه لكم من أى^{١٠} جهة شئنا من ملكنا الواسع وإن كان يظن أنها^{١١} بعيدة ، و لا ينفصع في الرزق حول محتال ، فاتقوا الله ١٥ و أجملوا في الطلب ، و لاتدأبوا في تحصيله و السعى فيه ، فان كلا من الجاد فيه و المتهاون به لا يناله أكثر مما قسمناه^{١٢} له في الأزل و لا أقل ،

(١) راجع مسند الإمام أحمد ٤/ ٢٦٩ (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : في الآية .

(٣ - ٣) تكرر ما بين الرقين في الأصل فقط (٤) زيد من مد (٥) زيد من ظ

و مد (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : آية (٧) بين سطرى ظ : أى الجهة .

(٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : قسمنا .

فالتقى الله المقبل على ذكره واثق بوعده^١ قانع راض فهو في أوسع سعة،
والمعرض متوكل على سعيه فهو في كد و شقاء و جهد و عناء أبدا
(و العاقبة) أي الكاملة، وهي التي لا عاقبة / في الحقيقة غيرها، وهي
الحالة الجميلة المحمودة التي تعقب الأمور، أي تكون بعدها^٢ (للقوى) هـ
هـ أي لأهلها، ولا موعلة^٣ على الرزق وغيره توازي^٤ الصلاة، فقد كان
[رسول الله -^٥] صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة -
أخرجه أحمد^٦ عن حذيفة وعلقه البغوي في [آخر -^٧] سورة الحجر^٨،
و قال الطبراني في معجمه الأوسط^٩: ثنا أحمد - هو ابن يحيى الحلواني -
ثنا سعيد - هو ابن سليمان - عن عبد الله بن [المبارك عن معمر عن
١٠ محمد بن حمزة عن عبد الله بن -^{١١}] سلام رضى الله عنه قال: كان النبي
صلى الله عليه وسلم إذا نزل بأهله الضيق^{١٢} أمرهم بالصلاة، "ثم قرأ" وأمر
أهلك بالصلوة^{١٣} - الآية. لا يروى هذا الحديث عن عبد الله بن سلام إلا بهذا
الإسناد. "تفرد به معمر، و قال الحافظ عماد الدين إسماعيل بن كثير في
تفسيره: و قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن أبي زياد
١٥ القطران نا سيار نا جعفر عن ثابت قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: بوحده (٢ - ٣) سقط ما بين الرقین من ظ
(٣) من مد، وفي الأصل وظ: معوته (٤) من مد، وفي الأصل وظ: يوازي.
(٥) زيد من مد (٦) راجع المسند ٣٨٨/٥ (٧) زيد من ظ و مد (٨) راجع معالم
التنزيل على هامش لباب التأويل ٦٤/٤ (٩) راجع مجمع الزوائد ٦٧/٧ (١٠) في
المجمع: الضيف (١١) زيدت الواو في الأصل ولم تكن في ظ و مد فخذناها.

إذا أصابته خصاصة نادى أهله : يا أهلاه ! صلوا صلوا ، قال ثابت : وكان
الأنبياء إذا نزل بهم أمر فزعوا إلى الصلاة ، وقد روى الترمذى^١ وابن
ماجه^٢ كلاهما فى الزهد - وقال الترمذى : حسن غريب - من حديث
عمران بن زائدة عن أبيه عن أبي خالد الوالى عن أبي هريرة
رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى : ه
تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنى وأسد فقرك ، وإن لم تفعل ملأت
صدرك شغلا ولم أسد فقرك . وروى ابن ماجه^٣ من حديث الضحاك
عن الأسود عن ابن مسعود رضى الله عنه : سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم
يقول : من جعل الهموم هما واحدا هم المعاد ، كفاه الله هم دنياه ، ومن
تشعبت به الهموم^٤ أحوال الدنيا لم يبال الله فى أى أوديتها^٥ هلك . ١٠
وروى^٦ أيضا من حديث عمر بن سليمان عن عبد الرحمن بن أبان عن
أبيه عن زيد بن ثابت رضى الله عنه : سمعت 'رسول الله' صلى الله عليه وسلم
يقول : من كانت الدنيا همه فرق الله عليه أمره ، وجعل فقره بين عينيه
ولم يأته من الدنيا إلا ما كتب^٧ له ، ومن كانت الآخرة نيته جمع
الله له أمره ، وجعل غناه فى قلبه ، وآتته الدنيا وهى راحة . ١٥
ولما قدم فى هذه السورة ما ذكر من قصص الأولين^٨ وأخبار

(١) ٢٩٨/١ (٢) باب الهم بالدنيا (٣) زيد فى الأصل : فى ، ولم تكن الزيادة
فى ظ ومد وسنن ابن ماجه لحذفناها (٤) فى السنن : اوديته (ه) بين سطرى ظ :
لى ابن ماجه (٦-٧) من مد والسنن : وفى الأصل وظ : نبيكم (٧) من
ظ ومد والسنن ، وفى الأصل : كتبت (٨) زيد فى الأصل : والآخريين ،
ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفناها .

الماضين ، مبكتا بذلك من أمر قرشا بالتنت من اليهود ، فلم يقدروا
على إنكار شيء منه ولا توجيه طعن إليه ، و خله يدائع الحكم ، و غرائب
المواعظ في أرشق الكلم . و ختم ذلك بأعظم داع إلى التقوى ، عجيب
منهم في كونهم لا يدعون للحق آفة من المجاهرة بالباطل . أو خوقا من
هـ سوء "عواقب ، فقال : ﴿ وقالوا ﴾ ولعله عطف على ما يقدر في حين
قوله "اظم يهد لهم - [إلى قوله : ان في ذلك لايت] من أن يقال : وقد
أبوا ذلك ولم يعدوا شيئا منه آية -^١] : ﴿ لولا ﴾ [أى هلا ولم لا -^٢]
﴿ ياتينا ﴾ [أى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم -^٣] ﴿ بآية ﴾
[أى مثل آيات الأولين -^٤] ﴿ من ربه ﴾ المحسن إليه ، دالة
١٠ على صدق .

ولما تضمن هذا أنهم لم يعدوا شيئا من هذه اليناث -^٢ التى أدلى
بها على من تقدمه - آية مكابرة^٣ ، استحقوا الإنكار ، فقال : ﴿ او لم ﴾
أى ألم يأتهم من الآيات في هذا القرآن ما خصصتك به من الاحكام
والحكم في أبلغ المعاني بأرشق النظم ما أعجز بلغاهم ، وأبكم فصحاءهم ،
٤٨٦ / ١٥ فدل^٥ / قطعا على أنه كلامى ، أو لم ﴿ تاتهم بينة ما ﴾ أى الاخبار التى
﴿ في الصحف الاولى هـ ﴾ من صحف إبراهيم وموسى وعيسى ودارد عليهم
السلام في التوراة والإنجيل والزبور وغير ذلك من الكتب الإلهية
(١) زيد من ظ ومد (٢) زيد من مد (٣-٢) ما بين الرقيين يياض في الأصل
ملأناه من مد ، وما في ظ إلا : آية (٤) في مد : خصصك (هـ) من ظ ومد ،
وفي الأصل : قدلت .

كقصتي آدم و موسى المذكورتين في هذه السورة وغيرهما مما تقدم قصه لها^١ كما هي عند أهلها على وجوه^٢ لا يعلمها إلا قليل من حذاقهم من غير أن يخالط عالما منهم أو من غيرهم، و من غير أن يقدر أحد منهم على معارضة ما أتى به في قصتها من النظم المتجقطعا أنه^٣ [لا -^٤] معلم له إلا الله المرسل له، و أن ما أتى به منها شاهد لما في الصحف الأولى من ذلك^٥ بالصدق، لأنه كلام الله، فهو بينه على غيره لإعجازه، فجميع الكتب الإلهية مفتقرة إلى شهادته افتقار المحتج عليه إلى شهادة الحجة، و لا افتقار له بعد العجز عنه إلى شيء أصلا، فهو أعظم من آيات جميع [الأنبياء -^٦] اللاتي يطلبون مثلها بما لا يقايس.

و لما تبين بذلك أنهم يطعنون بما لاشبهة^٧ لهم فيه^٨ أصلا، أتبعه ما^٩ كان لهم فيه نوع شبهة^{١٠} لو وقع، فقال عاطفا [على -^{١١}] ” ولولا كلمة“ :
 ﴿ ولو انآ اهلكنهم ﴾ معاملة لهم في عصيانهم بما يقتضيه مقام العظمة^{١٢}
 ﴿ بعذاب من قبله ﴾ أي من قبل هذا القرآن [المذكور في الآية الماضية^{١٣}]

(١) من مد، وفي الأصل و ظ : لها (٢) من ظ و مد، وفي الأصل : وجوحها.
 (٣) من مد، وفي الأصل و ظ : لانه (٤) زيد من ظ و مد (٥) العبارة من هنا إلى « لا يقايس » ساقطة من ظ (٦) زيد من مد (٧-٨) من ظ و مد، وفي الأصل : له عليه (٨) من مد، وفي الأصل و ظ : شبهته (٩) بين سطرى ظ : كقوله : من اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا، فان الذكر يصدق على القرآن.
 (١٠) بهامش ظ : أعنى : بينة ما في الصحف الأولى، لأن هذا يدل على أن القرآن أتى بذلك.

وما قاربها. وفي قوله "ولا تعجل بالقرآن" صريحاً، وكذا في مبنى السورة
 "فما انزلنا عليك القرآن - ١ [لتشيء " (لقالوا) ٢ يوم القيامة :
 (ربنا) يامن هو متصف بالإحسان إلينا (لولا) ٣ أى هلا ولم لا
 (ارسلت) ٤ ودلوا على عظمتهم وعلو رتبته بحرف الغاية فقالوا :
 (إلينا رسولا) ٥ أى يأمرنا بطاعتك (فتتبع) أى فيتسبب عنه أن
 تتبع (إيتك) التى يحيئنا بها .

٢ ولما كان اتباعهم لا يستغرق زمان القبل قالوا : (من قبل ان نذل)
 بالعذاب هذا الذل (ونخزيه) بالمعاصى التى عملناها على جهل هذا الخزي
 فلاجل ذلك أرسلناك إليهم وأقنا بك الحجة عليهم، ونحن نترقق ٣
 ١٠ بهم، ونكشف عن قلوب من شئنا منهم ما عليها من الرين بما نزل
 من الذكر ونحدد من الآيات حتى نصدق أمرك ونعلى شأنك [و نكثر
 أتباعك - ١] ونصر أسياك .

ولما علم بهذا أن إيمانهم كالممتنع، وجدالهم لا ينقطع، بل إن
 جاءهم الهدى طعنوا فيه، وإن عذبوا قبله تظلموا، كان كأنه قيل :
 ١٥ فما الذى أفضل معهم؟ فقال : (قل كل) أى منى ومنكم (متربص)
 أى منتظر حسن عاقبة أمره ودوائر الزمان على عدوه
 (فتربصوا) فانكم كالبهائم ليس لكم تأمل، ولا تجوزون

(١) زيد من ظ ومد (٢ - ٢) - قط ما بين الرقين من ظ (٣ - ٣) تكرر ما
 بين الرقين فى الأصل فقط بعد « ما عليها » .

الجانز إلا عند وقوعه (فستملون) 'أى عما قريب' بوعد لا خلف فيه عند كشف الغطاء (من اصحب الصراط) [أى الطريق الواضح (الواسع - ٢)] (السوى) أى الذى 'لا عوج فيه ولا تنو، فهو' من شأنه أن يوصل إلى المقاصد .

ولما كان صاحب الشئ قد لا يكون عالما بالشئ ولا عاملا به بما يعلم منه ، قال : (ومن اهتدى) أى 'من الضلالة' فحصل على جميع ما ينفعه واجتنب جميع ما يضره . نحن أم أنتم ؟ ولقد علموا يقينا ذلك يوم فتح مكة المشرفة ، واشتد اغتباطهم بالإسلام ، ودخلوا رغبة فى الحلم والكرم ، ورهبة من السيف والنقم . وكانوا بعد ذلك يمجبون من توقعهم عنه وفقرتهم منه ، وهذا معناه أنه صلى الله عليه وسلم ١٠ ومن اتبعه هم السعداء الأغنياء الراضون فى الدنيا والآخرة ، وهو عين قوله تعالى " ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى " فقد / انطبق الآخر على الأول ، ودل على أن العظيم يعامل بالحلم فلا يعجل - ٦ والله أعلم .

٤٨٧ /

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) سقط من مد (٣) زيد من مد .
(٤) بهامش ظ : أى طائفة منهم دخلت رغبة وأخرى راهبة فعل هذا الواو فى قوله « ورهبة من السيف » بمعنى « أو » والمراد منه التقسيم (٥) بين سطرى ظ : أى قوله « من اصحب الصراط السوى » (٦-٦) سقط ما بين الرقین من مد .

* * * * *

سورة الأنبياء

عليهم الصلاة والسلام

مقصودها الاستدلال على تحقق الساعة وقربها ولو بالموت ، و وقوع الحساب فيها على الجليل والحقير ؛ لأن موجدتها لا شريك له يعوقه عنها ، وهو من لا يبدل القول لديه ، والدال على ذلك أوضح دلالة ه مجموع قصص جماعة ممن ذكر فيها من الأنبياء عليهم السلام ، ولا يستقل قصة منها استقلا لا ظاهرا بجميع ذلك كما سنين ، ولا يخلو قصة من قصصهم عن دلالة على شيء من ذلك فنسبت^٢ إلى الكل - والله الموفق .

(بسم) الحكيم العدل الذي تمت قدرته وعم أمره (الله)

١٠ الملك الذي لا كفوء له* (الرحمن) الذي ساوى بين خلقه في رحمة [إيجاد - ٦] (الرحيم) الذي ينجي من شاء من عباده في معاده .

لما ختمت نطفة بانذارهم بأنهم سيعلمون الشقى والسعيد ، وكان هذا العلم تارة يكون في الدنيا بكشف الحجاب بالإيمان ، وتارة بمعاناة ظهور الدين ، وتارة باحلال العذاب بازهاق الروح بقتل أو غيره ،

١٥ وتارة ببعثها يوم الدين . افتتحت هذه بأجل ذلك وهو^٣ اليوم الذي

(١) الحادية والعشرون من سور القرآن ، مكية مع الخلاف ، وهى مائة واثنان عشرة آية في عدد الكوفى وإحدى عشرة فى عدد الباقين كما قاله الطبرسى والدانى - روح المعانى ٥/٣٢٣ (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : قسب ، وبين سطرى ظ : أى السورة (٣) من ظ ومد ، وفى الأصل : عن (٤) تقدم فى ظ ومد على « الحكيم » (هـ-هـ) سقط ما بين الرقيين من ظ ومد (٦) زيد من ظ ومد (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : هم .

يتم فيه كشف الغطاء فينتقل فيه الخبر من علم اليقين إلى عين اليقين
و حق اليقين وهو يوم الحساب ، فقال تعالى : ﴿ اقرب للناس ﴾ أى
عامّة أنتم وغيركم ﴿ حسابهم ﴾ أى فى يوم القيامة ؛ وأشار بصيغة
الافتعال إلى مزيد القرب لأنه لا أمة بعد هذه ينتظر أمرها ،^١ وآخر
الفاعل تهويلا لتذهب النفس فى تعيينه^٢ كل مذهب ، ويصح أن يراد ه
بالحساب الجزاء ، فيكون ذلك تهديدا بيوم بدر والفتح ونحوهما ،
و يكون المراد بالناس حيثنذ قريشا أو جميع العرب ، والحساب : إحصاء
الشيء و المجازاة عليه بخير أو شر ﴿ وهم ﴾ أى و الحال أنهم^٣ من أجل
ما فى جبلاتهم من النوس ، وهو الاضطراب الموجب لعدم الثبات على
حالة الأمن ، أنفذه الله منهم من هذا النقص و هم قليل جدا^٤ ﴿ فى غفلة ﴾ ١٠
فهى^٥ تعليل لآخر تلك على ما تراه ، لأنهم إذا نشروا علموا ، و إذا
أبادتهم الوقائع علموا هم بالموت ، و من بقى منهم بالذل المزيل لشماخة^٦
الكبر ، أهل الحق من [أهل -^٦] الباطل ، و قوله : ﴿ معرضون ﴾^٧
كالتعليل للغفلة ، أى أحاطت بهم الغفلة بسبب إعراضهم عما يأتهم منا ،
و سيأتى [ما يؤيد -^٦] هذا فى قوله^٨ آخرها " بل كنا ظالمين " ١٥
و إلا فالعقول قاضية بأنه لا بد من جزاء المحسن و المسيء^٩ .

و قال الإمام أبو جعفر [ابن -^٦] الزبير فى برهانه : لما تقدم قوله

- (١) العبارة من هنا إلى « كل مذهب » - نقطة من ظ (٢) من مد ، وفى الأصل :
تكيفه - كذا (٣ - ٣) سقط ما بين الرقمين من ظ (٤) بين - طرى ظ : أى
السورة (هـ) من مد ، وفى الأصل و ظ : الشماخة (٦) زيد من مد (٧) زيد فى
الأصل : وهم ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفناها .

سبحانه " لا تمدن عينيك - إلى قوله : فستعلبون من اصحب الصراط
 السوى و من اهتدى " قال تعالى " اقرب للناس حسابهم و هم في غفلة
 معرضون " أى لا تمدن عينيك إلى ذلك فانى جعلته فتنة لمن فاله بغير
 حق ، و نسأل عن قليل ذلك و كثيره " [و - '] لتستلن يومئذ عن
 النعيم " و الامر قريب " اقرب للناس حسابهم " و أيضا فانه تعالى لما
 قال " و تنذر به قوما لدا " و هم الشديدو / الخصومة في الباطل ، [ثم - ٢]
 قال " و كم اهلكنا قبلهم من قرن " - إلى آخرها ٢ ، استدعت هذه الجملة
 بسط حال ، فابتدئت بتأنيسه عليه الصلاة و السلام و تسليته . حتى لا يشق
 عليه لددهم ، فتضمنت سورة ظه من هذا الغرض بشارته بقوله " ما
 ١٠ انزلنا عليك القرآن لتشتق " و تأنيسه بقصة موسى عليه السلام و ما كان
 من حال بنى إسرائيل و انتهاء أمر فرعون و مكابدة موسى عليه السلام
 لرد فرعون و مرتكبه إلى أن وقصه الله و أهلكه ، و أورث عباده أرضهم
 و ديارهم ، ثم اتبعت بقصة آدم عليه السلام [ليرى نيه صلى الله عليه
 و سلم سنته في عباده حتى أن آدم عليه السلام - ٢] - و إن لم يكن امتحانه
 ١٥ بذريته و لا مكابدته من ٥ أبناء جنسه - فقد كابد من إبليس ما قصه الله
 في كتابه ، و كل هذا تأنيس للنبي صلى الله عليه و سلم ، فانه إذا -
 تقرر لديه أنها سنة الله تعالى في عباده هان عليه لدد قريش
 (١) زيدت الواو من ظ و القرآن الكريم (٢) زيد من ظ و مد (٣) من
 ظ و مد ، و في الأصل : آخره (٤) في ظ : استوفت (٥) من ظ و مد ، و في
 الأصل : في .

ومكابدتهم ، ثم ابتدئت سورة الانبياء ببقية هذا التأنيس ، فبين اقتراب الحساب ووقوع يوم الفصل المحمود فيه ثمرة ما كابد في ذات الله ، والتمنى فيه أن لو كان ذلك أكثر ، والمشقة أصعب ، لجليل الثمرة وجميل الجزاء ، ثم اتبع ذلك سبحانه بعضات ، ودلائل وبسط آيات ، وأعلم أنه سبحانه قد سبقت سنته باهلاك من لم يكن منه الإيمان من متقدمي القرون وسالفي الأمم ” ما امنت قبلهم من قرية اهلكناها “ وفي قوله ” افهم يؤمنون “ تعزية لرسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر قريش ومن قبل ما الكلام بسيله . وقد تضمنت هذه السورة إلى ابتداء قصة إبراهيم عليه السلام من المواعظ والتنبية على الدلالات وتحريك العباد إلى الاعتبار بها ما يعقب لمن اعتبر به التسليم والتفويض^١ لله سبحانه ١٠ والصبر على الابتلاء وهو من مقصود السورة ، وفي قوله ” ثم صدقتهم الوعد فابحيثهم ومن نشاء واهلكنا المسرفين “ إجمال لما فسره النصف الأخير من هذه السورة^٢ من تخلص الرسل عليهم السلام من قومهم وإهلاك من أسرف [وأفك - ٤] ولم يؤمن ، وفي ذكر تخلص الرسل وتأيدهم^٣ الذي تضمنه النصف الأخير من لدن قوله ” ولقد اتينا إبراهيم رشده “ ١٥ إلى آخر السورة كمال الغرض المتقدم من التأنيس وملازمة ما تضمنته سورة طه وتفسير لمجمل ” وكم اهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم

(١) من ظ ومد ، وه الأصل : من (٢) من مد ، وفي الأصل وظ : التعريض .
 (٣) زيدت الواو بعده في الأصل ، ولم تكن في ظ ومد فحذفناها (٤) زيد من مد (٥) من ظ ومد . وفي الأصل : تأيدهم .

من احد او تسمع لهم ركزا" - [انتهى - ١] .

ولما أخبر سبحانه عن غفلتهم وإعراضهم ، علل^٢ ذلك بقوله :
 ﴿ ما يأتهم ﴾^٣ وأغرق في النفي بقوله^٤ : ﴿ من ذكر ﴾ أى وحى
 يذكره ، بما جعل في العقول من الدلائل عليه سبحانه^٥ و يوجب^٦ الشرف
 لمن اتبعه^٧ ﴿ من ربه ﴾ المحسن إليهم بخلقهم وتذكيرهم ، قديم^٨ لكونه
 صفة له ﴿ محدث ﴾ إزاله ﴿ الا استمعوه ﴾ أى قصدوا سماعه^٩ وهو
 أجد الجد وأحق الحق^{١٠} ﴿ وهم ﴾ أى والحال أنهم ﴿ يلعبون ﴾^{١١}
 أى يفعلون فعل اللاعبين بالاستهزاء به و وضعه [فى - ٧] غير مواضعه
 وجعلهم استماعهم له لإرادة الطعن فيه ، فهو قريب من قوله " لا تسمعوا
 ١٠ لهذا القرآن والغوا فيه "^{١٢} ﴿ لاهية قلوبهم ﴾ أى غارقة^{١٣} قلوبهم فى
 اللهو ، مشغولة به عما حذاها إليه القرآن ، ونهبها عليه^{١٤} الفرقان ،
 وحذرها منه البيان ؛ قال الرازى فى اللوامع : لاهية / : مشغلة من لهيت
 ألهى ، أو طالبة للهو ، من لهوت ألهو - انتهى . ويمكن أن يراد بالناس مع
 هذا كله العموم و يكون من باب قوله تعالى " وما قدروا الله حق قدره "

/ ٤٨٩

(١) زيد من ظ و مد (٢) فى مد : دل على (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ .
 (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : مذكر (٥-٥) ما بين الرقين بياض فى الأصل
 ملأناه من مد (٦) بهامش ظ : قول الشيخ « قديم » إشارة لقول من قال :
 يجوز أن الله تعالى تكلم بالقرآن غير مرتب الحروف دفعة واحدة فيكون قدما
 بحروفه (٧) زيد من مد (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : وهو (٩) سورة ٤١
 آية ٢٦ (١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : فارقة (١١) فى مد : اليه .

و قوله

وقوله صلى الله عليه وسلم : لا أحصى ثناء عليك ، و أن يخص بالكفار .
ولما ذكر ما يظهورنه^١ في حالة الاستماع من اللهو و اللعب ، ذكر
ما يخفونه من التشاور في الصد عنه^٢ وإعمال الحيلة في^٣ التفسير منه
و التوثق من بعضهم لبعض في الثبات على المجانبة له فقال عاطفاً على
” استمعوا “ : ﴿ واسرؤا ﴾^٤ أي الناس المحدث عنهم^٥ ﴿ النجوى ﴾^٦
أي بالغوا في إسرار كلامهم بسبب الذكر ، لأن المناجاة في اللغة السر -
كذا في القاموس ، وقال الإمام أبو عبد الله القزاز في ديوانه : و النجوى :
الكلام بين اثنين كالسر و التشاور^٧ .

^٧ ولما أخبر بسوء ضمائرهم ، أبدل من ضميرهم ما دل على العلة^٨
الحاملة لهم على ذلك فقال : ﴿ الذين ظلموا ﴾ ثم بين ما تناجوا به فقال : ١٠
﴿ هل ﴾ أي فقالوا في تناجهم هذا ، معجيين من ادعائه النبوة مع مماثلته^٩
لهم في البشرية : هل ﴿ هذا ﴾ الذي أتاكم بهذا الذكر ﴿ الا بشر مثلكم ﴾^{١٠}
أي في خلقه و أخلاقه من الأكل و الشرب و الحياة و الموت ، فكيف
يختص عنكم بالرسالة ؟ ما هذا الذي جاءكم به بما لا تقدرون على مثله
(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : يظهرون (٢) العبارة من هنا إلى « المجانبة له »
ساقطة من ظ (٣) من مد ، وفي الأصل « و » (٤) في مد : عطف ، و العبارة
من هنا بما فيها هذه الكلمة ساقطة في ظ إلى « استمعوا » (٥ - ٥) فقط ما بين
الرفين من ظ (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : التساؤل (٧-٧) ما بين الرفين
في ظ : ثم وصفهم بالعلة (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : مماثلة .

إلا سحر لاحقيقة له ، فحيثئذ تسبب عن هذا الإنكار في قولهم :
 ﴿ اقتاتون السحر و انتم ﴾ أى و الحال أنكم ﴿ تبصرونه ﴾ بأعينكم أنه
 بشر مثلكم ، و يبصائركم أن هذه الخوارق التى يأتى بها يمكن أن تكون
 سحرا ، فيا لله العجب من قوم رأوا ما أعجزهم فلم يجوزوا أن يكون عن
 الرحمن الداعى إلى الفوز بالجنان^٢ و جزموا بأنه من الشيطان الداعى إلى
 الهوان ، باصطلاح^٣ النيران ، و العجب أيضا أنهم أنكروا الاختصاص
 بالرسالة مع مشاهدتهم لما يخص الله به بعض الناس عن بعض من الذكاء
 و الفطنة ، و حسن الخلاق و الأخلاق ، و القوة و الصحة ، و طول
 العمر و سعة الرزق - و نحو ذلك فمن القيافة و العياقة و الرجز و الكهانة ،
 ١٠ و يأتون أصحابها لسؤالهم عما عندهم من ذلك من العلم .

و لما كان الله تعالى لا يقر من كذب عليه ، فضلا عن أن يصدقه
 و يؤيده ، و لا يخفى عليه كيد حتى يلزم منه^٤ نقص ما أراده ، قال
 'دالاهم على صدقه و منبها على موضع الحجة فى أمره - على قراءة
 حمزة و الكسائى و حفص عن عاصم ، و جوابا لمن كأنه قال : فماذا
 ١٥ يقال لهؤلاء؟- على قراءة الباقرين : ﴿ قل ربى ﴾ المحسن إلى^٦ بتأيدى
 بكل ما بين صدقى و يحمل على اتباعى ﴿ يعلم القول ﴾ سواء كان^٧

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : يكون (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ :
 الجذن (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : باصلا (٤ - ٤) - سقط ما بين الرقين
 من ظ (٥) فى مد : عليه (٦) زيد فى الأصل : بتأييده و ، ولم تكن الزيادة فى
 ظ و مد لخدمتها (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : كأنه .

سرا أو جهرًا .

و لما كان من " يسمع من هاتين " المسافتين يسمع من أى مسافة
فرضت غيرهما قطعاً ، لم يحتج إلى جمع على أنه يصح إرادة الجنس فقال :
(في السماء والارض) على حد سواء . لأنه لا مسافة بينه وبين
أشياء من ذلك (وهو) أى وحده (السميع العليم) يسمع ٥ / ٤٩٠
كل ما يمكن سماعه . ويعلم كل ما يمكن عليه من القول وغيره ، فهو
يسمع سرهم ، ويطلق مكرهم ، ويسمع ما أنسبه إليه من هذا الذكر ،
فلم يكن عنه لزول شيء ، وقد جرت سنته القديمة في الأولين ، باهلاك
المكذبين . وتأيد الصادقين ، وإنجائهم من زمن " يوح عليه السلام
إلى هذا الزمان ولعله يحال الفريقين . وستعلمون لمن تكون له " العاقبة . ١٠
وقد أشار إلى هذا في هؤلاء الأنبياء عليهم السلام الذين دل بقصصهم
في هذه السورة على ما تقدمها من الأحكام والقضايا " وكنا به
عليين " " إذ قال لآلئيه وقومه وكنا لحكمهم شهدين " و " كنا بكل
شيء عليين " " وإن أدري اقرب أم يبعد ما توعدون " " أنه يعلم
الجهر من القول ويعلم ما تكتمون " " أن الارض يرثها عبادى ١٥
الصلحون " " ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم " .

(١) العبارة من هنا إلى « الجنس فقال » ساقطة من ظ (٢-٢) من مد ، وفي
الأصل : يستمع ما بين (٣-٣) من ظ و مد ، في الأصل : فلم يكن (٤) من مد ،
وفي الأصل وظ : تزل (٥) سقط من مد (٦) زيدت الواو بعده في الأصل .
ولم تكن في ظ و مد لحدفاها .

ولما كانت أقوالهم في أمر القرآن قد اضطربت، والاضطراب من أمارات الباطل، وكان وصفهم له بأنه سحر مما يهول السامع ويعلم منه^١ أنه معجز، فرموا أدى إلى الاستبصار في أمره، أخبر أنهم نزلوا به عن رتبة السحر على سبيل الاضطراب فقال: ﴿بل قالوا﴾ أى عن هذا الذكر الحكيم أنه ﴿اضغات احلام﴾ أى تخاليط فاتهم مناه الباطل وإن كان ربما صدق بالإخبار ببعض المفييات التى كشف الزمان عن أنها كما أخبر القرآن، ثم نزلوا عن ذلك إلى وصف موجب لأعظم النفرة عنه [و-^٢] عمن ظهر عنه فقالوا: ﴿بل اقترابه﴾ [أى-^٣] ^٢تعمد وصفه^٢ من عند نفسه ونسبه إلى الله .

١٠ ولما كان ذلك^٤ لا ينافى كون مضمونه^٥ صادقا في نفسه، قالوا: ﴿بل هو شاعر﴾ أى يخيل ما لا حقيقة له كغيره من الشعراء، تربع^٦ به ريب المتن لأنه بشر كما تقدم، فلا بد أن يموت ونستريح بعد موته، وإليه أشار في^٧ آخر التى قبلها "قل كل متربس" إلى آخره، فاضطربت أقوالهم وعولوا أخيرا على قريب من السحر فى نفي الحقيقة .

١٥ ولما كانوا يصفون القرآن بجميع هذه الأوصاف جلة، يقولون لكل شخص ما رآه أنسب له منها، به الله سبحانه كل من له لب على طلائها كلها^٨ بتناقضها بحرف الإضراب^٩ إشارة إلى أنه كان يجب على

(١) سقط من مد (٢) زيد من ظ و مد (٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ .
(٤) بين سطرى ظ : أى كونه مفترى (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: مضمون .
(٦) من مد، وفى الأصل : يتربس، وفى ظ غير منقوط (٧) فى ظ : الاضطراب .

من قالها على قلة عقله و عدم حياته أن لا ينتقل إلى قول منها إلا بعد الإعراض عن الذى قبله ، وأنه بما يضرب عنه لكونه غلطاً ، ما قيل إلا عن سبق لسان و عدم تأمل^١ . سترأ لعناده و تدليسا لفجوره ، ولو فعل ذلك لكانت جديرة بانكشاف بطلانها بمجرد الانتقال فكيف عند اجتماعها^٢ . ولما كانت نسبتة إلى الشعر أضعفها شأنًا ، و أوضحها بطلانًا ، ه لم يحتج إلى إضراب^٣ عنه ، و عبروا فى الأضغاث بوصف القرآن تأكيذاً لعيبه^٤ ، و فى الافتراء و الشعر بوصفه صلى الله عليه و سلم لذلك^٥ .

و لما أنتج لهم ذلك على زعمهم القدح فى أعظم المعجزات ، سيوا عن هذا القدح طلب آية فقالوا : ﴿ فلياتنا ﴾ أى دليلاً على رسالته

/ ﴿ بآية ﴾ أى لانا قد بينا بطلتنا أن القرآن ليس بآية ؛ ثم خيلوا النصفة ١٠ / ٤٩١

بقولهم : ﴿ كما ﴾^٦ أى مثل ما ، و بنوا الفعل للفعل إشارة إلى أنه متى صحت الرسالة كان ذلك بزعمهم من غير تخلف لشيء أصلاً فقالوا^٧ :

﴿ ارسل الاولون ﴾^٨ أى بالآيات مثل تسييح الجبال ، و تسخير الريح ،

و تفجير الماء ، و إحياء الموتى ، و هذا تناقض آخر فى اعترافهم برسالة

الاولين مع معرفتهم أنهم بشر ، و إنكارهم رسالته صلى الله عليه و سلم ١٥

لكونه بشراً ، و لم يستحيوا^٩ بعد التناقض^{١٠} من المكابرة فيما أتاهم به من

(١) فمد : التأمل (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : اجتماعها (٣) من ظ و مد ،

وفى الأصل : اضطراب (٤) بين سطرى ظ : القرآن (٥) من ظ و مد ، وفى

الأصل : بذلك ؛ و بين سطرى ظ : للتأكيد (٦-٧) سقط ما بين الرقين من ظ .

انشقاق القمر، وتسييح الحصى، ونبع الماء. و القرآن المعجز، مع كونه أميا - إلى غير ذلك .

ولما أشار سبحانه إلى فساد طعنهم بما جعله هباء مشورا، وتضمن قولهم الذى سيوه عنه' القرار بالرسل البشريين وآياتهم، أتبعه بيان ما عليهم فيه، فبين أولا أن الآيات تكون سببا للهلاك، فقال جوابا لمن ' كأنه قال: رب أجهم " إلى ما " اقترحوه ليؤمنوا: (ما أمنت) أى بالإجابة إلى الآيات المقترحات .

ولما كان المراد استغراق الزمان، جرد الظرف عن الخافض فقال: (فيلهم) أى قبل كفر مكة المقترحين عليك، وأغرق في النفي فقال: (من قرية) * ولما كان المقصود التهويل في الإهلاك، وكان إهلاك القرية دالا على إهلاك أهلها من غير عكس*، دل على إهلاك جميع المقترحين تحذيرا من مثل حالهم بوصفها بقوله في مظهر العظمة [المقتضى - ٧] لإهلاك المعاندين: (اهلكنهاج) أى على كثرتهم "وكم اهلكنا من القرون من بعد نوح"، "وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون"، "وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا"، "وما من الانبياء

(١) بين سطرى ظ: الطعن (٢) زيد في الأصل: كان، ولم تكن الزيادة في ظ ومد فحذفناها (٣-٣) من ظ و مد، وفي الأصل: لما (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥-٥) ما بين الرقين في ظ: ثم (٦) العبارة من هنا إلى "المعاندين" ساقطة من ظ (٧) زيد من مد (٨) سقطت الواو من مد، والحديث رواه البخارى وقد مر عليه التعليق .

نبي إلا أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ، وأشار بذلك إلى أنه لم يسلم عند البأس إلا قرية واحدة وهم قوم يونس لأنهم آمنوا عند رؤية الخايل^١ وقيل الشروع في الإهلاك ، [وهو إشارة إلى أن سبب الإيمان مشيئته سبحانه لا الآيات -^٢] .

ولما كانوا كمن قبلهم إن لم يكونوا دونهم ، حسن الإنكار في قوله : هـ (أفهم يؤمنون هـ) أى كلا بل لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الآليم حين لا ينفع الإيمان ،^٣ وقد قضينا في الأزل أن لا نستأصل هذه الأمة إكراما لنبينا ، فتحن لا يجيهم إلى المقترحات لذلك .

ولما بين أولا أن الآيات تكون سببا للإهلاك ، فلا فائدة [لهم -^٤]

في الإجابة إلى ما اقترحوه منها بعد بطلان ما قدحوا به [في -^٥] القرآن ، بين ١٠ ثانيا بطلان ما قدحوا به في الرسول بكونه بشرا ، بأن الرسل الذين كانوا من قبله كانوا باقراهم من جنسه ، فما لهم أن ينكروا رسالته وهو مثلهم ، بل عليهم أن يعترفوا له عند ما أظهر من المعجز كما اعترفوا لأولئك ، كل ذلك فطما^٦ عن أن يتمنى أحد إجابتهم إلى التأييد بملك ظاهر ، فقال عاطفا على " ما " امت^٧ : (وما أرسلنا) .

١٥

ولما كان السياق لإنكار أن يكون النبي بشرا ، وكان الدهر كله ما خلا قط جزء منه^٨ من رسالة^٩ ، إما برسول قائم . وإما بتناقل أخباره ،

(١) بين سطرى ظ : أى بتقييدها بالإهلاك (٢) بين سطرى ظ : المظان (٣) زيد من مد (٤ - ٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) زيد من ظ و مد (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : يعترفوا (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : عظيما ؛ وبين سطرى ظ : منعا (٨) سقط من مد (٩ - ٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : برسالة .

كان تعميم الزمان أنسب فقال من غير حرف [جر - '] : ﴿ قبلك ﴾
 أى فى جميع الزمان الذى^١ تقدم زمانك فى جميع طوائف البشر
 ﴿ الارجالا نوحى اليهم ﴾ بالملائكة سرا من غير أن يطلع / على ذلك
 الملك غيرهم^٢ كما اقتضته العظمة من التخصيص والاختيار^٣ والإسرار
 ٥ عن الأغيار ، وذلك من نعم الله على خلقه ، لأن جعل الرسل من البشر
 أمكن للتلق منهم والاختذ عنهم .

/ ٤٩٢

ولما لم يكن لهم طريق فى علم هذا إن لم يقبلوا خبره عن القرآن
 إلا سؤال من كانوا يفرعون إليهم من أهل الكتاب ليشايعهم^٤ على
 ما هم عليه من الشك والارتياب ، قال : ﴿ فسلوا أهل الذكر ﴾ ثم نبه
 ١ على أنهم غير محتاجين فيه^٥ إلى السؤال بما كان قد بلغهم على الآجال من
 أحوال موسى وعيسى وإبراهيم وإسماعيل وغيرهم عليهم الصلاة والسلام
 بقوله ، معبرا بأداة الشك محركا لهم إلى المعالى : ﴿ ان كنتم ﴾^٦ أى بجلالتكم^٧
 ﴿ لا تعلمون ﴾ أى لا أهلية لكم فى اقتناص علم ، بل كنتم أهل تقليد
 محض وتبع صرف .

١٥ ولما بين أنه على سنة من مضى من الرسل فى كونه رجلا ، بين

(١) زيد من ظ ومد (٢) زيد فى الأصل بعده : تقدم زمان ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ ومد لحذفها (٣) العبارة من هنا إلى « الأغيار » ساقطة من ظ .
 (٤) من مد ، وفى الأصل : الاختيار (٥) من مد ، وفى الأصل : ليتابعوهم ،
 والعبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة ساقطة من ظ إلى « والارتياب » (٦) بين
 سطرى ظ : العلم (٧-٧) سقط ما بين الرقين من ظ .

أنه على سنتهم في جميع الأوصاف التي حكم بها على البشر من العيش والموت فقال: ﴿ وما جعلتهم ﴾ ' أى الرسل الذين اخترنا بعثهم إلى الناس ليأمرهم بأوامرنا . ولما كان السبب في الأكل ترتيب هذا الهيكل الحيواني على ما هو عليه لا كونه متكثرا ، وحده فقال: ﴿ جسدا ﴾ [أى ذوى جسد لحم ودم - ٢] متصفين بأنهم ﴿ لا ياكلون الطعام ﴾ ٥ بل جعلناهم أجسادا يأكلون ويشربون ، وليس ذلك بمانع من إرسالهم ؛ قال ابن فارس في المعجم: [و - ٢] في كتاب الحليل: إن ' الجسد لا يقال لغير ' الإنسان من خلق الأرض . ثم عطف على الأول قوله: ﴿ وما كانوا خالدين ﴾ ' أى بأجسادهم ' ، بل ماتوا كما مات الناس قبلهم وبعدهم . ' أى لم يكن ذلك في جبلتهم ' وإنما تميزوا عن الناس ١٠ بما يأتيهم عن الله سبحانه ، ورسولكم صلى الله عليه وسلم ليس بخالد ، فتربصوا كما أشار إليه ختم طه فانه متربص بكم وأنتم عاصون للملك الذى اقترب حسابه لخلقه وهو مطيع له ، فأياكم أحق بالآمن ؟

ولما بين أن الرسل كالمُرسل إليهم بشر غير خالدين ، بين سنته فيهم وفي أهمهم ترغيبا لمن اتبع . وترهيبا لمن امتنع ، فقال عاطفا بأداة ١٥ التراخي في مظهر العظمة على ما ٢ أرشد إليه ٣ التقدير من مثل : بل جعلناهم

(١-١) سقط مسابين الرقين من ظ (٢) ريد من مد (٣) العبارة من هنا إلى « خلق الأرض » ساقطة من ظ (٤) من مد ، وفي الأصل : لان (٥) من مد ، وفي الأصل : بغير (٦) بين سطرى ظ : أى الكلام الأول (٧-٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : ارسل عليه .

جسدا يأكلون و يشربون . و يعيشون إلى انقضاء أجالهم و يموتون ،
 و أرسلناهم إلى أمهم فخذروهم و أنذروهم و كلوهم^١ كما أمرناهم ، و وعدناهم
 أن من آمن بهم أسعدناه ، و من كفر و استمر أشقيناه ، و أنا نهلك
 من أردنا من المكذبين ، فآمن بهم بعض و كفر آخرون ؛ فلم نعالجهم
 ٥ بالأخذ بل صبرنا عليهم ، و طال بلاء رسلنا بهم (ثم صدقناهم)^٢ بما
 اقتضت عظمتنا ، و أكد الأمر بتعدية الفعل من غير حرف الجر فقال^٣ :
 (الوعد)^٤ أى باجرائهم^٥ ؛ و أشار بأداة التراخي إلى أنهم طال بلاؤهم
 بهم و صبرهم عليهم ، ثم أحل بهم سطوته ، و أراهم عظمتهم ، و لذا قال
 مسيبا عن ذلك : (فانجيئهم) أى الرسل بعظمتنا^٦ ، [و لكون السياق
 ١٠ لأنهم في غاية الغفلة التى نشأ عنها التكذيب البليغ الذى اقتضى تنوع
 القول به إلى سحر و أضغاث و افراء و شعر ، فاقضى مقابلته بصدق الوعد
 منه سبحانه ، عبر بالإنجاء الذى هو إقلاص من وجدة العذاب في غاية
 السرعة - ٢] (و من نشأ) أى من تابعيهم .^٧ [إشارة إلى أن سبب
 الإنجاء المشيئة^٨ لا أن^٩ التصديق موجب له ، لأنه لا يجب عليه سبحانه
 ١٥ و تعالى شيء^{١٠} (و اهلكنا) [أى بما يقتضيه الحكمة - ٤] (المسرفين^{١١})
 كلهم الذين علمنا أن الإسراف لهم وصف لازم لا ينفكون / عنه .

/ ٤٩٣

(١) من مد ، وفي الأصل و ظ : علوهم (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ .
 (٣) سقط من ظ (٤) زيد من مد (٥) العبارة من هنا إلى « و تعالى شيء »
 ساقطة من ظ (٦-٦) من مد ، وفي الأصل : لانب (٧) من مد ، وفي
 الأصل : شيئا .

و لما انقضى ما لزمهم بسبب الإقرار برسليّة البشر من الإقرار برسليّة
رسولهم صلى الله عليه وسلم لكونه مساويا لهم في النوع و الإتيان بالمعجز ،
و ما فعل بهم و بأنهم ترغيا و ترهيبا . و ختم ذلك بأنه أباد المسرفين ،
و محاذركم إلا بالشر ، التفت إلى الذكر الذي طعنوا فيه . فقال مجيبا
لمن كأنه قال : هذا الجواب عن الطعن في الرسول قد عرف ، فإ الجواب ه
عن الطعن في الذكر ؟ معرضا عن جوابهم لما تقدم من الإشارة بحرف
الإضراب^١ إلى أن ما طعنوا به فيه لا يقوله عاقل ، مبينا لما^٢ لهم فيه من
الغبطة التي هم لها رادون ، و النعمة التي هم بها كافرون : ﴿ لقد ﴾ أي و عزتنا
أقد^٣ ﴿ انزلنا ﴾ بما لنا من العظمة ﴿ اليكم ﴾ يامعشر قريش بل العرب
قاطبة ﴿ كتبنا ﴾ أي جامعا لجميع المحاسن لا يغسله الماء و لا يحرقه^٤ النار .
﴿ فيه ذكركم ﴾ طوال الدهر بالخير إن أطعتم ، و الشر إن عصيتم ، و به
شرفكم على سائر الأمم بشرف ما فيه من مكارم الأخلاق التي كنتم
تتفاخرون بها^٥ و بشرف نبيكم الذي تقولون عليه الأباطيل ، و تكثرون
فيه القال و القيل .

و لما تم ذلك^٦ على هذا الوجه ، نه أنه يتعين على كل ذي لب ١٥
الإقبال عليه و المسارعة إليه . فمن جدا قوله منكرا عليهم منها على أن
علم ذلك لا يحتاج إلى غير العقل المجرد عن الهوى : ﴿ افلا تعقلون ﴾ .

(١) من ظ و مد ، و في الأصل : الاضطراب (٢) في مد : ما (٣) سقط من
مد (٤) بين سطرى ظ : لرسوخه في القلوب (٥ - ٥) سقط ما بين الرقين من
ظ (٦) بين سطرى ظ : أي الجواب عن القرآن .

ولما كان التقدير: فان عدلتم بقبوله^١ شرفناكم. وإن ظلمتم برده عنادا
 أهلكناكم كما أهلكنا من كان قبلكم، عطف عليه قوله: ﴿وكم قصمنا﴾
^٢ أى بعظمتنا^٢ ﴿من قرية﴾ جعلناها كالشيء اليابس الذى كسر قبايئت
 أجزاءه، والإناء الذى فت فانكسب ماؤه؛ وأشار بالقصم^٣ الذى هو^٤ أظنع
 الكسر إلى أنها كانت باجتماع الكلمة وشدة الشكيمة كالبحر الرخام فى
 الصلابة والقوة. و'كم' فى هذا السياق يقتضى الكثرة، ثم علل إهلاكها
 [واتقأها - °] بقوله: ﴿كانت ظالمة﴾ ثم بين الغنى عنها بقوله:
 ﴿وانشأنا﴾^٥ أى بعظمتنا.

ولما كان الدهر لم يخل^٦ قط بعد آدم من إنشاء^٧ وإفناء^٨، فكان
 ١٠ المراد أن الإنشاء بعد الإهلاك يستغرق الزمان على التعاقب، بيانا لأن
 المهلكين ضروا أنفسهم من غير افتقار إليهم، أسقط الجار فقال:
 ﴿بعدها قوما﴾^٩ أى أقوياء، وحقق أنهم لاقاربة قرية بينهم بقوله^{١٠}:
 ﴿الآخرين ه﴾ ثم بين^{١١} حالها عند إحلال البأس بها فقال: ﴿فلما احسوا﴾
 أى أدرك أهلها بجوارحهم ﴿بأسنا﴾ أى بما فيه^{١٢} من العظمة ﴿إذا هم﴾
 (١) زيد فى الأصل: بقوله، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فحذفناها (٢-٣) سقط
 ما بين الرتين من ظ (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: بالقصى، والعبرة من
 بعده إلى «أظنع الكسر» ساقطة من ظ (٤) زيد فى الأصل: اعظم، ولم تكن
 الزيادة فى مد فحذفناها (٥) زيد من مد (٦) العبرة من هنا إلى «البحار فقال»
 ساقطة من ظ (٧) من مد، وفى الأصل: لم يخلوا (٨-٩) بيأس فى الأصل،
 ملأناه من مد (٩) زيد فى الأصل: أهلاكها، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد
 فحذفناها (١٠) سقط من مد.

'أى من غير توقف' أصلا (منها) 'أى القرية' (يركضون هـ)
 هارين عنها^٢ مسرعين كمن يركض الخيل - أى يحركها - للعدو^٢، بعد
 تجهيزهم على الرسل وقولهم لهم " لنخرجكم من أرضنا أو لنعودن في ملتنا"
 فناداهم لسان الحال^٣ تقريبا و تبشيعا لحالهم و تفظيعا^٤: (لا تركضوا)
 'و صور التهمك بهم بأعظم صورته فقال': (و ارجعوا) إلى قريبتكم هـ
 (إلى ما) .

ولما كان التأسيف إنما هو على العيش الرافه^٢ لا على كونه من
 معط معين، بنى للفعول قوله: (اترقتم فيه) أى^٦ منها،^٧ و يجوز أن
 يكون بنى للجهول إشارة إلى [غفلتهم عن العلم لمن أترفهم أو إلى -^٨]
 أنهم كانوا ينسبون [نعمتهم -^٩] إلى قواهم، و لو عدوها من الله ١٠
 'لشكروه فنفعمهم' / [ولما كان أعظم ما يؤسف عليه بعد العيش الناعم
 المسكن، قال -^٩]: (و مسكنكم) أى^٦ التى كنتم تفتخرون بها على
 الضعفاء من عبادى بما^{١٠} أنقتم من بنائها، و أوسعتم من فنائها، و عليتم
 من مقاعدها، و حسنتم من مشاهدتها و معاهدها (لعلكم تسئلون هـ) فى
 (١) العبارة من هنا إلى « أصلا » ساقطة من ظ (٢) بياض فى الأصل، ملأناه
 من مد (٣) سقط ما بين الرقين من ظ (٤-٤) ما بين الرقين بياض فى الأصل
 ملأناه من مد (٥) العبارة من هنا إلى « للفعول قوله » ساقطة من ظ (٦) سقط
 من ظ (٧) العبارة من هنا إلى « فنفعمهم » ساقطة من ظ (٨) زيد من مد .
 (٩-٩) من مد، و فى الأصل: 'لشكروه فنفعمهم'؛ و العبارة من « بنى للجهول »
 إلى هنا متكررة فى الأصل فقط (١٠) من ظ و مد، و فى الأصل: ما .

الإيمان بما كنتم تسألون ، فابوا بما عنكم من الآتفة ومزید الحجة
و العظمة ، أو تسألون في الحوائج والمهمات ، كما يكون الرؤساء في مقاعد
العلية ، ومراتبهم البهية ، فيجيون سائلهم بما شاؤوا على تودة وأحوال
مهل تخالف أحوال الراكض العجل " أو لم تكونوا اقستم من قبل ما لكم
من زوال " .

و لما كان كأنه قيل : بما اجابوا هذا المقال ؟ قيل : ﴿ قالوا ﴾ حين
لا نفع لقولهم عند نزول البأس : ﴿ يويلنا ﴾ إشارة إلى أنه حل بهم
لأنه لا ينادى إلا القريب ، و ترقفاله كما يقول الشخص لمن يضربه :
ياسيدي - كأنه يستغيث به ليكف عنه ، و ذلك غباوة منهم ، و عى عن
الذى أحله بهم ، لأنهم كالبهايم لا ينظرون إلا السبب الأقرب ؛ ثم عللوا
حلوله بهم تأكيذا لترققهم بقولهم : ﴿ انا كنا ﴾^٧ أى جبلة [لنا -^٨
وطبعا ﴾ ﴿ ظلمين ﴾^٩ حيث كذبنا الرسل ، و عصينا أمر ربنا ، فاعترفوا
حيث لم ينفعهم الاعتراف لفوات محله^٩ ﴿ فإ ﴾ أى فتسبب عن
إحلالنا ذلك البأس بهم أنه ما ﴿ زالت تلك ﴾^٩ أى الدعوة البعيدة عن
د الخير و السلامة . و هى قولهم : يا ويلنا ﴿ دعواهم ﴾^{١٠} يرددونها لا يكون

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : كما (٢-٣) تكرر ما بين الرقين فى الأصل
فقط بعد « جبلة لنا و طبعا » (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : حربه (٤) من ظ
و مد ، و فى الأصل : الاقربون (٥-٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : حلولهم
به (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : لتوقفهم (٧) العبارة من هنا إلى « و طبعا »
ساقطة من ظ (٨) زيد من مد (٩-٩) سقط ما بين الرقين من ظ (١٠) العبارة
من هنا إلى « غيرها » ساقطة من ظ .

[دعوى - '] لهم غيرها ، لأن الويل ملازم لهم غير منفك عنهم ، وترفعهم له غير نافعهم (حتى جعلتهم)^٢ بما لنا من العظمة^٣ (حصيدا) كالزرع المحصود .

و لما كان هذا وما بعده [مثل - '] حلو حامض في الرمان ، جملا خبرا واحدا ليكون ' جعل ' مقتصرا على مفعولين فقال : هـ (خامدين *)^٤ أى جامعين^٥ للانقطاع والخفوت ، لا حركة لهم ولا صوت ، كالنار المضطربة^٦ إذا بطل لهيبها ثم جبرها وصارت رمادا ، ولم يك^٧ ينفعهم إيمانهم واعترافهم بالظلم وخضوعهم لما رأوا بائسا .
و لما ذمهم باللعب وبين أنه يفعل في^٨ إهلاك الظالم وإجاء العدل^٩ فعل الجاذ^{١٠} باحقاق الحق بالانتقام لأهله ، وإزهاق الباطل باجتنائه^{١١} من أصله ، فكان التقدير : وما ينبغي لنا أن نفعل غير ذلك من أفعال الحكمة العرية عن اللعب ، [فلم نخلق الناس عبثا يعصوتا ولا يؤاخذون - '] ، عطف عليه قوله : (وما خلقنا)^{١٢} أى بعظمتنا التى تقتضى الجد ولا بد .
و لما كان خلق سماء واحدة يكفى في الدلالة على الحكمة فكيف باكثر منها ! وحد فقال : (السماء)^{١٣} أى على علوها وإحكامها ١٥

(١) زيد من مد (٢ - ٢) سقط ما بين الرقنين من ظ (٣) العبارة من هنا إلى « مفعولين فقال » ساقطة من ظ (٤) العبارة من هنا إلى « والخفوت » ساقطة من ظ (٥) من مد ، وفي الأصل : جامعة (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : المضربة . (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : لم يكن (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : بي . (٩) بهامش ظ : أى الرجل العدل (١٠) من ظ و مد ، وفي الأصل : الجار . (١١) بين سطرى ظ : اقتطاعه .

(و الارض) على عظمها و اتساعها (و ما بينهما) مما دبرناه تمام
 المنافع من أصناف البدائع و غرائب الصنائع (لعين ه) غير مردين
 بذلك تحقيق الحقائق و إبطال الأباطيل ، بل خلقنا [لكم - ٢] ذلك آية
 عظيمة كافية في الوصول إلينا ليظهر العدل في جزاء كل بما يستحق ،
 مشحونة بما يقوت الأجسام ، و يهيج النفوس ، و يشرح الصدور . و يروح
 الأرواح و يبعث إلى الاعتبار . كل من له استبصار ، للدلالة على حكمتنا
 و وجوب وحدانيتنا فاتخذتم أنتم ما زاد على الحاجة لها صادرا عن
 الخير ، داعيا إلى الضير .

/ ٤٩٥

و لما نفى عنه اللعب ، أتبعه دليله فقال : (لو اردنا) / أى [على - ١]
 ١٠. عظمتنا (ان نتخذ لها) يكون لنا و منسوباً في لهوهِ إلينا ، و اللهو
 - قال الأصمغاني : صرف الهم عن النفس بالقبيح . (لاتخذنه) أى
 بما لنا من العظمة (من لدنا) أى مما يليق أن ينسب إلى حضرتنا
 بما لنا من تمام القدرة و كمال العظمة ، و باهر الجلالة و الحكمة ، و ذلك
 بأن يكون محض لهو لا جد فيه أصلاً ، و لا يخلطه شيء من الكدر ،

(١) من مد . وفى الأصل : المنافع ؛ و العبارة من « من أصناف » إلى هنا ساقطة
 من ظ و متكررة فى الأصل بعد « ولا يؤخذون » ص ٣٩٧ س ١٢ (٢) بين سطرى
 ظ : أى خلقى السماوات و الأرض و ما بينهما (٣) زيد من ظ و مد (٤-٤) - فقط
 ما بين الرقيين من ظ (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : ما زال (٦) العبارة
 من هنا إلى « عظمتنا » ساقطة من ظ (٧) زيد من مد (٨) العبارة من هنا إلى
 « بالقبيح » ساقطة من ظ (٩) من مد ، وفى الأصل : الاصبغاني .

ولا يتوقف من براه في تسميته لهوا^١. لا يكون له عنده اسم غير ذلك كما لو أن شمسا أخرى وجدت لم يتوقف أحد في تسميتها شمسا كما قال تعالى في السورة الماضية "وقد أتيناك من لدنا ذكرا" أى فهو بحيث لا يتوقف أحد في أنه من عندنا. وأنه ذكر وموعظة كما مضى، لكننا لم نرد ذلك فلم يكن. وما اتخذتموه لهوا فانا خلقناه غير ذلك بدليل، ما فيه من الشواغل والمنغصات والقواطع فاتخذتموه اتم من عند أنفسكم لهوا، فكان أكثره اكم ضرا و عليكم شرا، وخص الحارلى "عند" بما ظهر. و "لدن" بما بطن، فعلى هذا يكون المراد: من حضرتنا الخاصة بنا الحقية التى لا يطلع عليها غيرنا. لأن ما لللك لا يكون مبتدلا، وكذلك لم يذكر إلا ما يتحقق المكذبون بالبعث رؤيته^٢ فوحد ١٠ السماء هنا وجمعها في غير هذا الموضع لاقتضاء الحال ذلك.

ولما كان هذا مما ينبغى أن تنزه الحضرة القدوسية عنه وعن مجرد ذكره ولو على سبيل "فرض"، أشار إلى ذلك بأداة شرط أخرى فقال: (ان كنا فاعلين) أى له. ولكنه لا يليق بجناننا فلم نفعله ولا نكون فاعلين له (بل) "وإشعار لهذا المعنى بالقذف والدمغ تصويرا للحق ١٥ بجعل الحق كأنه جرم صلب كالصخرة قذف بها على جرم رخو"

(١) زيدت الواو في الأصل، ولم تكن في ظ و مد فحذفناها (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: برويته (٣) العبارة من هنا إلى "أجوف فقال" - انقطة من ظ. (٤) في مد: بالهذف (هـ) من مد، وفي الأصل: حزم (٦ - ٧) ما بين الرقيين بياض في الأصل ملأناه من مد.

يف قال: ﴿نقذ﴾ أى إنما شأننا أن نرمى رميا شديدا ﴿بالحق﴾ الذى هو هذا الذكر الحكيم الذى أنزلناه جدا كله واثباتا جميعه لا هو فيه ولا باطل . ولا هو مقارب لشيء منها ، ولا تقدر أن تتخذوا شيئا منه^١ لهما اتخذا يطابقكم عليه منصف ، فنحن نقذف به ﴿على الباطل﴾ الذى أحدثتموه من عند أنفسكم ﴿فيدمغه﴾ أى فيمحقه بحق المكسور الدماغ ﴿فاذا هو﴾ فى الحال ﴿زاهق^٢﴾ أى ذاهب الروح أى هالك ؛ ثم عطف على ما أفادته 'إذا' قوله : ﴿ولكم﴾ أى وإذا لكم^٣ أيها المبطلون^٤ ﴿الويل لما تصفون^٥﴾ أى من وصفكم لكل شيء بما تهوى أنفسكم من غير إذن منا^٦ [لكم - ٢] ، لأنكم لا تقفون على حقائق الأمور . فان وصفتم القرآن بشيء مما تقدم ثم قذفنا عليه بما بين^٧ بطلانه ، بان لكل عاقل أنه يجب عليكم ان تنادموا الويل بملكم^٨ كل الميل ، وإن وصفتم الله أو الدنيا أو غيرهما فكذلك إنما انتم متعلقون بقشور و ظواهر لا يرضاها إلا بعيد عن العقل محجوب عن الإدراك ؛ ثم عطف أيضا على ما لزم من ذلك القذف قوله : ﴿وله من فى السموات﴾ أى الاجرام العالية وهى
 ١٥ ما تحت العرش . و جمع السهام هنا^٩ لاقتضاء تعميم الملك ذلك .

ولما كانت عقولهم لا تدرك تعدد الأراضى ، وحدث فقال^{١٠} :

(١-١) من ظ و مد ، وفى الأصل : لا يقدر أن يتخذوا منه شيئا (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) زيد من مد (٤) من ظ و مد . وفى الأصل : تبين . (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : يميل بكم (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : غيرها . (٧) سقط من ظ (٨) زيد فى مد : معيدا للوصول تأكيدا للإشارة إلى ما يترتب من من ادعاء أن ما دعوه شريكا إما أن لا يكون له ، وإما أن يكون المملوك شريكا . وكلاهما لا يعقل ، و من فى .

(و الارض^١) [أى ومن فيها -^١] ، وذلك شامل - على أن التعبير
 [بمن -^٢] لتغليب العقلاء - للسموات والارض ، لأن الارض في
 السماوات ، / وكل سماء في التي فوقها ، والعليا في العرش وهو سبحانه
 ذو العرش العظيم - كما سيأتى قريبا ، فدل ذلك دلالة عقلية على أنه
 مالك الكل وملكه^٣ .
 ٥

ولما كانوا يصفون الملائكة بما لهم^٤ الويل من وصفه ، خصهم
 بالذكر معبرا عن خصوصيتهم وقربهم بالعندية^٥ تمثيلا بما نعرف من أصفاء
 الملوك عند التعبير بعند من مجرد القرب في المكاة لا في المكان^٦ فقال :
 (ومن عنده^٧) أى [هم له -^٨] حال كونهم لا (يستكبرون عن عبادته)
 بنوع كبر طلبا ولا إيجادا (ولا يستحشرون^٩) أى ولا يطلبون أن ١٠
 يقطعوا عن ذلك^{١٠} فأتج ذلك قوله : (يسبحون) أى ينزهون^{١١}
 المستحق للتنزيه^{١٢} بأنواع التنزيه من الأقوال والأفعال^{١٣} [التي هي
 عادة ، فهي مقتضية مع نفي النقائص إثبات الكمال -^{١٤}]
 (الليل والنهار) أى [في جميع آناهما -^{١٥}] دائما . [ولما لم يصرح
 هنا بانكار منهم ، ولا ما يستلزمه من الاستكبار ، لم يؤكد ولا عطف ١٥
 بالواو فقال -^{١٦}] : (لا يفترون^{١٧}) عن ذلك في وقت من الاوقات
 [بخلاف ما في "فصلت" ، فان الامر فيها مبنى على حد استكبارهم المستلزم

(١) زيد من ظ (٢) زيد من ظ ومد (٣) زيد في ظ : ملكها (٤) زيد في
 الأصل : من ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفناها (٥-٥) سقط ما بين
 الرقيين من ظ (٦) زيد من مد (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : يسبحون .
 (٨) آية ٣٨ .

لأنكارهم المقتضى للتأكيد - [١] ، وكل هذا في حيز 'إذا' أى إذا أنزلنا
 شيئا من القرآن منها على أقاويلكم مبينا لأباطيلكم ، فاجأه ظهور الزهوق
 للباطل ، والويل لكم والملك له سبحانه منزها عن كل نقص [ثابتا له
 بالعبادة كل كمال - [١]] ، ويجوز أن يسطف على "نقذف" .

و لما كانوا عند هذا اليان جديرين بأن يادروا إلى التوحيد
 فلم يفعلوا ، كانوا حقيقين - بعد الإعراض عنهم - بالتوبيخ والتهمك والتعنيف
 فقال تعالى : ﴿ ام اتخذوا ﴾ أى أعلوا أن كل شيء تحت قهره نافذ
 فيه أمره فرجعوا عن ضلالهم ، أم لم يعلوه ، أو علموا ، ما ينافيه فاتخذوا
 ﴿ الهة ﴾ .

١٠. و لما كانت معبوداتهم أصناما أرضية من حجارة ونحوها قال :

﴿ من الارض ﴾ [أى - ١] التى هم مشاهدون لأنها وكل ما فيها طوع
 مشيئة ﴿ هم ﴾ أى خاصة ﴿ ينشرون ﴾ أى يحيون شيئا مما فيها من
 الاجسام النامية حتى يستحقوا بذلك صفة الإلهية ، وإفادة السياق
 الحصر تفيد أنه لو وقع الإنشاء لأحد على وجه يجوز مشاركة غيره له

١٥ لم يستحق العبادة ، وفى هذا الاستفهام تهكم بهم بالإشارة إلى أنهم عبدوا

ما هو ^١ [من - ١] أدنى ما فى الأرض مع أنه ليس فى الأرض
 ما يستحق أن يعبد ، لأن الإنسان أشرف ما فيها ، ولا يخفى ما له من

(١) زيد من مد (٢ - ٢) سقط ما بين الرقنين من ظ (٣) من ظ و مد ، وفى
 الأصل : التضييق (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : علوه (٥) العبارة من هنا
 إلى الرتبة الشله ، ساقطة من ظ (٦) من مد ، وفى الأصل : افاد (٧) من
 مد ، وفى الأصل : بمشاركة (٨) من مد ، وفى الأصل : هم .

الحاجة المبددة من تلك الرتبة الشيء .

و لما كان الجواب قطعا : لم يتخذوا آلهة بهذا الوصف ، ولا شيء غيره سبحانه يستحق وصف الإلهية ، أقام البرهان القطعى على صحة نفي إله غيره ببرهان التامع ، وهو أشد برهان لأهل الكلام فقال :
 (لو كان فيهما) أى [فى - ١] السماوات والأرض ، أى فى تديرهما . ٥
 ٢ ولما كان الأصل فيما بعد كل من 'إلا' و 'غير' أن يكون من جنس ما قبلها وإن كان مغايرا له فى العين ، صح وضع كل منهما موضع الآخر ، واختير هنا التعبير بأداة الاستثناء والمعنى للصفة إذ هى تابعة لجميع منكور غير محصور الإفادة إثبات الإلهية له سبحانه مع النفي عما عداه ، لأن 'لولا' - لما فيها من الامتناع - مفيدة للنفي ، فالكلام فى قوة أن يقال « ما فيها » ١٠
 ('الهة الا الله) أى مدرون غير من تفرد بصفات الكمال ، ولو كان فيهما آلهة غيره / (فسد تاج) لقضاء العادة بالخلاف بين المتكافئين المؤدى إلى ٤٩٧ /
 ذلك ، و لقضاء العقل بإمكان الاختلاف اللازم منه [إمكان التامع اللازم منه إمكان عجز أحدهما اللازم منه - ٥] أن لا يكون إلهها لحاجته ، [وإذا اتقى الجمع ، اتقى الاثنان من باب الأولى ، لأن الجمع كلما زاد حارب ١٥ بعضهم بعضا فقل الفساد كما نشاهد - ١] .

٢ ولما أفاد هذا الدليل أنه لا يجوز أن يكون المدبر لها إلا واحدا ، وأن ذلك الواحد لا يكون إلا الله قال : (فسبحن الله) أى قسب عن

(١) زيد من مد (٢ - ٢) . سقط ما بين الرقعين من ظ (٣) العبارة من هنا إلى « غيره » ساقطة من ظ (٤) من مد ، وفى الأصل : لما (٥) زيد من ظ ه مد .

ذلك تنزه المتصف^١ بصفات الكمال (رب العرش) [أى -^٢]
 الذى هو نهاية المعلومات من الأجسام^٣، [و رب ما دونه من السموات
 والاراضى وما فيها -^٤] المتفرد بالتدبير، كما يتفرد الملك الجالس على
 السرير (عما يصفون^٥) عما^٦ يوم نقصا ما، ثم علل ذلك بقوله:
 (لا يسئل^١) أى من سائل^٢ [ما -^٣] (عما يفعل^٤) أى لا يعترض
 عليه لأنه لا كفوء له فى علم ولا حكمة ولا قدرة [ولا عظمة -^٥] ولا غير
 ذلك، [فليس فى شيء من أفعاله لإتقانها موضع سؤال -^٦]، فهما أراد أن
 ومهما قال فالحسن الجميل، فلو شاء لذب أهل سمواته وأهل أرضه،
 ١٠. وكان ذلك منه عدلا حسنا، وهذا مما يتباح به أولو الهمم العوال،

كما قال عامر الحصنى^١ فى هاشم بن حرملة بن الأشعر:

أحيا أباه هاشم بن حرمله يوم الهباءات ويوم اليعمله

ترى الملوك عنده مغربله^٢ يقتل ذا الذنب ومن لا ذنب له

قال ابن هشام فى مقدمة السيرة^٣ قبل «أمر البسل»^٤ بقليل: أنشدنى

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: المنعم (٢) زيد ما بين الحاجزين من مد.
 (٣) العبارة من هنا إلى «نهاية الأجسام» ساقطة من ظ (٤) من مد، وفى
 الأصل: الاجساد (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: عما (٦-٦) سقط ما بين
 الرقمين من ظ (٧) زيد من ظ و مد (٨) فى سيرة ابن هشام ٣٥/١: خصفة بن
 قيس بن عيلان، وراجع أيضا تعليق المعلى فى الأنساب ٥/١٠٠ (٩) من ظ
 و مد والسيرة، وفى الأصل: مغريه (١٠-١٠) من مد، وفى الأصل و ظ:
 قتل الله الشاعر - كذا.

أبو عبيدة هذه الآيات وحدثني أن هاشما قال لعامر: قل في بيتا جيدا
 أنبك عليه، فقال عامر البيت الأول فلم يعجب هاشما، ثم قال البيت^١
 الثاني فلم يعجبه،^٢ ثم قال الثالث فلم يعجبه^٣، فلما قال [الرابع - ٢]
 «و يقتل ذا الذنب ومن لا ذنب له» أعجبه فأثابه عليه، [ومن أعجب
 ما رأيت في حكم الأقدمين أن الشهرستاني قال في الملل: وقد سأل ه
 بعض الدهرية أرسطاطاليس فقال: إذا كان لم يزل ولا شيء غيره
 ثم أحدث العالم فلم أحده؟ فقال: «لم» غير جائز عليه، لأن 'لم' تقتضي
 علة و العلة محمولة فيما هي علة له من معلّ فوقه ولا علة فوقه، وليس
 بمركب فتحمل ذاته الملل، فلم عنه منفية - ١] . («وهم يستلون»)
 ١ من كل سائل لما في أفعالهم^٢ من الاختلال^٣ بل يمنعون^٤ عن أكثر ١٠
 ما يريدون .

و لما قام الدليل، ووضح السيل، و اضمحل كل قال وقيل،
 فأنمحت الأباطيل، قال منبها لهم على ذلك: («ام») أى أرجعوا عن
 ضلالهم لما بان [لهم - ١٠] غيهم فيه فوجدوا الله أم («انخذوا») «ونه»^٢
 على أن كل شيء دونه وأثبت أن آلتهم بعض من ذلك باثبات ١٥

- (١) سقط من السيرة (٢-٢) سقط ما بين الرقين من مد (٣) زيد من السيرة .
 (٤) زيد ما بين الحاجزين من مد (٥-٥) تأخر ما بين الرقين في الأصل عن «من
 الاختلال» و الترتيب من مد (٦) العبارة من هنا إلى «الاختلال» ساقطة من ظ .
 (٧) من مد، وفي الأصل: حالهم (٨) من مد، وفي الأصل: الاختلاف .
 (٩) من ظ و مد، وفي الأصل: يعفون (١٠) زيد من ظ و مد (١١) العبارة
 من هنا إلى «التهديد» ساقطة من ظ (١٢) من مد، وفي الأصل: فيه .

الجار فقال [منها لهم -'] مكررا لما مضى على وجه أعم ، طالبا البرهان
تلويحا إلى التهديد : ﴿من دونه 'الهة'﴾ من السماء أو^٢ الأرض وغيرهما .
ولما كان جوابهم : اتخذنا^٣ ، ولا يرجع أمره بجوابهم فقال :
﴿قل هاتوا برهانكم ج﴾ على ما ادعيتموه من عقل أو نقل كما أثبت أنا
برهان النقل المؤيد بالعقل .

و لما كان الكريم سبحانه لا يؤاخذ بمخالفة العقل ما لم ينضم إليه
دليل النقل ، أتبعه قوله^٤ مشيرا إلى ما بعث الله به الرسل من الكتب^٥ :
﴿هذا ذكر﴾ أى موعظة [وشرف -'] ﴿من معى﴾ ممن آمن بي
وقد ثبت^٦ أنه كلام الله بعجزكم عن معارضته فانظروا هل تجدون فيه شيئا
١٠ يؤيد أمركم ﴿وذكر﴾ أى وهذا ذكر ﴿من قبل﴾ فاسألوا أهل
الكتابين هل فى كتاب منهما برهان لكم .

و لما كانوا لا يجدون شبهة لذلك فضلا عن حجة اقتضى^٧ الحال
الإعراض عنهم غضبا ، فكان كأنه قيل : لا يجدون لشيء من ذلك برهانا
﴿بل أكثرهم﴾ [أى هؤلاء المدعين -'] ﴿لا يعلمون لا الحق﴾ بل هم جهلة
١٥ والجهل أصل الشر والفساد^٨ ، فهم يكفرون تقليدا ﴿فهم﴾ أى قدسبب
عن جهلهم ما افتتحنا به السورة من أنهم ﴿معرضون ه﴾ عن ذكرك وذكر
(١) زيد من مد (٢) من مد ، وفى الأصل «و» (٣) من ظ و مد ، وفى
الأصل : اتخذوا (٤ - ٤) - فقط ما بين الرقيين من ظ (٥) من ظ و مد ، وفى
الأصل : أثبت (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : اقتضت بذلك (٧) من مد ،
وفى الأصل : القساوة ، والعبارة من «بل هم» إلى هنا ساقة من ظ (٨) زيد
ما بين الحاجزين من ظ و مد .

من قبلك غفلة منهم عما يراد بهم و فعلا باللعب فعل القاصر عن درجة العقل ، و بعضهم معاند مع عليه الحق] ، 'و بعضهم يعلم فيفهم - كما أفهمه التقيد بالاكثرا'.

ولما كان التقدير [بيانا لما في الذكرين - ٢] : ولو أقبلوا على الذكر لعلوا أنا أوحينا إليك في هذا الذكر أنه لا إله إلا أنا ، ٢ ما أرسلناك هـ إلا لنوحى إليك ذلك ، عطف عليه قوله : ﴿ وما أرسلناك هـ أى بعظمتنا . و لما كان الإرسال بالفعل غير مستغرق للزمان المتقدم لأنه كما أن الرسالة لا يقوم بها كل واحد ، فكذلك الإرسال لا يصلح له كل زمن ، أثبت الجار فقال : ﴿ من قبلك ﴾ ٢ و أعرق في النفي فقال : ﴿ من رسول ﴾ في شيع الأولين ﴿ الا يوحى ١ إليه ﴾ من عندنا ١٠ ﴿ انه لا اله الا انا ﴾ ولم يقل : نحن ، لئلا يجعلوها وسيلة إلى شبهة ، ولذا قال : ﴿ فاعبدون هـ ﴾ بالافراد ، و ترك التصريح بالأمر / بالتخصيص ٤٩٨ / بالعبادة لفهمه من المقام و الحال ، فانهم كانوا قبل ذلك يعبدونه و لكنهم يشركون ٢ تنبيها على أن كل عبادة فيها شوب شرك عدم .

و لما دل على نفي مطلق الشريك عقلا و نقلا ، فأتى بذلك كل فرد هـ ؛ يطلق عليه هذا الاسم ، عجب من ادعائهم الشركة المقيدة بالولد ، فقال

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ ، و تأخر في الأصل عن « كان التقدير » ، و الترتيب من مد (٢) زيد من مد (٣) العبارة من هنا إلى « إليك ذلك » ساقطة من ظ (٤) من مد ، و في الأصل : إليه (٥) سقط من ظ (٦) سقط من مد (٧-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٨) و قراءة عاصم : نوحى (٩-٩) ما بين الرقيين متكرر في الأصل فقط .

عاطفا على قوله "واسروا النجوى" : ﴿ وقالوا ﴾ ^١ قيل : الضمير
لخزاعة حيث قالوا : الملائكة بنات الله ، وقيل : لليهود [حيث - ^٢]
قالوا : إنه سبحانه صاهر الجن فكانت منهم الملائكة : ﴿ اتخذ ﴾ ^٣ أى
تكلف كما يتكلف من يكون له ولد ^٤ ﴿ الرحمن ﴾ [أى - ^٥] الذى كل
وجود ^٥ من فيض نعمته ﴿ ولدا ﴾ .

° ولما كان ذلك أعظم الذنب ، نزه نفسه سبحانه عنه بمجمع ^٦
التنزيه فقال : ﴿ سبحانه ^٧ ﴾ أى تنزهه [عن - ^٨] أن يكون له ولد ،
فإن ذلك يقتضى المجانسة بينه وبين الولد ، ولا يصح مجانسة النعمة للنعمة
الحقيق ^٩ ﴿ بل ﴾ الذين جعلهم له ولدا وهم الملائكة ﴿ عباد ﴾
١٠ من عباده ، أنعم عليهم بالإيجاد كما أنعم على غيرهم ^{١١} لا أولاد ، فإن
العبودية تنافى الولدية ^{١٢} ﴿ مكرمون ^{١٣} ﴾ بالعصمة من الزلل ، ولذلك فسر
الإكرام بقوله : ﴿ لا يسبقونه ﴾ [أى لا يسبقون إذنه - ^{١٤}] ﴿ بالقول ﴾
أى [بقولهم ، لأنهم - ^{١٥}] لا يقولون شيئا لم يأذن لهم فيه ويطلقه لهم .
ولما كان الواقع عما لم يؤذن له فيه قد ^{١٦} لا يفعل ما أمر به قال :
١٥ ﴿ وهم بأمره ﴾ ^{١٧} أى خاضعة ^{١٨} إذا أمرهم ﴿ يعملون ^{١٩} ﴾ لا بغيره ^{٢٠} لأنهم

(١) العبارة من هنا إلى « منهم الملائكة » ساقطة من ظ (٢) زيد من مد .
(٣-٢) سقط ما بين الرقنين من ظ (٤) من مد ، وفى الأصل وظ : شيء .
(٥) العبارة من هنا إلى « التنزيه فقال » ساقطة من ظ (٦) من مد ، وفى الأصل :
ايجمع (٧) زيد من ظ و مد (٨) بهامش ظ : وجه العجز أنه سبحانه نفى
المطلق فلم منه نفى المقيد ، فكيف يثبت المقيد مع نفى مطلقه (٩) من ظ و مد ،
وفى الأصل « و » (١٠) بهامش ظ : فالحصر استفيد من تقديم الجار أعني « بأمره » .
فى (١٠٢)

في غاية المراقبة له 'الجمعوا في الطاعة بين القول و الفعل و ذلك غاية الطاعة' ؛ ثم علل 'إخباره بذلك' بعله بما هذا المخبر به مندرج فيه فقال :
 (يعلم ما بين أيديهم) أي مما [لم - '] يعملوه * (و ما خلفهم) بما عملوه ، ' أو يكون ' الأول لما عملوه و الثاني لما لم يعملوه ، لأنك تطلع على ما قدامك و يخفى عليك ما خلفك . أي أن عمله محيط بأحوالهم ه ماضيا و حالا و مآلا . لا يخفى عليه خافية ؛ ثم صرح بلازم الجملة الأولى فقال : (و لا يشفعون لا) [أي - '] ' في الدنيا و لا في الآخرة ' (إلا لمن ارتضى) فلا تطمعوا في شفاعتهم لكم بغير رضاه ، و بلازم الجملة الثانية ' فقال : (و هم من خشيته) أي لا من غيرها ' (مشفقون ه) أي دائما ' .

١٠

و لما نفى الشريك مطلقا ثم مقيدا بالولدية ، أتبعه التهديد " على ادعائه بتعذيب المتبوع الموجب لتعذيب التابع فقال : (و من يقل منهم) أي من كل من قام الدليل على أنه لا يصلح للالهيّة " حتى العباد المكرمون الذين وصف كرامتهم " و قرب منزلتهم عنده و أثنى عليهم كما رواه البيهقي في الخصائص من الدلائل عن ابن عباس رضي الله عنهما : ١٥
 (١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) زيد في الأصل : له ، و لم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها (٣) بهامش ظ : الإشارة في قواه « بذلك » يرجع إلى « و هم بأمره يعملون » (٤) زيد من ظ و مد (هـ) من ظ . وفي الأصل و مد : يعلموه (٦) العبارة من هنا إلى « ما خلفك » ساقطة من ظ (٧) من مد ، وفي الأصل : أن (٨) بهامش ظ : أعني « لا يسبقونه بالقول » (٩) زيد من مد . (١٠) بهامش ظ : أي « و هم بأمره يعملون » (١١) في مد : لتهديب (١٢) العبارة من هنا إلى « عنهما » ساقطة من ظ (١٣) من مد ، وفي الأصل : كرمهم .

(انى اله) 'ولما كانت الرتب' التى تحت رتبة الإلهية كثيرة، بعض
 ليدل على 'من استغرق' بطريق الأولى فقال: (من دونه) أى من
 دون الله (فذلك) [أى - °] اللعين الذى لا يصلح للتقريب أصلا
 ما دام على ذلك (نجزه) [أى - °] بعظمتنا (جهنم) لظلمه،
 ٥ فأنهم تعذيب مدعى الشرك تعذيب أتباعه من باب الأولى، وهو على
 سبيل الفرض و التمثيل فى الملائكة من إحاطة علمه بأنه لا يكون .
 و ما ذاك إلا لقصد تفضيع أمر الشرك و تعظيم شأن التوحيد .
 [وفى دلائل النبوة لليهقى فى باب التحدث بالنعمة و الخصائص أن هذه
 الآية مع قوله تعالى "ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك" دليل على
 ١٠ فضله صلى الله عليه وسلم على أهل السماء - °] .

ولما كان مقتضيا للسؤال عن "غير هذا من الظلمة ، قيل :

(كذلك) أى مثل هذا الجزء الفظيع جدا (بجزى الظالمين) / كلهم
 ما داموا على ظلمهم . ٤٩٩ /

ولما أنكر سبحانه اتخاذهم آلهة من دونه تارة بقيد كونها أرضية .

١٥ و تارة "بقيد كونها" سماوية ، و تارة مطلقة ، لتعم كلا من القسمين

(١) العبارة من هنا إلى «الأولى فقال» ساقطة من ظ (٢) من مد ، وفى الأصل :
 المراتب (٣) من مد ، وفى الأصل : يجب (٤-٤) من مد ، وفى الأصل :
 الاستغراق (٥) زيد من مد (٦) سقط من مد (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل :
 لظلمه (٨) بهامش ظ : لأن العظيم إذا عذب فكيف بأتباعه؟ (٩-٩) سقط ما بين
 الرقين من ظ (١٠) من ظ ومد ، وفى الأصل : من (١١-١١) من ظ ومد ،
 وفى الأصل : بكونها .

وغيرهما، واستدل على ذلك كله بما لم يبق معه شبهة، فدل تفردّه على أنه لا مانع له مما يريد من بعث ولا غيره، وكان عليهم لا يتجاوز ما في السموات والأرض، قال مستدلاً على ذلك أيضاً مقرراً بما يعلمونه، أو ينبغي أن يسألوا عنه حتى يعلموه لتمكنهم من ذلك "فاستلوا أهل الذكر" جالياً له في أسلوب العظمة: ﴿اولم﴾ أى ألم يعلموا ذلك بما أوضحناه من أدلته^٢ ولم يربوا، ولكنه أظهر للدلالة على أنهم يفتنون^٣ أنوار الدلائل عناداً فقال: ﴿ير﴾ أى يعلم علماً هو كالمشاهدة ﴿الذين كفروا﴾ أى استروا ما يعلمون من قدرة الله فأدى ذلك إلى الاستهانة والتقص^٤ فصار ذنبهم غير مغفور^٥، وسعيهم غير مشكور، وحذف ابن كثير^٦ الواو العاطفة على ما قدرته بما هدى إليه "سياق أيضاً، لا للاستفهام بما دل عليه ختام الآية تى قبل من البعث والجزاء المقضى للانكار على من أنكره، فكان المعنى على قرأته^٧: "يجزى كل ظالم بعد البعث، ألم ير المنكرون لذلك قدرتنا عليه بما أبدعنا من الخلاق، وإنما أنكر عليهم عدم الرؤية بسبب أن الأجسام وإن تباينت لا ينفصل بعضها عن بعض إلا بقادر يفصل بينها، فنال بديهي الاستحالة أن يرتفع شيء منها ١٥

- (١) من ظ و مد، وفي الأصل: ما (٢) تكرر في مد (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: دلالاته (٤) من مد، وفي الأصل و ظ: او (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: يعظمون (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: النقص (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: مقصور (٨) في ظ: اسقط (٩) بين سطرى ظ: المقرئ (١٠) في مد: ما قرأته.

عن الآخر منفصلا عنه بغير رافع 'لا سيما إذا كان المرتفع ثابتا' عن غير عماد، فكيف وهو عظيم الجسم كبير الجرم؟ وذلك دال على تمام القدرة والاختيار والتزه عن كل شائبة نقص من مكافئ وغيره، فصح الإنكار عليهم في عدم علم ذلك بسبب أنهم عملوا بخلاف ما يعلمونه^٢

٥ (ان السنوت و الارض) .

٢ ولما كان المراد الإخبار عن الجماعتين لا عن الأفراد قال^٣:

(كانتا) ٤ ولما كان المراد^٥ شدة الاتصال والتلاحم، أخبر عن ذلك

بمصدر مفرد وضع موضع الاسم فقال: (رتقا) ٦ أى ملتزقتين زبدة

واحدة على وجه الماء، والرتق في اللغة: السد، والفتق: الشق^٧

١٠ (ففتقنهما) ٨ أى بمظمتين^٩ [أى -^{١٠}] بأن ميزنا إحداهما عن الأخرى

بعد التكوين المتقن وفتقنا السماء بالمطر، والأرض بأنواع النبات بعد

أن لم يكن شيء من ذلك، ولا كان مقدورا على شيء منه لأحد غيرنا؛

١ عن ابن عباس^{١١} رضى الله عنهما وعطاء والضحاك وقادة: كانتا شيئا

واحدا ملتزقتين ففصل الله تعالى بينهما بالهواء. وعن مجاهد وأبي صالح

١٥ والسدى: كانتا مؤلفة طبقة^{١٢} واحدة ففتقها فجعلها سبع سماوات، وكذلك

(١ - ١) تكرر ما بين الرقين في الأصل فقط بعد تمام القدرة (٢) من ظ

و مد، وفي الأصل: يعلمون (٣ - ٣) سقط ما بين الرقين من ظ .

(٤) العبارة من هنا إلى «الاسم فقال» ساقطة من ظ (٥ - ٥) في مد: كانتا (٦) من

ظ و مد. وفي الأصل: ملتصقين (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: الشد.

(٨) زيد من مد (٩) العبارة من هنا إلى «طبقات» ساقطة من ظ (١٠) راجع

البحر المحيط ٦/ ٣٠٨ (١١) من مد والبحر، وفي الأصل: طينة .

الأرض^١ كانت مرتقة طبقة واحدة قفتها لجعلها سبع^٢ - طبقات .

ولما كان خلق الماء سابقا على خلق السماوات والأرض . قال :

(وجعلنا) [أى بما اقتضته عظمتنا - ^٣] (من الماء) أى الهامر

ثم الدافق^٤ (كل شيء حتى^٥) مجازا من النبات وحققة من الحيوان ،

خرج الإمام أحمد وغيره عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال للنبي هـ

صلى الله عليه وسلم : أخبرني عن كل شيء ، / فقال : كل شيء خلق من

ماء^٦ . ولذلك أجاب النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الذى وجده على

ماء بدر^٧ وسأله^٨ : من هو؟ بقوله : نحن من ماء .

ولما كان هذا من تصرفه فى هذين الكونين ظهرا ومنتجا لانهما

وكل ما فيهما^٩ ومن فيهما بصفة المعجز عن أن يكون له تصرف ما ، ١٠

تسبب عنه إنكار عدم إيمانهم فقال : (افلا يؤمنون هـ) أى بأن شيئا

منهما أو فيهما لا يصلح للالهية ، لا على وجه الشراكة^{١٠} ولا على وجه الانفراد ،

وبأن صانعهما ومبدع النامى من حيوان ونبات منهما بواسطة الماء قادر

على البعث للحساب للثواب أو العقاب ، بعد أن صار الميت ترابا بماء

يسيه لذلك .

١٥

ولما كان من القدرة الباهرة ثبات الأرض من غير حركة ،

وكان المساء أدل دليل على ثباتها ، وكانت الأرض أقرب فى

(١) فى البحر : الأرضون (٢) زيد من مد والبحر إلا أن فى البحر «سبعا» مع

حذف «طبقات» (٣) زيد من مد (٤) بهامش ظ : أى للتي (٥) من ظ و مد ،

وفى الأصل : الماء (٦-٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : فسأله (٧) من ظ و مد ،

وفى الأصل : عنهما (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : الشرك .

الذكر من السماء ، أتبع ذلك قوله : ﴿ وجعلنا ﴾ ^١ بما لنا من العظمة
 ﴿ في الارض ﴾ جبالا ﴿ رواسي ﴾ أى ثوابت ، كراهة ﴿ ان تميد بهم ﴾
 و تضطرب فتهلك المياه كل شيء حتى فيعود نفعها ضرا وخيرها شرا .
 ولما كان المراد من المراسي ^٢ الشدة والحزونة لتقوى على الثبات
 ه و الثبوت ، وكان ذلك مقتضيا لإبعادها وحفظها عن [الذلة و - ^٣]
 اللبوة ، بين أنه خرق فيها العادة ليعلم أنه قادر مختار لكل ما يريد فقال :
 ﴿ وجعلنا ﴾ ^١ بما لنا من القدرة الباهرة والحكمة البالغة ^١ ﴿ فيها ﴾ أى
 الجبال مع حوزتها ﴿ لحاجا ﴾ أى مسالك واسعة سهلة : ثم أبدل منها
 قوله : ﴿ سبلا ﴾ أى مذلة للسلوك ، ولولا ذلك لتصر أو تعذر
 ١٠ الوصول إلى بعض البلاد ﴿ لعلمهم يهتدون ﴾ إلى منافعهم ^١ في ديارهم
 وغيرها ، وإلى ما فيها من دلائل الوحدةانية وغيرها ^١ فيعملوا أن
 وجودها لو كان بالطبيعة كانت على نمط واحد مساوية للأرض متساوية ^٢
 في الوصف ، وأن كونها على غير ذلك دال على أن صانعها قادر مختار
 متفرد بأوصاف الكمال .

١٥ ولما دلهم بالسموات والأرض على عظمته ، ثم فصل بعض ما في
 الأرض لملاستهم ^٢ له ، وخص الجبال لكثرتها في بلادهم ، أتبعه

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : المواشي .
 (٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : خرن (ه) من مد ، وفي
 الأصل : لقصر ، وفي ظ : ليعسر (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : مساوية .
 (٧) بين سطرى ظ : لمخاطبتهم .

السما فقال : ﴿ وجعلنا ﴾ 'أى بعظمتنا' ﴿ السماء ﴾ و أفردھا ' بارادة الجنس ' لان أكثر الناس لا يشاهدون منها إلا الدنيا ' ولان الحفظ للشيء الواحد أتقن ' ﴿ سقفا ﴾ 'أى للأرض لا فرق بينها وبين ما يعهد من السقوف إلا أن ما يعهد منها لا يسقط منه إلا ما بضر ، وهذه مشحونة بالمنافع فأكثر ما ينزل منها ما لا غنى للناس عنه من آلات ه الضياء و علامات الاهتداء و الزينة التى لا يقدر قدرها ٢ .

ولما كان ما يعرفون من السقوف على صفرها لا تثبت إلا بالعمد ، 'و يتمكن منه المفسدون' ، وتحتاج كل قليل إلى إصلاح و تعهد ، بين أن هذا السقف على سعته وعلوه على غير ذلك فقال : ﴿ محفوظا ﴾ 'أى عن السقوط بالقدرة و عن الشياطين بالشهب' ، فذكر باعتبار السقف ، ١٠ وأشار إلى كثرة ما حوى من الآيات مؤثرا باعتبار السماء أو العدد الدال عليه الجنس ، ' لان العدد أولى بالدلالة على كثرة الآيات ' [و النجوم مفرقة فى الكل - '] فقال : ﴿ وهم ﴾ 'أى أكثر الناس ' ﴿ عن 'بنتها' ﴾ 'أى من الكواكب الكبار و الصغار ، و الرياح والأمطار ، ٥٠١ / و غير ذلك من الدلائل التى تفوت الاحصار' ، أى ' الدالة على قدرتنا ١٥ على كل ما نريد من البحث وغيره [و - ٦] على عظمتنا بالتفرد بالإلهية

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢-٢) فى مد : مع ارادة الجنس ، و ما بين الرقين ساقط من ظ (٣-٣) ما بين الرقين تأخر فى الأصل عن ' على كثرة الآيات ' و الترتيب من مد ، و سقط من ظ (٤) زيد من مد (٥) سقط من مد . (٦) زيد من ظ و مد .

و غير ذلك من أوصاف الكمال ، من الجلال و الجمال (معروضون هـ)
 لا يتفكرون فيما فيها من التسيير و التدبير بالمطالع^١ و المقارب و الترتيب
 القويم الدال على الحساب الدائر عليه سائر المنافع .

و لما ذكر السماء ، ذكر ما ينشأ عنها فقال : (و هو) أى لا غيره
 هـ (الذى خلق آيل و النهار) ثم اتبعها آيتين فقال : (و الشمس)
 التى هى آية النهار و بها وجوده (و القمر) الذى هو آية الليل . و لما^٢
 ذكر أعظم آياتها فأفهم بقية الكواكب ، استأنف لمن كأنه قال : هل
 هى كلها فى سماء واحدة ؟ : (كل) [أى - ٤] من ذلك (فى فلك)
 فكأنه قيل : ما ذا تصنع ؟ فقيل^٣ [تغلبا لضمير العقلاء ... و نقلهم
 ١٠ إليها - ٤] : (يسبحون هـ) [أى كل واحد يسبح فى الفلك الذى جعل
 به - ٤] .

و لما ذكر الصارم البتار^٤ ، للآعمار الطوال و القصار ، من الليل
 و النهار ، [كان كأنه - ٥] قيل : فيفنيان كل شديد ، و يبليان كل جديد ،
 فعطف^٥ عليه قوله : (و ما جعلنا) أى بما لنا من العظمة التى اقتضت
 ١٥ تفردنا بالبقاء (لبشر) [و حقق عدم هذا الجعل بآيات الجار فقال - ٤] :
 (من قبلك الخلد) ناظرا^٦ إلى قوله " و ما كانوا تخلدن " بعد قوله

(١) العبارة من هنا إلى « سائر المنافع » ساقطة من ظ (٢) من مد ، و فى الأصل :
 و المطالع (٣ - ٢) من مد ، و فى الأصل : ثم ؛ و العبارة من هنا إلى « سماء واحدة »
 ساقطة من ظ (٤) زيد من مد (٥ - ٥) فى ظ : منها (٦ - ٦) سقط ما بين الرقين
 من ظ (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : النهار (٨) زيد من ظ و مد (٩) من
 ظ و مد ، و فى الأصل : عطف (١٠) من ظ و مد ، و فى الأصل : ناظر .

”هل هذا الا بشر مثلكم“ وهذا من أقوى الأدلة على أن الخضر عليه السلام مات ، ويحاج بأن الحياة الطويلة ليست خلدا كما في حق عيسى عليه السلام ، لكن قوله صلى الله عليه وسلم ^٢ « اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض بعد اليوم » وقوله ^٣ « لا يبقى على رأس مائة سنة من هو على ظهر الأرض اليوم أحد » وقوله ^٤ « وددنا أن موسى عليه السلام صبر ققص علينا من أمرهما » في أمثال ذلك ، يدل على موته دلالة لا تقبل ادعاء حياته بعدما إلا بأظهر منه ^٥ .

ولما كان قولهم ”بل هو شاعر“ مشيرا إلى أنهم قالوا نربص به ريب المنون كما اتفق لغيره من الشعراء ، وكان ينبغي أن لا ينتظر أحد لآخر من الأذى إلا ما يتحقق سلامته هو منه . توجه الإنكار عليهم ^{١٠} والتسليّة [له - ^٦] بمنع شماتهم في قوله : (افان) أي ^٨ « أيتمنون موتك فان ^٩ (مت فهم) » أي خاصة ^٩ (الخلدون) فالمنكر تقدير خلودهم على تقدير موته الموجب لإنكار تمنيمهم لموته ، ^٩ فحق الهمة دخولها على الجزاء ، وهو : فهم ، وإنما [قارنت الشرط لأن - ^٧] الاستفهام له الصدر .

(١) العبارة من هنا إلى « بأظهر منه » ساقطة من ظ (٢) راجع سيرة ابن هشام ١٧/٢ و مسند الإمام أحمد ٣٠/١ (٣) راجع مسند الإمام أحمد ٨٨/٢ (٤) زيد في مد : لو ، و راجع حديث موسى في كتاب الأنبياء من صحيح البخارى . (٥ - ٥) يابض في الأصل ملائناه من مد (٦) العبارة من هنا إلى « شماتهم » ساقطة من ظ (٧) زيد من مد (٨ - ٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) العبارة من هنا إلى « له الصدر » ساقطة من ظ .

ولما تم ذلك ، أنتج قطعا : (كل نفس) الى منكم و من غيركم^١
 (ذاتقة الموت^٢) أى فلا يفرح أحد ولا يحزن بموت أحد ، بل يشتغل
 بما يهمه ، و إليه الإشارة بقوله : (و نبلوكم) أى [نعاملكم -^٣] معاملة
 المبلى المختبر [المظهر فى عالم الشهادة الشاكر و الصابر و المؤمن و الكافر
 ٥ كما هو عندنا فى عالم الغيب -^٤] بأن نخالطكم (بالشر) الذى هو طبع
 النفوس ، فهى أسرع شئ إليه ، فلا ينجو منه إلا من 'أخلصناه لنا'
 (والخير) بمخالطة كبيرة ، [و أكد فعل البلاء بمصدر من معناه مقرون
 بالهاء تعظيما له فقال -^٥] : (فتنة^٦) أى [كما يفتن الذهب إذا أريدت
 تصفيته بمخالطة النار له ، على حالة عظيمة -^٧] بحيلة ميلة لكم لايثبت لها
 ١٠ إلا الموفق (و الينا) أى بعد الموت لا إلى غيرنا (ترجعون^٨) للجزاء
 حيث لاحكم لاحد أصلا لا ظاهرا و لا باطنا [كما -^٩] فى هذه الدار
 'نفوذ الحكم فلا يكون إلا ما نريد' فاشتغلوا بما ينجيكم منا ، و لا تلتفتوا
 إلى غيره ، فان الأمر صعب ، وجدوا فان الحال جد .

ولما أخبر سبحانه عن إعراضهم عن الساعة تكذيبا ، و استدل على^{١٠}
 كونها منزهة عن الغيب فى خلق هذا العالم و تعاليه عن^{١١} [جميع -^{١٢}]
 صفات النقص و اتصافه بأوصاف الكمال إلى أن ختم ذلك بمثل / ما
 ٢٠٥/ ابتدأ به على وجه أصرح . 'و كان فيه تبييههم على الابتلاء'^{١٣}

(١) من مد ، و فى الأصل : غيرهم ، و العبارة من 'أى منكم' إلى هنا ساقطة
 من ظ (٢) زيد من ظ و مد (٣) زيد من مد (٤ - ٤) من ظ و مد ، و فى
 الأصل : اخلصنا لك (٥ - ٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) سقط من ظ
 (٧ - ٧) ما بين الرقيين بياض فى الأصل ملأناه من مد (٨) من ظ و مد ، و فى
 الأصل : عن (٩) من ظ و مد ، و فى الأصل : من (١٠) العبارة من هنا إلى
 'من آياته' ساقطة من ظ (١١) من مد ، و فى الأصل : الامتنى - كذا .

[وكان الابتلاء - ١] على قدر النعم^١، فكان صلى الله عليه وسلم اعظم شيء ابتلوا به لانه لانعمة أعظم من النعمة به، ولا شيء أظهر من آياته عطف على قوله " واسروا النجوى " قوله: ﴿ واذا رآك ﴾^٢ أى وأنت أشرف الخلق [وكلك - ١] جد و جلال و عظمة و كمال ﴿ الذين كفروا ﴾ فأظهر منبها^٣ على أن ظلمهم الذى أوجب لهم ذلك هو الكفر^٤ وإن ه كان فى أدنى رتبة، تبشيعا له و تنبيها على أنه يطمس الفكر مطلقا^٥.

ولما كان من المعلوم أنه صلى الله عليه وسلم فى غاية البعد عن الهزء، قال منبها على أنهم أعرقوا فى الكفر حتى بلغوا الذروة: ﴿ ان ﴾^٦ أى ما^٧ ﴿ يتخذونك ﴾ أى حال الرؤية، و سيعلم من يبق^٨ منهم عما قليل أنك جد كلك^٩ ﴿ الا هزوا ﴾^{١٠} أى جعلوك^{١١} بحمل أنفسهم على ١٠ ضد ما يعتقد^{١٢} عين^{١٣} ما ليس فيك شيء منه؛ ثم بين استهزاءهم به بأنهم يقولون إنكارا و استصغارا: ﴿ اهذا الذى يذكر ﴾ [أى - ١] بالسوء ﴿ الهتكم ﴾ [قال أبو حيان - ١٠]: و الذكر " يكون بالخير و الشر، فاذا لم يذكر متعلقه فالقرينة تدل عليه - ١٢] - [انتهى - ١٣] . فاذا^{١٤}

(١) زيد من مد (٢) من مد، وفى الأصل: المنعم (٣) العبارة من هنا إلى « عظمة و كمال » ساقطة من ظ (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: تنبيها . (٥-٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) من مد . وفى الأصل: بقى (٧) بياض فى الأصل ملأناه من مد، و العبارة من « أى حال » إلى هنا ساقطة من ظ (٨) من ظ و مد، وفى الأصل: غير (٩) زيد من ظ و مد (١٠) زيد من ظ، و راجع البحر المحيط ٦ / ٣١٢ (١١) من ظ و مد و البحر، وفى الأصل: فالذى . (١٢) زيد من ظ و البحر (١٣) زيد من ظ (١٤) من مد، وفى الأصل: فها، و العبارة من ها بما فيها هذه الكلمة ساقطة من ظ إلى « أطلق عليه » .

دلت القرينة على أحدهما أطلق عليه ﴿وهم﴾ أى و الحال أنهم 'على
حال كانوا بها أصلا فى الهزء، و هى أنهم ' ﴿بذكر الرحمن﴾ الذى
لا نعمة عليهم و لا على غيرهم إلا منه ، 'وكرر الضمير تعظيما بما أتوا به
من القباحة فقال : ﴿هم﴾ 'أى بطواهم و بواطئهم' ﴿كفرونه﴾
هـ أى ساترون لمعرفتهم به ، فلا أعجب بمن 'هو محل للهزء لكونه' أنكر
ذكر' من لا نعمة منه و لا نعمة أصلا بالسوء ، و هو يذكر من كل
نعمة منه بالسوء 'و يهزأ به' .

و لما كان من آيات الأولين التى 'طلبوها العذاب بأنواع الهول ،
و كانوا هم أيضا قد طلبوا ذلك و استعجلوا به "عجل لنا قطنا" و نحو
١٠ ذلك ، و كان الذى جرأهم على 'هذا حلم' الله عنهم بامهاله لهم ، قال
معللا 'لذلك : ﴿خلق﴾ 'و بناه للفعول لأن المقصود بيان ما جبل عليه
و الخالق معروف' ﴿الانسان﴾ 'أى هذا النوع .

و لما كان مطبوعا على العجلة^٩ قال : ﴿من عجل^٨﴾ فلذا يكفر ،
لأنه إذا خولف بادر إلى الانتقام عند القدرة فظن بجعله أن خالقه كذلك ،
١٥ و أن التأخير ما هو إلا عن عجز^{١٠} 'او عن رضى : ثم قال تعالى مهددا^{١١}

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) العبارة من هنا إلى «بواطئهم» ساقطة
من ظ (٣) فى مد : ضمائرهم (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : ذلك (هـ) فى
ظ : الذين (٦-٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : ذلك علم (٧) بين سطرى ظ :
أى بطراتهم على ذلك بسبب إمهاله (٨) العبارة من هنا إلى «العجلة قال» ساقطة
من ظ (٩) من مد ، و فى الأصل : العجل (١٠) من ظ و مد ، و فى الأصل :
عجل (١١) من ظ و مد ، و فى الأصل : ممهدا .

للكذابين : ﴿ ساوريكم ﴾ حقا ﴿ ايتى - القاصمة و العاصمة . بهجرة
النبي صلى الله عليه و سلم و من عندكم من أتباعه المستضعفين و خلافتهم
بين أيديكم و جعلهم شجرا في حلقكم حتى يتلاشى ما أنتم عليه و غير ذلك
من العظام ﴾ ﴿ فلا تستعجلون ﴾ أى تطلبوا أن أوجد العجلة بالعذاب
أو غيره ، فأنى منزعه عن العجلة [اتى هى من جملة نقائصكم . ٥

ولما ذم العجلة و هى إرادة شئ قبل أوانه ، ونهى عنها ، قال
دالا عليها عاطفا على عامل " هذا " . [٢ : ﴿ و يقولون ﴾ [أى - ٢] فى
استهزائهم بأمر الله : ﴿ متى هذا ﴾ و تهكوا بقولهم : ﴿ الوعد ﴾ [أى - ٢]
بإتيان الآيات من الساعة و مقدماتها و غيرها ، و زادوا ٢ فى الإلهاب
و التهيج تكذيبا فقالوا : ﴿ ان كنتم صدقين ﴾ أى عريقين فى هذا ١٠
الوصف جدا - بما دل عليه الوصف و فعل تكون .

ولما غلوا فى الاستهزاء فكانوا أجهل الجهلة باستحالة الممكن ،
استأنف الجواب عن كلامهم بنق العلم عنهم / فى الحال و المآل دون
المعانية على طريق التهكم و الاستهزاء بهم : ﴿ لو يعلم الذين كفروا ﴾
و ذكر المفعول به فقال : ﴿ حين ﴾ أى لو تجددهم علم ما بالوقت الذى ١٥
" يستعجلون به " و ذكر ما أضيف إليه ذلك الوقت فقال : ﴿ لا يكفون ﴾

(١-١) - سقط ما بين الرقین من ظ (٢) زيد من مد (٣) من مد ، و فى الأصل :
زاد (٤) من مد ، و فى الأصل : فقال ، و العبارة من " و زادوا " إلى هنا ساقطة
من ظ (٥) العبارة من هنا إلى " انوقت فقال " ساقطة من ظ (٦) من مد ،
و فى الأصل : أكد .

أى^١ فيه بأنفسهم [(عن وجوههم)^٢] التى هى أشرف أعضائهم
 (النار) استسلاما و^٣ [ضعفا و عجزا] (ولا عن ظهورهم) التى هى
 أشد أجسادهم ، فعرف من هذا أنها قد أحاطت بهم و أنهم لا يكفون
 عن غير هذين من باب الأولى (ولا هم ينصرون)^٤ أى و لا يتجدد لهم
 نصر^٥ ظاهرها و لا باطنا بأنفسهم و لا بغيرهم ، لم يقولوا شيئا من ذلك
 الكفر و الاستهزاء و الاستعجال^٦ ، و لكنهم لا يعلمون ذلك بنوع من
 أنواع العلم إلا عند الوقوع^٧ ، لأنه لا أمانة لها قاطعة بتعين وقتها ر لا تأتى
 بالتدرج كغيرها^٨ ، و هذا معنى (بل تأتيهم) [أى -] الساعة التى
 هى ظرف لجميع تلك الأحوال^٩ و هى معلومة لكل أحد هى مستحضرة
 ١٠ فى كل ذهن^{١٠} (بوقت قبتهتهم)^{١١} أى تدعهم باعترين حائرين^{١٢} ؛ ثم تسبب
 عن^{١٣} بتهتهم قوله^{١٤} : (فلا يستطيعون ردها)^{١٥} أى لا يطلبون طوع ذلك
 لهم^{١٦} فى ذلك الوقت^{١٧} ليأسهم عنه^{١٨} (ولا هم ينظرون)^{١٩} أى يمهلون
 [من مهمل ما -]^{٢٠} ليتداركوا ما اعد لهم فيها ، فبا شدة أسفهم على
 التفريط فى الأوقات التى أمهلوا فيها فى هذه الدار ، و صرفهم إياها فى
 ٥ لذات أكثرها اكدار .

ولما كان التقدير : ' حاق بهم ' هذا^{٢١} باستهزائهم بك ، تبعه ما يدل

- (١) سقط من ظ (٢) زيد من ظ و مد (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 عن (٤) سقط ما بين الرهين من ظ (٥) زيد من مد (٦) فى ظ : عال .
 (٧) فى ظ : بقوله (٨) ابن سطرى ظ : أى كونهم لا يكفون عن وجوعهم
 النار و هم لا ينظرون .

على أن الرسل في ذلك شرع واحد ، تسلية له صلى الله عليه وسلم
وتأسية ، فقال [عاطفا على " وإذا رآك " - ١] : ﴿ ولقد ﴾ مؤكدا له
لمزيد التسلية ^٢ بمساواة إخوانه من الرسل وبتعذيب أعدائه . ولما كان
المخوف نفس الاستهزاء لا كونه من معين ، بنى للفعول قوله ^٣ :
(استهزئ برسل) [أى ١] كثيرين .

ولما كان معنى التذكير عدم الاستغراق ، أكد به بالخافض فقال ^٤ :
(من قبلك فحاق) أى ^٥ فأحاط ﴿ بالذين سخرنا منهم ﴾ لكفرهم
(ما كانوا) بما هو لهم كالجبل ^٦ ﴿ به يستهزءون ﴾ من الوعود الصادقة
كبعض من ^٧ سألوه الإتيان بمثل آياتهم كيقوم نوح ومن بعدهم .

ولما هددهم بما مضى مما قام الدليل على قدرته عليه ، وختمه ^٨ - لوقوفهم
مع المحسوسات - بما وقع لمن قبلهم ، وكان الأمان عن مثل ذلك
لا يكون إلا بشيء يوثق به . أمره أن يسألهم عن ذلك بقوله :
﴿ قل من يكلؤكم ﴾ أى يحفظكم ^٩ ويؤخركم ويكثر رزقكم ^{١٠} . وهو
استفهام توبيخ .

ولما استوى بالنسبة إلى قدرته حذرهم وغفلتهم . قال : ﴿ بالبين ﴾ ١٥

(١) زيد من مد (٢ - ٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) زيد و مد : أحال
ونزل (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : ما (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل :
كتمه (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : غفلهم .

أى^١ وأتم فأنتمور .^٢ ولما كانت مدافعة عذابه سبحانه غير ممكنة لأنهم
ولا يقظان قال^٣: ﴿ والنهار ﴾ [أى - ^٢] وأتم مستيقظون .^٤ ولما
كان لا منعم^٥ بكلاية ولا^٦ غيرها سواه^٧ سبحانه . ذكرهم بذلك بصفة
الرحمة فقال: ﴿ من الرحمن ^٨ ﴾ الذى لا نعمة بحراسة ولا غيرها إلا منه
ه حتى أمتهم مكره^٩ ولوبقطع إحسانه . فكيف إذا ضربكم بسوط جبروته
وسطوة قهره وعظموته^{١٠} .

ولما كان الجواب قطعاً : ليس لهم من يكلؤهم منه^{١١} وهو معنى
الاستفهام الإنكارى ، قال مضرباً عنه : ﴿ بل هم ﴾ أى فى أمنهم من
سطواته ﴿ عن ذكر ربهم ﴾ الذى لا يحسن إليهم غيره ﴿ معرضون ه ﴾
فهم لا يذكرون أصلاً فضلاً عن أن يخشوا بأسه وهم يدعون أنهم
أشكر / الناس للإحسان^{١٢} .

/ ٥٠٤

ولما أرشد السياق إلى أن "التقدير: أصحیح" هذا الذى أشرنا إليه
من أنه لا مانع لهم منا . عادله بقوله "إنكاراً عليه": ﴿ ام لهم الهة ﴾
موصوفة بأنها ﴿ تمنعهم ﴾ "نوب الدهر" . ولما كانت جميع الرتب

(١) - سقط من ظ (٢ - ٢) - سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) زيد من مد .
(٤) العبارة من هنا إلى « الرحمة فقال » ساقطة من ظ (٥) من مد ، وفى
الأصل : تمنعهم (٦ - ٦) من مد ، وفى الأصل : غيرها إلا هو (٧) العبارة من هنا
إلى « وعظموته » ساقطة من ظ (٨) فى مد : عظمت (٩) سقط من مد ؛ والعبارة
من بعده إلى « الإنكارى » ساقطة من ظ (١٠ - ١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل :
تقدير الصحيح (١١) زيد فى الأصل و ظ : من ، ولم تكن الزيادة فى مد
لحذفها (١٢) العبارة من هنا إلى « الابتداء فقال » ساقطة من ظ .

تحت رتبته^١ سبحانه ، أثبت^٢ حرف الابتداء فقال [محقرا لهم - ٣] :
 ﴿ من دوننا^٤ ﴾ أى [من - ٤] مكرره هو تحت^٥ إرادتنا و من جهة
 غير جهتنا .

ولما كان الجواب قطعاً : [ليس - ٤] لهم ذلك ،^٦ وهو بمعنى الاستفهام^٧ ،
 استأنف الإخبار بما يؤيد هذا الجواب ، ويجوز أن يكون تعليلاً ، فقال : هـ
 ﴿ لا يستطيعون ﴾ أى الآلهة التى يزعمون أنها تنفعهم ، أو هم - لأنهم
 لا مانع لهم من دوننا - ﴿ نصر افسهم ﴾ من دون إرادتنا فكيف بغيرهم ،
 أو يكون ذلك صفة لآلهة على طريق التهكم ﴿ ولا هم ﴾^٨ أى الكفار
 أو^٩ الآلهة ﴿ منا ﴾^{١٠} أى بما لنا من العظمة^{١١} ﴿ يصحبون هـ ﴾ [بوجه من
 وجوه الصحبة - ٢] حتى يصير لهم استطاعة بنا ، فانسدت عليهم ابواب ١٠
 الاستطاعة أصلاً و رأساً .

ولما لم يصلح^{١٢} هذا لأن يكون سبباً لاجترائهم ، أضرب^{١٣} عنه قائلا
 فى مظهر العظمة ، إشارة إلى أن اغترارهم به سبحانه - مع ما له من
 دلائل الجلال - من أعجب العجب ، [بأننا على نحو لا كالى^{١٤} لهم منه
 ولا مانع - ٣] : ﴿ بل متعنا ﴾^{١٥} أى بعظمتنا^{١٦} ﴿ هؤلاء ﴾^{١٧} أى الكفار ١٥

- (١) بياض فى الأصل ملأناه من مد (٢) من مد ، وفى الأصل : اشهر .
 (٣) زيد من مد (٤) زيد من ظ و مد (هـ-هـ) من مد ، وفى الأصل : يكرره
 هو عن ، وفى ظ : دون (٦ - ٦) سقط ما بين الرقمين من ظ (٧) العبارة من
 هنا إلى « الآلهة » ساقطة من ظ (٨) من مد ، وفى الأصل « و » (٩) من ظ
 و مد . وفى الأصل : لم يصح (١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : ضرب .

'على حقارتهم'، أو الإضراب عن عدم استطاعتهم للنصر،^١ والمعنى أن ما هم فيه من الحفظ إنما هو من أجل تمتيعهم بما لا يفتقر به إلا مغرور^٢، [لا من مانع يمنعهم -^٣] («وآباءهم») من قبلهم بالنصر وغيره («حتى طال عليهم العمر») فكان طول سلامتهم غارا لهم بنا، 'فظنوا' ه أنه لا يغلبهم على ذلك التمتع شيء، ولا ينزع عنهم ثوب النعمة.

ولما أقام الأدلة ونصب الحجج على أنه لا مانع لهم من الله، تسبب عن ذلك الإنكار عليهم في اعتقاد غيره فقال: («افلا يرون») أى يعلمون علما هو في وضوحه مثل الرؤية بالبصر («انا») بما لنا من العظمة. وصور ما كان يحربه من عظمتهم على أيدي أوليائه فقال: ١٠ («نأى الارض») [أى -^٢] إلى أهلها كفار، 'إتيان غلبة لهم' بتسليط أوليائنا [عليهم -^٥]. ولما كان الإتيان على ضرب شتى، بيته بقوله: («نقصها من أطرافها») بقتل بعضهم ورد^٦ من بقى عن دينه إلى الإسلام، فهم في نقص، وأوليائنا في زيادة.

ولما كانت مشاهدتهم لهذا مرة بعد مرة قاضية بأنهم المغلوبون. ١٥ تسبب عنه^٧ إنكار غير ذلك فقال: «فأفهم») أى خاصة («الغلبون») أى مع مشاهدتهم لذلك أم أوليائنا.

(١-١) سقط ما بين برقين من ظ (٢-٢) ما بين الرقين في ظ: أى بل منعناهم.
(٣) زيد من مد (٤) من ظ و مد. وفي الأصل: اعتقادهم (ه) زيد من ظ و مد (٦) من ظ و مد. وفي الأصل: برد (٧) من ظ و مد. وفي الأصل: عن.

ولما تبين [الخلف - ١] في قولهم على كثرته وادعائهم الحكمة
والبلاغة، وفعلهم على كثرتهم وزعمهم القوة والشجاعة، ثبت أن أقواله^٢
الناقضة^٣ لذلك من عند الله بما ثبت^٤ من استقامة معانيها وإحكامها،
بعد ما اتضح من إعجاز نظومها وحسن التامها، فأمره أن يبين لهم ذلك
بقوله: ﴿ قل إنما أنذركم ﴾^٥ أيها الكفار ﴿ بالوحي نزل ﴾ أي الآتي به
الملك [عن الله - ١] فلا قدح في شيء من نظمه ولا معناه والحال أنكم
لا تسمعون - على قراءة الجماعة، والحال أنك لا تسمعهم - على قراءة ابن
عامر بضم الفوقانية وكسر الميم^٦ ونصب الصم خاصة^٧، ولكنهم لما كانوا
لا ينتفعون بأنذاره^٨ لتصامهم وجعلهم أصابعهم في آذانهم وقت الإنذار^٩
عدم صما. أظهر الوصف لتعليق الحكم به فقال: ﴿ ولا يسمع الصم الدعاء ﴾^{١٠}
أي ممن يدعوهم، أو يكون معطوفا على ما تقديره: فإن كانت أسماعكم صحيحة
سمعتهم فأجبتهم^{١١}، ونبه بقوله: ﴿ إذا ما يندرون ﴾ على أن المانع لهم مع
الصمم كراهة الإنذار، وبالبناء للفعول على منذر - ١٠ .

ولما كان المنذر لا يترك الاستعداد لما ينذر به من العذاب

- (١) زيد من ظ و مد (٢-٢) من ظ و مد، وفي الأصل: أقوالهم المناقضة .
- (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: ثبتت (٤-٤) سقط ما بين الرقین من ظ .
- (٥) العبارة من هنا إلى « خاصة » ساقطة من ظ (٦) من مد، وفي الأصل:
- تسمع (٧) من مد، وفي الأصل: بكسر (٨-٨) سقط ما بين الرتين من مد.
- (٩) من مد، وفي الأصل: فاصبت، والعبارة من « أو يكون » إلى هنا ساقطة
- من ظ (١٠) زيد من مد .

إلا إذا كان قويا على دفعه . بين أنهم على غير ذلك فقال : (ولئن) أى لا يسمعون والحال أنه لا قوة بهم ، بل إن (مستهم) أى لاقتهم أدنى ملاقة (نفحة) أى رائحة يسيرة مرة من المرات (من عذاب ربك) المحسن إليك بنصرك عليهم (ليقولن) وقد أذهلهم أمرها عن نخوتهم . وشغلهم قدرها عن كبرهم وحميتهم : (يؤولن) الذى لا يرى الآن بحضرتنا غيره (انا كنا) [أى - '] بما لنا بما هو فى ثباته كالجلبات (ظلين) أى عريقين فى الظلم فى إعراضنا و تصامنا . ترفقا و تذلا لعله يكف عنهم .

ولما بين ما افتتحت السورة من اقتراب الساعة بالقدرة عليه ١٠ . واقتضاء الحكمة له ، وإن كل أحد ميت لا يستطيع شيئا من الدفع عن نفسه فضلا عن غيره . وختمت الآيات باقرار الظالم بظلمه ، وكانت عادة كثير من الناس الجور عند القدره ، بين أنه سبحانه بخلاف ذلك فذكر بعض ما يفعل فى حسب الساعة من العدل فقال عاطفا على قوله " بل تأتيهم بغتة " : (و نضع) فأبرزه فى مظهر " عظمة إشارة إلى هوانه " عنده وإن كان لكثرة الخلائق وأعمال كل منهم متعددا عندنا (الموازين) المتعددة لتعدد الموزونات أو أنواعها . ولما كانت الموازين آلة العدل ، وصفها به مبالغة فقال (القسط) أى العدل المميز للاقسام على السوية .

(١) ريد من مد (٢) من مد ، وفى الأصل : بما (٣) العبارة من « بما لذه » إلى هنا ساقطة من ظ (٤) عبارة من هنا إلى « يكف عنهم » ساقطة من ظ (٥-٥هـ) ما بين الرقعتين بياض فى الأصل ملأناه من مد (٦) فى ظ : اضراب (٧) فى ظ : واحد . (٨-٨) سقط ما بين الرقعتين من ظ (٩) العبارة من هنا إلى « فيه فقال » ص ٤٢٩ س ٢ ساقطة من ظ .

ولما كان يوم الجزاء علة في وضع المقادير، عبر باللام ليشمل
 - مع ما يوضع [فيه -] - ما وضع الآن لأجل الدينونة فيه^١ فقال:
 ﴿يوم القيمة﴾ الذي أنتم عنه - لإعراضكم عن الذكر - غافلون .
^٢ ولما جرت العادة بأن الملك قد يكون عادلا فظلم بعض أتباعه . بين
 أن عظمته في إحاطة علمه وقدرته تأتي ذلك ، فبنى الفعل للجھول فقال : ٥
 ﴿ فلا ﴾ أى فتسبب عن هذا الوضع أنه لا ﴿تظلم﴾ [أى من ظالم
 ما -] ﴿نفس شيئا﴾ من عملها ﴿وان كان﴾ أى العمل ﴿مثقال حبة﴾
 هذا على قراءة الجماعة بالنصب . والتقدير على قراءة نافع بالرفع : وإن
 وقع أو وجد ﴿من خردل﴾ أو أحقر منه ، وإنما مثل به لأنه غاية
 ندنا في القلة ، [وزاد في تحقيره بضمير التأنيث لإضافته إلى المؤنث ١٥
 فقال -] : ﴿ اتينا بها ﴾ بما لنا من العظمة في العلم والقدرة وجميع صفات
 الكمال فحاسبناه / عليها ، والميزان حقيقى ، ووزن الأعمال على صفة يصح
 ٥٠٦/ وزنها معها بقدرة من لا يعجزه شئ .

ولما كان حساب الخلاق كلهم على كل ما صدر منهم أمرا باهرا
 للعقل ، حقره عند عظمتهم فقال^١ : ﴿ وكفى بنا ﴾ أى بما لنا من العظمة^٢ ٥

(١) زيد من مد (٢) تقدم في الأصل على «لأجل» والترتيب من مد (٣) العبارة
 من هنا إلى «للجهول فقال» ساقطة من ظ (٤) من مد ، وفي الأصل : ف .
 (٥) سقط من ظ (٦) العبارة من هنا إلى «أو وجد» ساقطة من ظ (٧) من
 مد ، وفي الأصل : أى (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : أى (٩ - ٩) سقط
 ما بين الرقين من ظ ، و تقدم في الأصل على «اتينا بها» والترتيب من مد .
 (١٠ - ١٠) سقط ما بين الرقين من ظ .

('حسين') أى لا يكون فى الحساب أحد مثلنا . فقيه [توعد من جهة
أن معناه أنه لا يروج عليه شىء من خداع ولا يقبل - '] غلطا ، ولا يضل
ولا ينسى . إلى غير ذلك من كل ما يلزم منه نوع لبس أو شوب نقص ،
[و وعد من جهة أنه يطلع على كل حسن فقيد وإن دق وخفى - '] .
٥ ولما قدم [فى قوله - '] " ما ياتيه من ذكر من ربهم " - الآية
و غيره^٢ أنهم أعرضوا عن هذا الذكر تعلافاً بأشياء منها طلب آيات
الأولين ، ونه على إفراطهم فى الجهل بما ردوا من الشرف بقوله " لقد
انزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم " و مر إلى أن ختم بالتهديد بعذابه ، وأنه
يحكم بالقسط ، و كان كتاب موسى عليه السلام بعد القرآن أعظم
١٠ الكتب السماوية ، و كان أهل الكتاب قد أعرضوا عنه غير مرة على
زمن موسى عليه السلام بعبادة العجل وغيره و بعد موته مع كون^٣
المرسل . به اثنان تعاضدا على إبلاغه و تقرير أحكامه بعد أن بهرا العقول^٤
بما أتيا به من الآيات التى منها - كما بين فى سورة البقرة و الإعراف -
التصرف فى العناصر الأربع التى هى أصل الحيوان الذى بدأ الله منها
١٥ خلقه . و مقصود أسررة الدلالة على إعادته^٥ ، و منها ما عذب به من
أعرض عن ذكر موسى و هارون عليهما السلام الذى هو ميزان العدل
لما نشر من النضياء المورث للتقصير الماحقة للظلام ، فلا يقع متبعه فى

(١) زيد من ظ و مد (٢) زيد من مد م فى ظ : غيرها (٤) فى مد : تعليلا .
(٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : كونه (٦) من ظ . مد ، و فى الأصل :
النقص قول (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : أعادتها .

ظلم^١، وكان الحساب تفصيل الأمور ومقابلة كل منها بما يليق به .
وذلك بعينه هو الفرقان ، قال سبحانه بعد آية الحساب عاطفا على "لقد
انزلنا": ﴿ ولقد اتينا ﴾ أى^٢ بما لنا من العظمة^٣ (موسى وهرون)
أى أخاه الذى سأل^٤ أن يشد أزره به ﴿ الفرقان ﴾ الذى تعاضدا
على إبلاغه والإلزام بما دعا إليه حال كونه مبينا لسعادة الدارين ، لا يدع^٥
لبسا فى أمر من الأمور ﴿ وضيآء ﴾ لا ظلام معه ، فلا ظلم للمستبصر
به ، لأن من شأن من كان فى ضياء أن لا يضع شيئا إلا فى موضعه
﴿ وذكرا ﴾^٦ أى وعظا وشرفا .

ولما كان من لا ينتفع بالشيء لا يكون له منه شيء ، قال^٧:
﴿ للتقين^٨ ﴾ أى^٩ الذين صار [هذا -]^{١٠} الوصف لهم شعارا حاملا [لهم -]^{١١}
على التذكر لما يدعوا إليه الكتاب من توحيد الذى هو أصل المراقبة ؛
ثم بين التقوى [بوصفهم -]^{١٢} بقوله : ﴿ الذين يخشون ﴾^{١٣} أى يخافون
خوفا عظيما^{١٤} ﴿ ربهم ﴾^{١٥} أى المحسن إليهم بعد الإيجاد بالبرية وأنواع
الإحسان^{١٦} ﴿ بالغيب ﴾ أى فى ان يكشف لهم الحجاب - وهم من الساعة -
التي نضع فيها الموازين . قد اعرض عنها الجاهلون مع كونها أعظم^{١٧}
حامل على كل خير .^{١٨} مبعده من كل ضير^{١٩} - مشفقون^{٢٠} - لأنهم لقيامها
متحققون ، و ينصب الموازين فيها عالمين .

- (١) زيد فى الاصل : ظلام ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فخدواها .
(٢-٣) فى ظ : عظمتنا (٣-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٤) سقط من ظ .
(٥) زيد من ظ و مد (٦) زيد من مد .

ولما ذكر فرقان موسى عليه السلام . وكان العرب يشاهدون
إظهار اليهود للتمسك به و المقاتلة على ذلك و الاغتيال ، حثهم على
كتابهم الذى هو أشرف منه فقال : ﴿ هذا ﴾ فأشار إليه بأداة القرب
[إيماء - ٢] إلى سهولة تناوله عليهم ﴿ ذكر ﴾ أى عظيم . و دلهم على
٥ / ٥٠٧ أنه أثبت الكتب و أكثرها فوائد / بقوله : [﴿ مبارك ﴾] و دلهم على
زيادة عظمتها بما له من قرب الفهم و الإعجاز و غيره بقوله - [١] :
﴿ انزلناه ﴾ ثم أنكر عليهم رده و وجهم^٢ فى سياق دال على أنهم
أقل من أن يجترئوا على ذلك ، منه على أنهم أولى بالمجاهدة فى هذا
الكتاب من أهل الكتاب فى كتابهم فقال : ﴿ افاتم له ﴾ أى لتكونوا
١٠ دون أهل الكتاب برد ما أنزل لتشریفكم عليهم و على غيرهم مع أنكم
لا تنكرون كتابهم ﴿ منكروا ﴾ أى أنه لو أنكره غيركم لكان ينبغى لكم
مناصبته . فكيف يكون الإنكار منكم ؟

ولما كان مقصود^٣ السورة الدلالة على القدرة على ما استبعده
العرب من إعادة الحيوان بعد كونه ترابا ، وبدأ ذكر الانبياء بمن صرفه
١٥ فى العناصر الأربعة كما تقدم قص ذلك من التوراة فى سورتي البقرة
و الأعراف إشارة إلى أن من استبعد عليه ما جعله إلى بعض عبيده
(١) من ظ و مد ، : فى الأصل : المقابلة (٢) أريد من ظ و مد (٣ - ٤) سقط
بين الرقيين من ظ (٤) العبارة من ها إلى « كتابهم » ساقطة من ظ .
(٥) من مد ، و فى الأصل : عيوبهم (٦) فى مد : مقصد (٧) من مد ، و فى
الأصل و ظ : سورة .

أعمى الناس ، تلاه من الأنبياء بمن سخر له واحدا من تلك العناصر ،
مرتباهم على الاخف في ذلك فالأخف على سبيل الترقى ، فبدأهم بذكر
من سخر له عنصر النار ، مع التنبيه للعرب على عمام عن الرشد بانكاره
للشرك بعبادة الأوثان على أيه وغيره ، ودعائهم إلى التوحيد ، والمجاهدة
في الله على ذلك حق الجهاد ، وهو أعظم آباء الرايين لهذا الذكر ، ه
والمستمسكين بالشرك تقليدا للأباء ، إثباتا للقدرة الباهرة الدالة على التوحيد
الداعى إليه جميع هؤلاء الأصفياء ، هذا مع مشاركته بانزال الصحف
عليه لموسى و محمد عليهما الصلاة والسلام ومشاركته لها^٢ في الهجرة ،
وإذا تأملت ما في سورتي^٣ الفرقان والشعراء ازداد ما قلته وضوحا ،
فانه لما أخبر تعالى أنهم قالوا "لو لا نزل" عليه القرآن جملة واحدة " ١٠
بدأ بقصة موسى الذى كتب له ربه فى الألواح من كل شيء ، وقومه
مقرؤون بعظمة كتابه وأنه أوتى من الآيات ما بهر العقول ، وكفر به
مع ذلك [كثير منهم - ٦] . ولما قال فى الشعراء "ما يأتهم من ذكر
من الرحمن محدث" - الآية^٥ كما هنا ، صنع كما صنع هنا من البداءة
بقصة موسى عليه السلام وإيلانها ذكر إبراهيم عليه السلام فقال تعالى : ١٥
﴿ ولقد آتينا ﴾ [بما لنا من العظمة - ٨] ﴿ إبراهيم ﴾ أى صلاحه
(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : التمسكين (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل :
ها (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : سورة (٤) فى ظ : انزل (٥) سقط من
ظ (٦) زيد من ظ و مد (٧) آية ه (٨) زيد من مد .

و إصابته وجه الأمر و اهتداه^١ إلى عين الصواب و أدل الدلالة و أعرف العرف و أشرف القصد^٢ الذي جبلناه عليه^٣؛ و قال الرازي في اللوامع : و الرشد قوة بعد الهداية - انتهى . و أضافه^٤ إليه إشارة إلى أنه رشد يليق به على علو مقامه و عظم شأنه لا جرم ظهر عليه أثر ذلك من بين أهل ذلك الزمان كلهم فآثر الإسلام على غيره من الملل (من قبل)
 أي قبل موسى و هارون عليهما السلام (و كنا) [بما لنا من العظمة -^٥]
 (به) ظاهره و باطنا^٦ (علين^٧) بأنه جبلة خير يدوم على الرشد و يترقى فيه إلى أعلى درجاته لما طبعناه عليه بعظمتنا من طبائع الخير ؛ و تعليق^٨ (إذ قال) [أي إبراهيم -^٩] (لايه و قومه) بـ " علين " إشارة^{١٠} إلى أن قوله لما كان باذن منا / و رضى لنا نصرناه^{١١} - و هو وحده - على قومه كلهم ، و لو لم يكن^{١٢} يرضينا لمنعاه^{١٣} منه بنصر قومه عليه و تمكين النار منه ، فهو مثل ما مضى في قوله " قل ربى يعلم القول فى السماء و الارض " و مفهوم هذا القيد لا يضر لأنه لا يحصى ما ينفيه من المنطوقات ، و إن شئت فعلقه^{١٤} بـ " ايتنا " ؛ ثم ذكر مقول القول فى قوله منكرا عليهم محقرا لأصنامهم فى أسلوب التجاهل^{١٥} الإثبات دعوى جهلهم بدليل^{١٦} :

- (١) من مد ، و فى الأصل و ظ : اهتدا (٢ - ٣) سقط ما بين الرقين من ظ .
- (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : اضاف (٤) زيد من مد (٥) من ظ و مد ،
- و فى الأصل : فنصرناه (٦ - ٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : مرضينا لمنعاه - كذا .
- (٧) العبارة من هنا إلى « بآيتنا » - ساقطة من ظ (٨) من مد ، و فى الأصل :
- فعلت - كذا (٩ - ٩) سقط ما بين الرقين من مد (١٠ - ١٠) سقط ما بين الرقين من ظ و مد .

(ما هذه التماثيل) أى الصور التى صنعتموها تماثيل^١ بها ما فيه روح ،
 'جاعلين بها ما لا يكون إلا لمن لا مثل له^٢ ، وهى الأصنام
 (التى اتهم لها)^٣ أى لأجلها^٤ وحدها ، مع كثرة ما يشابهها وما هو
 أفضل منها (عكفون هـ) أى 'موقعون الإقبال' عليها مواظبون على
 ذلك ، فبأى معنى استحققت منكم هذا الاختصاص ، وإنما هى 'مثال للحى' هـ
 فى الصورة وهو أعلى منها بالحياة التى أفاضها الله عليه .

ولما أتاهم بهذا القاصم^٥ ، استأنف الخبر سبحانه عن جوابهم بقوله^٦ :
 (قالوا) مسوين أنفسهم^٧ بالبهائم التى تقاد ولا علم لها بما قيدت له :
 (وجدنا آباءنا لها) خاصة (عبيد هـ) فاقتدينا بهم لا حجة لنا غير
 ذلك . ولما غلوا فى الجهل غير محتشمين^٨ من إقرارهم على أنفسهم به ، ١٠
 بالاستناد إلى محض التقليد بعد إفلاسهم من أدنى شبهة فضلا عن دليل^٩ ،
 استأنف الله تعالى الإخبار عن جوابه بقوله : (قال) أى^{١٠} منها لهم
 بسوط التقريع على أن الكلام مع آباءهم كالكلام معهم : (لقد كنتم)
 و أكد بقوله : (اتهم)^{١١} 'لأجل صحة العطف لأن الضمير [المرفوع -]'
 المتصل حكمه حكم " جزء الفعل " ، هذا مع الإشارة إلى " الحكم على " ١٢ ١٥

- (١) من ظ و مد ، وفى الأصل : تماثيل (٢ - ٣) سقط ما بين الرقيين من ظ .
 (٣ - ٣) فى ظ : مقبلون (٤ - ٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : تماثل الحى .
 (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : أنفسهم (٦) العبارة من هنا إلى « جوابه بقوله »
 ساقطة من ظ (٧) من مد ، وفى الأصل : الميل (٨) سقط من ظ (٩) العبارة
 من هنا إلى « وأبواطنهم » ساقطة من ظ (١٠) زيد من مد (١١ - ١١) من
 مد . وفى الأصل : الجزء للفعل (١٢ - ١٢) من مد ، وفى الأصل : حكم الى .

ظواهرهم وبواطنهم ﴿ وَاَبَاؤُكُمْ ﴾ أى من قبلكم ﴿ فى ضلل ﴾ قد أحاط
بكم إحاطة الظرف بالمظروف والمسلك بالسلك ﴿ مبين ﴾ ليس به
نوع من الخفاء .

ولما لم تكن عادته مواجهة أحد بما يكره .^١ استأنف الإخبار عنهم
بما يدل عليه فقال : ﴿ قَالُوا ﴾ ظنا منهم أنه لم يقل ذلك على
ظاهره : ﴿ اجتثنا ﴾ فى هذا الكلام ﴿ بالحق ﴾ الذى يطابقه الواقع
﴿ ام انت من اللعين ﴾ فظهر كلامك غير حق ﴿ قال ﴾ [بانيا
على ما تقديره - ٢] : ليس ' كلامى لعبا ' . بل هو جد ، وهذه التماثيل
ليست أربابا ﴿ بل ربكم ﴾ الذى يستحق منكم اختصاصه بالعبادة
١٠ ﴿ رب السموت والارض ﴾ أى مديروها القائم بمصالحهم ﴿ الذى فطرهن ﴾
أى أوجدهما^٢ وخلق بهما^٣ ظلمة^٤ العدم ، وأتم وتماميلكم بما^٥ فيها
من مصنوعات^٦ أتم تشهدون بذلك إذا رجعتكم إلى عقوباتكم مجردة عن
الهوى ﴿ وانا على ذاكم ﴾ الامر اليين من أنه ربكم وحده فلا تجوز
عبادة غيره ﴿ من الشهدين ﴾ أى الذين يقدرون^٧ على إقامة الدليل

() من ظ و مد ، وفى الأصل : فيه (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ .
(٣) زيد من مد (٤-٤) من ظ و مد . وفى الأصل : كلام اعلم (٥) العبارة
من هنا إلى « خلق بهما » ساقطة من ظ (٦-٦) من مد ، وفى الأصل : سواهما .
(٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : من (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : بما .
(٩) زادت الواو بعده فى الأصل ، وقد تنكب و ظ و مد فحذفنا (١٠) العبارة
من هنا إلى « إلى الضلال » ساقطة من ظ (١١) من مد ، وفى الأصل : يقررون .

على ما يشهدون به لأنهم لم يشهدوا 'إلا على' ما هو عندهم مثل "شمس".
لا كما فعلتم أنتم حين اضطركم السؤال إلى "ضلال".

ولما أقام البرهان على إثبات الإله الحق . أتبعه البرهان على إبطال
الباطل [فقال - ٢] : ﴿ و تالله ﴾ "وهو قسم . و الأصل في القسم الباء

الموحدة ، و الواو بدل منها . و التاء بدل من الواو ، و فيها - مع كونها ٥
بدلاً - زيادة على التأكيد بالتعجب : قال الأصمعي : كأنه تعجب من تسهل

الكيد على يده انتهى . و فيها أيضاً أنها تدل على رجوع التسبب
باطناً ، وكأنها إشارة إلى أنه بعد أن نسب في ردهم عن عبادتها ظاهراً

بما خاطبهم به . نسب من ذلك ثانياً [باطناً - ٣] بافسادها ﴿ لا كيدن ﴾

٨ أكد لأنه ١ بنكر أشدة عسره ؛ والكيد : الاحتيال ٩ في الضرر ١٠

﴿ اصنامكم ﴾ أي هذه التي عكستم عليها ناسين الذي خلقكم و إياها . أي
لأفعلن بها ما يسوءكم بضرب من الخيلة .

١١ لما كان عزمه على إيقاع الكيد في جميع الزمان الذي يقع فيه

توليهم في أي جزء تيسر له منه ، أسقط الجار فقال : ﴿ بعد أن تولوا ﴾

أي "توقعوا" تولي عنها . "و حقق مرده بقوله" ﴿ مدبرين ﴾ ١٥

١-١ من مد ، و في الأصل : إلى (٢) زيد من ظ و مد (٣) العبارة من هنا

إلى "بافسادها" ساقطة من ظ (٤) في مد . بالتعجب (٥) من مد ، و في الأصل :

يعد ١٦ في مد : خاطبهم (٧) زيد من مد ١٨ العبارة من ها إلى " في الضرر "

ساقطة من ظ (٩) من مد و في الأصل : الاختيار أسقط ما بين

أرة من ين ظ .

لأنكم من الدليل العقلى على تحقيق الحق إذ لم تكونوا من أهله
إلى الدليل الحسى على إبطال الباطل .

ولما كانوا فى غاية التعظيم لأصنامهم لرسوخ أقدامهم فى الجهل ،
لم يقع فى أوهامهم قط أن إبراهيم عليه السلام يقدم على ما قال ، وعلى
تقدير إقدامه الذى هو عندهم من ' قيل المحال لا يقدر على ذلك ، قتلوا
إلى عيديم ، وقصد هو ما كان عزم عليه فشر فى إنجازهم تسميرا يلىق
بتعليقه^٢ المين بالاسم الأعظم (فجعلهم) [أى -] ' عقب توليهم ' (جذذا)
قطعا مهشمة مكسرة مفتحة ، من الجذ وهو القطع (الا كبيرا) واحدا (لهم)
أى للأصنام^٣ ، أو لعبادها^٤ ، فانه لم يكسره و جعل القاس معه (لعلمهم)^٥ : أى
١٠ أهل الضلال^٦ (إليه) وحده (يرجعون^٧) عند إلزامه لهم بالسؤال فتقوم
عليهم الحجة ، إذ لو ترك غيره معه لربما زعموا أن كلاً يكلم الكلام إلى الآخر
عند السؤال لغرض من الأغراض ، فلما عادوا إلى أصنامهم فوجدوها
على تلك الحال علم^٨ أنه لا بد لهم عند ذلك من أمر هائل ، فاستأنف^٩
الإخبار عنه بقوله : (قالوا) ' أى أهل الضلال^{١٠} : (من فعل هذا)^{١١}

-
- (١) من ظ و مد . وفى الأصل : فى (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : بتعليق .
(٣) زيد من مد (٤-٤) - سقط ما بين الرقنين من ظ (٥) من ظ و مد ، وفى
الأصل : الأصنام (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : كل (٧) من مد ، وفى
الأصل : ثم ، و . عبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة سائطة فى ظ إلى «عنه بقوله» .
(٨) من مد ، وفى الأصل : فاستأنف (٩) زيد فى الأصل بعده : أى ، ولم تكن
الزيادة فى ظ و مد فحذفناها .

الفعل الفاحش ﴿بالهتاء﴾ ثم استأنفوا الخبر عن الفاعل فقالوا "مؤكدين
لعلهم أن ما أقامه الخليل عليه السلام على بطلانها يميل القلوب إلى
اعتقاد أن هذا الفعل حق" : ﴿انه لمن الظلمين﴾ حيث وضع الإهانة
في غير موضعها، فان الآلهة حقها الإكرام، لا الإهانة و الانتقام ﴿قالوا﴾
"أى بعضهم لبعض" : ﴿سمعنا﴾ ولم يريدوا تعظيمه مع شهرته وشهرة
أبيه وعظمتها فيهم ليحترق عليه من لا يعرفه فنكرهه [بقولهم -] :
﴿قئ﴾ [أى -] شابا من الشبان ﴿يذكركم﴾ أى بالنقص والعيب
﴿يقال له ابراهيم﴾ "يعنون : فهو الذى بطن أنه فعله" ﴿قالوا﴾ "مسيبين
عن هذا" كارهين لأن يأخذوه سرا فيقال : أخذ بغير بينة ، وهم كفرة
وهو قد خالفهم في دينهم فالى الله المشتكى من قوم يأخذون أكابر أهل
دينهم بغير بينة بل ولا ظنة ﴿فاتوا به﴾ إلى هنا أى إلى بيت الأصنام
﴿على آعين الناس﴾ أى جهرة . والناس ينظرون إليه نظرا لا خفاء معه
حتى كانه مايش على أبصارهم ، متمكننا منها تمكن الراكب على المركوب ،
وعبر بالعين عن البصر ليفهم الأكابر . و يجمع القلة لإفادة السياق
الكثرة ، فيفيد الأمران قلة ما ، ثلاثيهم من جمع الكثرة جميع ١٥
الناس مطلقا ﴿لعلهم﴾ إذا راوه ﴿يشهدون﴾ أى أنه فعل بالآلهة هذا

(١) من ظ ومد ، وفي الأصل : استأنف (٢-٢) سقط ما بين الرمين من ظ .
(٣) من مد . وفي الأصل : ليحترقوا (٤) من مد . وفي الأصل : فنكرهه ،
و العبارة من ه ولم يريدوا ه إلى هنا ساقطة من ظ (٥) زيد من مد (٦) زيد
من ظ و مد (٧) سقط من مد .

الفعل، أو أنه ذكرها بسوء. فيكون ذلك مسوغا لأخذه بذلك،
أو يشهد بفعله بعضهم، لأن / الشيء إذا حضر كانت أحواله بالذكر
أولى منها إذا كان غائبا، وكان هذا عين ما قصده الخليل عليه السلام
أن بين - في هذا المحفل - الذي لا يوجد مثله - ما هم عليه من واضح
الجهل المتضمن قلة العقل .

ولما كان إحصاءه معلوما أنهم لا يتأخرون عنه ، استأنف
أخبار لما يقع التشوف له فقال: ﴿ قالوا ﴾ منكرين عليه "مقررين"،
له بعد حضوره على تلك الهيئة: ﴿ انت فعلت هذا ﴾ الفعل
الفاحش ﴿ بالهتتا يابراهيم ﴾ قال ﴿ متهمكما بهم ﴾ ولملما بالحجة:
١٠ ﴿ بل فعله كبيرهم ﴾ غيره من أن يعبد معه من هو دونه، وهذا على
طريق إلزام الحجة، وتقييده بقوله: ﴿ هذا ﴾ إشارة إلى الذي تركه
بغير كسر يدل على أنه كان فيهم كبير غيره. وكذا التكرير فيما مضى
من قوله "الا كبيرا لهم" وهذا - مع كونه تهكما بهم - وكناية عن أنهم
لا عقل لهم لعبادتهم من يعلمون أنه لا يقدر على فعل ما - تنبيه على
١٥ قباحة الشرك، وأنه لا يرضى به إله بل يهلك من عبد غيره وكل
ما عبد من دونه إن كان قادر. غيره على مقامه العظيم، ومنصبه الجسيم.
ولما أخبرهم بذلك، ولم يكن أحد رآه حتى يشهد على فعله. وكانوا

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: كانه (٢) بين سطرى ظ: المجتمع (٣) من ظ
ومد، وفي الأصل: اوضح (٤-٤) في ظ: فلما احضروه (ه-ه) سقط ما بين
الرقين من ظ (٦) من مد، وفي الأصل: لهم، والكلمة ساقطة من ظ.
(٧) العبارة من هنا إلى «الحجة» ساقطة من مد (٨) من ظ، وفي الأصل:
الزمام - كذا (٩) بين سطرى ظ: أى قوله "بل فعله كبيرهم".

قد أحلوم بعبادتهم و وضع الطعام لهم محل من يعقل ، سبب^١ عنه أمرهم
 بسؤالهم فقال : ﴿ فستلوم ﴾^٢ أى عن الفاعل ليخبروكم به^٣
 ﴿ ان كانوا ينطقون ٥ ﴾ على زعمكم أنهم آلهة يضرون و ينفعون ، فان قدروا
 على النطق أمكنت منهم القدرة و إلا فلا^٤ ، أما سؤال الصحيح فواضح ،
 و أما غيره فكما يسأل الناس من جرح أو قطعت يده أو رجله أو ضرب ٥
 وسطه و بقيت فيه بقية من رفق ، و إسناده الفعل إلى ما لا يصح إسناده إليه
 و أمره بسؤاله بعد الإضراب عن فعله^٥ متضمن لأنه هو الفاعل .

و لما كان روح الكلام إقراره بالفعل^٦ و جعلهم موضع الهزء
 لأنهم عبدوا ما لا قدرة له على دفاع أصلا ، تسبب عنه^٧ قوله تعالى
 الدال على خزيهم : ﴿ فرجعوا ﴾^٨ أى الكفرة^٩ ﴿ الى انفسهم ﴾ ١٠
 بمعنى أنهم فكروا فيما قال فاضطرم الدليل إلى أن تحققوا أنهم على
 محض الباطل و أن هذه الشرطية الممكنة عقلا غير ممكنة عادة ﴿ فقالوا ﴾
 يخاطب بعضهم بعضا [مؤكدين لأن حالهم يقتضى إنكارهم لظلمهم - ٥] :
 ﴿ انكم اتم ﴾ خاصة ﴿ الظلمون لا ﴾ لكونكم وضعتم العبادة في غير
 موضعها ، لا إبراهيم فانه أصاب في إهاتهم سواء المحز و وافق عين الغرض^٦ ، ١٥

(١) من ظ و مد ، و في الأصل : تسبب (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ .
 (٣) من مد ، و في الأصل : عن (٤) في الأصل بياض ملأناه من مد ، و اعبارة
 من ٥ و لما كان ٥ إلى هنا ساقطة من ظ (٥) زيد من مد (٦) بياض في الأصل
 ملأناه من ظ و مد .

'وفى أنكم بعد أن عبدتموها ولا قدرة لها تركتموها بلا حافظ' .
 ولما كان رجوعهم إلى الضلال بعد هذا الإقرار الصحيح الصريح
 في غاية البعد^٢ ، عبر بأداته مشيرا إلى ذلك فقال : ﴿ ثم نكسوا ﴾ أى
 انقلبوا^٣ فى الحال غير مستحيين مما يلزمهم من الإقرار بالفسه حتى كأنهم
 قلبهم قالب لم يمكنهم دفعه ﴿ على رؤوسهم ﴾ فصار أعلام أسفلهم
 برجوعهم عن الحق إلى الباطل ، من قولهم : نكس المريض - إذا رجع إلى
 حاله الأول ، قائلين فى مجادلته عن شركائهم : ﴿ لقد علمت ﴾ يا إبراهيم !
 ﴿ ما هؤلاء ﴾ ' لا صريحهم و لا جريحهم ' ﴿ ينطقون هـ ﴾ فكانوا بما فاهوا
 به ظانين أنه ينفعهم ، يمكنين لإبراهيم عليه السلام من جلائل المقاتل .
 ١٠ / ٥١١ ولما تسبب / عن قولهم هذا إقرارهم بأنهم لا فائدة فيهم ، فاتجهت
 لإبراهيم عليه السلام الحجة عليهم ، ' استأنف سبحانه الإخبار عنها بقوله :
 ﴿ قال ﴾ منكرا عليهم موخا لهم ' مسليا عن إقرارهم هذا ' : ﴿ اقتعبدون ﴾
 ونبههم على أن جميع الرب تضاهل دون رتبة الإلهية بقوله : ﴿ من دون الله ﴾
 - أى من أدنى رتبة من تحت رتبة الملك الذى لا ضرر ولا نفع إلا بيده
 ١٥ لاستجاءه صفات الكمال^٦ . ولما كانوا فى محل ضرورة بسبب تكسير
 (١-١) - سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ و مد . وفى الأصل : البصر .
 (٣) العبارة من هنا إلى « دفعه » ساقطة من ظ (٤) من مد ، وفى الأصل :
 بالسقيم (٥) زيد فى مد : لجميع (٦) العبارة من « لاستجاءه » إلى هنا
 ساقطة من ظ .

أصنامهم ، راجين من ينفعهم في ذلك ^١ ، قدم النفع فقال :
 ﴿ ما لا ينفعكم شيئا ﴾ لرجوه ﴿ ولا يضركم ^٢ ﴾ شيئا لتخافوه .
^٣ ولما أثبت أن معبوداتهم هذه في حيز العدم ، فكانوا لعبادتها دونها ،
 استأنف تبكيثهم لذلك بأعلى كلمات التحقير التي لا تقال إلا لما هو غاية في
 القذارة فقال : ﴿ اف ﴾ أي تقذر وتحقير مني . ^٤ وفي الإحقاف ^٥ ما يتعين ه
 استحضاره هنا ، ثم خص ذلك بهم بقوله : ﴿ لكم ولا تعبدون ﴾ [ولما
 كانت - ^٦] عبادتهم على وجه الإشراك ، ^٧ وكانت ^٨ [جميع الرتب تحت
 رتبته تعالى ، وكانت أصنامهم هذه في رتب منها سافلة جدا أثبت الجار
 فقال - ^٩] : ﴿ من دون الله ^{١٠} ﴾ أي الملك الأعلى ^{١١} لدناهم تم وقذارتهم .
 ولما تسبب عن فعلهم هذا وضوح أنه لا يقربه عاقل ، أنكر عليهم ^{١٢}
 ووبخهم على ترك الفكر ^{١٣} تتيها على أن فساد ما هم عليه يدرك بيديها
 العقل فقال : ﴿ افلا تعقلون ^{١٤} ﴾ أي وأنتم شيوخ قد مرت بكم الدهور
 وحسبكم التجارب ^{١٥} .

ولما وصل بهم إلى هذا الحد من البيان ، فدحضت حججهم ، وبان
 عجزهم ، وظهر الحق ، واندفع الباطل ، فانقطعوا انقطاعا قاضيا ، ^{١٦} أشار ^{١٧}
 سبحانه إلى الإخبار عن ذلك بقوله استئنافا ^{١٨} : ﴿ قالوا ﴾ عادلين إلى

(١) زيد في الأصل : اليوم ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفناها (٢-٣) سقط
 ما بين الرقين من ظ (٣) العبارة من هنا إلى « هنا » ساقطة من ظ (٤) راجع آية ١٧ .
 (٥) زيد من ظ ومد (٦-٧) في ظ : قال (٧) زيد من مد (٨) من ظ ومد ،
 وفي الأصل : الذكر (٩) بهامش ظ : التجارب بكسر الراء جمع تجربة .

العناد واستعمال القوة الحسية : (حرقوه) بالنار لتكونوا قد فعلتم فيه
 فعلا هو أعظم مما فعل بآلهتكم (وانصروا آلهتكم) التي جعلها جذاذًا ؛
 وأشار التعبير - بأداة الشك وفعل الكون واسم الفاعل إلى أن أذاه
 لا يسوغ ، وليس الحامل عليه إلا حيلة غلبت على الفطرة الأولى السليمة
 ٥ - في قوله ١ : (ان كنتم فعلمين) أى النصر لها ، فان النار أهول
 المعاقبات ٢ وأفظعها ، فهي أزجر لمن يريد مثل هذا الفعل ، وتركوا
 الجدال فانه يورث ضد ما يريدون ، ويؤثر عكس ما تطلبون ، فعزموا
 على ذلك فجمعوا الحطب شهرا ووضعوه في جوبة ٢ من الأرض ٣ أحاطوا
 بها جدارا كما ٤ في الصافات ٦ حتى كان ذلك الحطب ١ كالجلج ، وأضرموا
 ١٠ فيه النار حتى كان على صفة لم يوجد في الأرض قط مثلها ، حتى أن
 كان الطائر ليمر بها في الجو فيحترق ٧ ، ثم ألقوه فيها بالمنجنيق فقال :
 حسبي الله ونعم الوكيل - أخرجه البخاري عن ابن عباس رضى الله عنهما ،
 ولابن يعلى عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 لما ألقى إبراهيم عليه السلام في النار قال : اللهم ! إنك في السماء واحد وأنا
 ١٥ في الأرض واحد ، عبدك ٨ . و قال البغوي ٩ : أتاه خازن المياه فقال : إن

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) بهامش ظ : المعاقبات بفتح القاف جمع
 معاقبة وهى مصدر (٣) أى حفرة (٤) العبارة من هنا إلى « الصافات » - ساقطة
 من ظ (٥) من مد ، وفى الأصل : كل (٦) راجع آية ٩٧ (٧) حسب قول
 ابن إسحق - راجع معالم التنزيل على هامش لباب التأويل ٤ / ٢٤٣ (٨) فى ظ :
 اعبدك (٩) فى العالم - راجع الباب ٤ / ٢٤٣ .

٥١٢/

أردت أخذت النار ، وأناه خازن الرياح فقال : إن شئت طيرت النار
 في الهواء ، فقال إبراهيم : لا حاجة [لى - ١] إليكم / "حسبي الله ونعم
 الوكيل" . فأراد الله الذى له القوة جميعا سلامته منها ، فعبر عن ذلك
 بقوله سبحانه^٢ استئنافا لجواب من زاد تشوفه إلى ما كان من^٣ أمره
 بعد الإلقاء فيها : ﴿ قلنا ﴾^٤ أى بعظمتنا^٥ ﴿ ينار كوفى ﴾ بارادتنا التى
 لا يتخلف عنها مراد ﴿ بردا ﴾ . ولما كان البرد قد يكون ضارا قال :
 ﴿ وسلمنا ﴾ فكانت كذلك ، فلم تحرق^٦ [منه - ١] إلا وثاقه^٧ .
 ولما كان المراد اختصاصه عليه السلام بهذا قيده به ، ولما كان
 المراد حياته ولا بد ، عبر بحرف الاستعلاء فقال : ﴿ على إبراهيم ﴾ أى
 فكان ما أردنا من سلامته ، وروى البغوى^٨ من طريق البخارى عن ١٠
 أم شريك رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل
 الوزغ وقال : كان ينفخ [النار - ٩] على إبراهيم . وقال ابن كثير :
 وقال ابن [أبى - ١] حاتم : حدثنا عبيد الله بن أخى ابن وهب [ثنا
 عمى - ١] عن جرير بن حازم أن نافعا حدثه قال : حدثنى مولاة الفاكه
 ابن المغيرة المخزومي قالت^{١٠} : دخلت على عائشة رضى الله عنها فرأيت فى ١٥

(١) زيد من ظ ومد والمعال (٢) العبارة من هنا إلى «الإلقاء فيها» ساقطة من ظ .

(٣) من مد ، وفى الأصل : عن (٤ - ٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) من

ظ ومد ، وفى الأصل : فلم نحر - كذا (٦) زيد من ظ ومد (٧) حسب ما

قال كعب - راجع المعالم (٨) راجع المعالم على هامش الباب ٤ / ٢٤٣ (٩) زيد

من المعالم (١٠) من ظ ومد ، وفى الأصل : قال .

بيتها رحا فقلت : يا أم المؤمنين ! ما تصنعين بهذا الرح ؟ فقالت : نقتل به هذه ' الأوزاغ ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار لم يكن في الأرض دابة إلا تطفئ عنه غير الوزغ ، فانه كان ينفخ على إبراهيم فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله .

٢ ولما قدم ما نبه على شدة الاهتمام به [لإفهامه - ٢] أنه حكم بسلامته من كيدهم عند مهمهم به فكيف بما بعده ! قال عاطفا على ما تقديره : فآلقوه فيها : ﴿ و أرادوا به كيدا ﴾ [أى مكرا باضراره - ٢] بالنار و بعد خروجه منها ﴿ فجعلتهم ﴾ [أى - ٢] بما لنا من الجلال .

١٠ [ولما كانوا قد أرادوا بما صنعوا له من العذاب أن يكون أسفل منهم أهل ذلك الجمع ، وكان السياق لتحقيق أمر الساعة الذى هو مقصود السورة ، وكان الصائر إليها المفرط فيها بالتكذيب بها قد خسر خسارة لا جبر لها لقوات محل الاستدراك ، قال - ٢ : ﴿ الاخيرين ٤ ﴾ لأن فضيحتهم في الدنيا الموجبة للعذاب في الأخرى كانت بنفس فعلهم الذى كادوه به . ولم يذكر سبحانه شعبا عليه السلام مع أنه سخر له النار في يوم الظلة فأحرقت من عصاه . لأن فعل النار بقومه كان على ما هو المعهود من أمرها بخلاف فعلها مع إبراهيم عليه السلام . فانه على خلاف

(١-١) من ظ و مد ، وفي الأصل : بهذه (٢) العبارة من هنا إلى « فآلقوه فيها » ساقطة من ظ (٣) زيد من مد (٤-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ .

المعتاد ، 'و قد وقع مثل هذا' لبعض أتباع نبينا^٢ صلى الله عليه وسلم ،
 وهو أبو مسلم الخولاني ، طلبه الأسود العنسي لما ادعى النبوة فقال له :
 أتشهد أني رسول الله ؟ قال : ما أسمع ، قال :^٤ : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟
 قال : نعم ! فأمر بنار فألقي فيها فوجدوه قائما يصلي فيها وقد صارت عليه
 بردا وسلاما ، وقدم المدينة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم فأجلسه ه
 عمر بينه وبين أبي بكر رضى الله عنهما ، قال : الحمد لله الذى لم يمتنى حتى
 أراى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من فعل به كما فعل إبراهيم خليل الله .
 ولما كان إنجازؤه - وهو وحده - ممن أرادوا به هذا^٥ الامر العظيم
 من العجائب فكيف إذا انضم إليه غيره ، ولم يكن فى ذلك الغير آية
 تمنعهم [عنه -^٦] كما كان فى إبراهيم عليه السلام ، قال : (ونجيتني) ١٠
 'أى بعظمتنا' (ولوطا) [أى -^٦] ابن أخيه وصديقه لكونه آمن
 به^٨ و صدقه ، من^٩ بلادهما كوثر بلاد^{١٠} العراق ، متجهين إلى الأرض المقدسة ،
 ولعله عبر بالى الدالة على تضمين / 'تهى' للدلالة على أن هناك غاية طويلة ،
 فانهما خرجا من كوثر^{١١} من^{١٢} أرض العراق^{١٣} إلى حران ثم^{١٤} 'من حران'^{١٥}
 (١) العبارة من هنا إلى « خليل الله » ساقطة من ظ (٢) راجع الاستيعاب فى معرفة
 الأصحاب ٦٨٦/٢ (٣) من مد ، وفى الأصل : النبي (٤) من مد والاستيعاب ،
 وفى الأصل : فقال (٥) فى ظ : بهذا (٦) زيد من ظ و مد (٧-٧) سقط ما بين
 الرقين من ظ (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : له (٩) فى ظ : فى (١٠) تكرر
 فى الأصل فقط (١١) بهامش ظ : قوله « فانهما خرجا من كوثر » فيه نظر ، فان
 القرطبي نقل فى تفسيره عن القاضي أبي بكر ابن الفسوى ما نصه : لقد دخلت ضيفا
 على ألف قرية فما رأيت نساء أصون عينا ولا أعف فاما من نساء تابلس التى رعى
 بها الخليل عليه السلام - إلى آخره ، فطاع ذلك إن أردته - والله الموفق .
 (١٢ - ١٣) سقط ما بين الرقين من مد .

﴿ الى الارض ﴾ المقدسة ﴿ التي بركنا فيها ﴾ بأن ملائكتها من
الخيرات الدنيوية والاخروية بما فيها من المياه التي بها حياة كل شئ.
من الاشجار و الزروع^٢ وغيرها ، وما ظهر منها من الانبياء عليهم السلام
الذين ملائكتها الارض نورا ﴿ للعالمين ٥ ﴾ كما أنجبتك أنت يا أشرف أولاده
٥ وصديقك أبا بكر رضى الله عنه إلى طيبة التي شرفناها بك ، ونبثنا من
أنوارها في أرجاء الارض و أقطارها ما [لم - ٢] نبث مثله قط ، وباركنا
فيها للعالمين . بالخلفاء الراشدين وغيرهم من العلماء والصالحين ، الذين
انبثت خيراتهم العلمية والعملية والمالية في جميع الاقطار .

ولما أولد له في حال شيخوخته وعجز امرأته مع كونها عقيما ،
١٠ وكان ذلك دالا على الاقتدار على البعث الذي السياق كله له ، قال :

﴿ ووهبنا ﴾ دالا على ذلك بنون العظمة ﴿ له استحق^٣ ﴾ أى من شبه
العدم ، وترك شرح حاله لتقدمه ، أى فكان ذلك دالا على اقتدارنا
على ما نريد لاسيما من إعادة الخلق في يوم الحساب ؛ ولما كان قد يظن أنه
- لتولده بين شيخ فان وعجز مع بأسها عقيم - كان على حالة من الضعف ،
١٥ لا يولد لمثله معها ، نفى ذلك بقوله : ﴿ ويعقوب نافلة^٤ ﴾ أى "ولد إسحاق"

زيادة على ما دعا به إبراهيم عليهما السلام^٥ ؛ ثم نفى سبحانه أولاد يعقوب
- وهو إسرائيل - وذرياتهم إلى أن ساموا النجوم عدة ، وباروا الجبال شدة
﴿ وكلا ﴾ من هؤلاء الأربعة ؛ وعظم رتبته بقوله^٦ : ﴿ جعلنا صلحين ٥ ﴾

(١) العبارة من هنا إلى "نورا" ساقطة من ظ (٢) في مد : الزرع (٣) زيد
من ظ و مد (٤) في مد : دليلا (٥ - ٥) من مد ، وفي الأصل و ظ : ولدا
لا إسحاق (٦ - ٦) سقط ما بين الرقيين من ظ .

أى مهينين - لطاعتهم لله - لكل ما يريدونه أو يرادون له أو يراد منهم ،
وهذا إشارة إلى أن العاصى هالك ، لا يصلح لشيء وإن طال عمره ،
واشتد أمره . لأن العبرة بالعاقبة .

ولما ذكر أنه أعظم رتبة الإصلاح في أنفسهم ، ذكر أنه أعظم
رتبة الإصلاح لغيرهم ، فقال 'معظما لإمامتهم' : (و جعلتهم أئمة) ه
أى أعلاما ومقاصد يقتدى بهم ' في الذين بما أعظم من النبوة ' . ولما
كان الإمام قد يدعو إلى الردى ، ويصد عن الهدى ، إذا كانت إمامته
ظاهرة لا يصحبها صلاح باطن ، احترز عن ذلك بقوله : (يهدون) أى
يدعون إلينا من وفقناه للهداية (بامرنا) وهو الروح الذى هو العمل
المؤسس على العلم باخبار الملائكة به [عنا - ٣] ، وإفهام ذلك عطف عليه ١٠
قوله 'معظما لوجه' [إليهم - ٤] : (و أوحينا إليهم) [أى - ٣]
أيضا (فعل) أى أن يفعلوا (الخيرات) كلها وهى شرائع الدين ،
ولعله عبر بالفعل دلالة على أنهم امثلوا [كل - ٢] ما أوحى إليهم .
ولما كانت الصلاة أم الخيرات ، خصها بالذكر فقال :

(و أقام الصلوة) قال الزجاج : الإضافة عوض عن تاء التأنيث ١٥ .
[يعنى فيكون من الغالب لا من القليل - ٥] ، وكان سر الحذف تعظيم

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : اذ .
(٣) زيد من ظ و مد (٤) زيد من مد (هـ - هـ) تقدم فى الأصل على « معظما »
و الترتيب من مد (٦) العبارة من هنا إلى « أوحى إليهم » ساقطة من ظ (٧) من
مد ، وفى الأصل : النبوة (٨) العبارة من هنا إلى « الفتن بصلواتنا » وقعت
وفى الأصل بعد " آتاء الزكوة " و الترتيب من مد ، وسقطت من ظ .

الصلاة لأنها مع نقصها عن صلاتنا - [لما أشار إليه الحذف - '] - بهذه المنزلة من العظمة فما الظن بصلاتنا .

٢ ولما كانت الصلاة بين تعدد والحق ، وكان روحها الإعراض عن كل فان ، عطف عليها قوله : ﴿ وابتأ الزكوة ٤ ﴾ [أى التى هى مع كونها إحسانا إلى الخلق بما دعت الصلاة إلى الانسلاخ عنه من الدنيا ، ففعلوا ما أوحيناه إليهم - ٣] ﴿ وكانوا لنا ﴾ دائما / ' جبلة و طبعاً ' (عبدن ٤) أى فاعلين لكل ما يأمرهم به غيرهم ، فعل العبد مع مولاه من كل ما يجب له من الخدمة ، ويحق له من التعظيم والحرمة .

١٥١٤

ولما كان سبحانه قد سخر لصديقه لوط عليه السلام إهلاك من عصاه فى أول الأمر بمجارة الكبريت التى هى من النار ، وفى آخره ١٠ بالماء الذى هو أقوى من النار ، تلاه به فقال : ﴿ ولوطا ﴾ ' أى و ' اتينا ' أو ' واذكر لوطا ' ثم استأنف قوله : ﴿ اتيناه ﴾ ' أى بعظمتنا ' ﴿ حكما ﴾ أى نبوة ٦ [و٦ عملا محكما بالعلم - ٣] ﴿ وعلما ﴾ ' مزيئا بالعمل ﴾ ونجيه . ' بانفرادنا بالعظمة .

ولما كانت مادة ' قرا ' تدل على الجمع ، قال : ﴿ من القرية ﴾ ١٥ ' المسماة سدوم ، [أى من عذابهم وجميع شرورهم ، وأفرد تنبيها على عمومها بالقلع والقلب وأنه كان فى غاية السهولة والسرعة - ١] ، و٦ قال

(١) زيد من مد (٢ - ٢) وقع ما بين الرقين فى الأصل قبل ' وكانوا لنا ' والقرتب من ظ و مد (٣) زيد من ظ و مد (٤ - ٤) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : اى (٦) سقط من ظ (٧) زيد فى الأصل : وعملا محكما بالعمل . ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٨) زيد فى الأصل : اى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها .

أبو حيان^١ : وكانت سبعا ، عبر عنها بالواحدة لاتفاق أهلها على الفاحشة .
 (التي كانت) قبل إنجائنا له منها (تعمل الحبث^٢) بالذكران ،
 ٣ وغير ذلك من الطغيان^٣ . فاستحقوا النار التي هي أمر المولات ،
 بما ارتكبوا من الشهوة المحظورة لعدم لها أحلى^٤ الملهذات . والغمر
 بالماء القدر المتن الذي جعلناه - مع أنا جعلنا من الماء كل شيء حي - ٥
 لا يعش فيه حيوان ، فضلا عن أن يتولد منه ، ولا ينتفع به ، لما خامروا
 من القدر الذي لا ثمرة له .

ولما كان في هذا إشارة إلى إهلاك القرية ، وأن التقدير : ودمرنا
 عليهم بعد انفصاله عنهم . علله بقوله : (انهم كانوا)^٦ أي بما جملوا
 عليه^٧ (قوم سوء) أي ذوى قدرة على الشر^٨ بأنهما كهم في الأعمال ١٠
 السيئة (فسقين^٩) خارجين من كل خير ، ثم زاد الإشارة وضوحا
 بقوله : (وادخلته) أي دونهم بعظمتنا^{١٠} (في رحمتنا) أي في
 الأحوال السنية ، والآقوال العلية ، والأفعال الزكية . التي هي سبب
 للرحمة العظمى^{١١} ومسبية عنها ؛ ثم علل ذلك بقوله : (انه من الصالحين^{١٢})
 [أي - ٥] لما جيلناه عليه من الخير .

١٥

ولما أتم سبحانه قصة لوط المناسبة لقصة الخليل عليهما السلام بحجارة
 الكبريت ، و لقصة نوح عليه السلام بالماء الذي غمرت به قراه السبع ،
 أتبع ذلك قصة نوح عليه السلام الذي سخر له [من - ٥] الماء ما لم يسخره

(١) راجع البحر المحيط ٢/٢٢٩ (٢-٣) سقط ما بين الرمين من ظ (٣) زيد في
 الأصل : به ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها (٤) سقط من ظ (٥) زيد
 من ظ و مد .

لغيره 'لغيره' لجميع الارض دانيها وقاصيها، واطيها وعاليها، فقال:
(ونوحا اذ)^٢ أى اذ كره حين^١ (نادى) أى دعاربه "انى مغلوب
فاتصر"^٣ "ولا تذر على الارض من الكافرين ديارا"^٤ ونحوه من الدعاء.
ولما كان دعاؤه لم يستغرق الأزمنة الماضية، أثبت الجار فقال:

• (من قبل) أى من قبل لوط ومن تقدمه (فاستجنا)^٥ أى أردنا الإجابة
وأوجدناها بعظمتنا^٦ (له) فى ذلك النداء؛ [ثم سبب عن ذلك
قوله -^١]: (فنجينه) [أى بعظمتنا تنجية عظيمة -^٢] (واهله)
الذين أدام ثباتهم على الإسلام و صلتهم به (من الكرب العظيم)
من الأذى والفرق؛ قال أبو حيان^٣: و الكرب: أقصى الغم، والأخذ
١٠ بالنفس، وهو هنا الفرق، عبر عنه بأول أحوال ما يأخذ الفريق .
(ونصرته) أى مخلصين له ومانعين^٤ [ومنتقمين -^٥] (من القوم)
^٦ أى المتصفين بالقوة (الذين كذبوا) أى أوقعوا التكذيب له
(بايتنا) أى بسبب إتيانه بها^٧، وهى من العظمة على أمر لا يخفى^٨.
ولما كان التقدير: ثم أهلكنام، علله بقوله: (أنهم كانوا قوم سوء)
١٥ لا عمل لهم إلا ما يسوء (فاغرقهم)^٩ أى بعظمتنا التى أتت عليهم
كلهم^{١٠} (اجمعين) / حتى من قطع^{١١} الكفر بين نوح عليه السلام وبينه

/ ٥١٥

(١-١) من ظ و مد، وفي الأصل: يغمرن بجميع (٢-٢) سقط ما بين الرقين
من ظ (٣) سقط من مد (٤-٤) تأخر ما بين الرقين في الأصل عن ذلك
النداء والتريب من مد، وسقط من ظ (٥) سقط من ظ (٦) زيد من مد.
(٧) راجع البحر المحيط ٦ / ٣٣٠ (٨-٨) في ظ: خلصناه (٩) من ظ و مد،
وفي الأصل: يطلع.

من أهله فصار لا يبعد من أهله ، لاختلاف الانتساب بالدين .
ولما كان ربما قيل : لم قدم إبراهيم ومن معه على نوح و هو
أبوهم ومن أولى العزم ، وموسى وهارون على إبراهيم و هو كذلك ،
أشار بقصة داود وسليمان - على جميعهم الصلاة والسلام - إلى أنه ربما
يفضل الابن الأب في أمر ، ربما قدم لأجله وإن ن لا يلزم منه ه
تقديمه مطلقا ، مع ما فيها من أمر الحرث^٢ الذي هو أنسب شيء لما بعد
غضب الماء في قصة نوح عليه السلام . هذا في أوله وأما في آخره
أفما يُنبته^٣ مثال للدنيا في بهجتها وغرورها . وانقراضها^٤ و مرورها ، ومن
تصريف داود عليه السلام في الجبال و هي أشد التراب الذي هو أقوى
من الماء ، وفي الحديد و هو^٥ أقوى تراب^٦ الجبال . وسليمان عليه السلام ١٠
في الريح و هي^٧ أقوى من التراب فقال : ﴿ و داود ﴾ [أى أول من
ملك ابنه من أنبياء بني إسرائيل -^٨] ﴿ و سليمان ﴾ ابنه . أى اذكرهما
و اذكر شأنهما^٩ ﴿ اذ ﴾ [أى حين -^{١٠}] ﴿ يحكمهن في الحرث ﴾ الذي
أنبت الزرع ، و هو من إطلاق اسم السبب على المسبب كالسماء على
المطر و النبت ، " قيل : كان ذلك كرما ، و قيل : زرعاً " ﴿ اذ نقشت ﴾ ١٥

- (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : عليهم (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : الحرب .
(٣-٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : تنبيه - كذا (٤) زيد في الأصل : وغرورها ،
و لم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : هي .
(٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : تراب (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : هو .
(٨) زيد من مد (٩) سقط من مد (١٠ - ١٠) سقط ما بين الرقين من ظ .
(١١ - ١١) ما بين الرقين يباض في الأصل ملأناه من مد .

أى انتشرت ليلا بغير راع (فيه غم القوم ج) الذين لهم قوة على حفظها
فرعته ؛ قال قتادة : "نفس بالليل ، و الحمل ' بالنهار . (و كنا)^٢ أى
بعظمتنا التى لا تقر على خلاف الأولى فى شرع من "شروع"^٣ (لحكمهم)
أى الحكيم و المتحاكين إليهما (شهدين قلا) لم يغب عنا ذلك و لا شيء
هـ من أمرهم هذا و لا غيره . فلذلك غيرنا على داود عليه السلام تلك
الحكومة مع كونه ولينا^٤ و هو ماجور فى اجتهاده [لأن الأولى خلافا ،
فانه حكم بأن يملك صاحب الحرث الغنم بما أفسدت من الكرم ، فكأنه
رأى قيمة الغنم قيمة ما أفسدت - ^٥] (فقهنها)^٦ أى الحكومة^٧
[بما لنا من العلم الشامل و القدرة الكاملة على رفع من نشاء - ^٨]
١٠ (سليمان ج) " فقال : تسلّم الغنم "لصاحب الكرم" ليرتفق بلبنها و نسلها
و صوفها و منافعها ، و يعمل صاحبها فى الكرم حتى يعود كما كان فيأخذ
حرثه ، و^٩ ترد الغنم إلى صاحبها ، و هذا أرفق بهما . و هذا أدل دليل
على ما تقدمت الإشارة إليه عند " قل ربى يعلم "قول" ، و " كنا به
غلين اذ قال لايه " و فيه رد عليهم فى غيظهم من ^{١٠} النبي صلى الله
(١) من ظ و مد و مع الـ التنزيل بهامش للباب ٤ / ٢٤٦ ، وفى الأصل : للمهم .
(٢ - ٢) - فقط ما بين الرقين من ظ (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : وليا .
(٤) زيد ما بين الحاجزين من مد (٥) العبارة من هنا إلى " أرفق بهما " ساقطة
من ظ (٦ - ٦) وقع ما بين الرقين فى الأصل مكررا أخذناها (٧) من مد ، وفى
الأصل : ثم .

عليه وسلم في تسفيه الآباء والرد عليهم كما في قصه إبراهيم عليه السلام لأنه ليس بمستنكر أن يفضل الابن أباه ولو في شيء، [والآية تدل على أن الحكم ينقض بالاجتهاد إذا ظهر ما هو أقوى منه - '] .

ولما كان ذلك ربما أوهم شيئاً في أمر داود عليه السلام، فهاهنا بقوله 'دالا على أنهما على الصواب في الاجتهاد' ^٢ وإن كان المصيب في الحكم هـ إنما هو أحدهما (و كلا) ^٣ أي منهما (أتينا) ^٤ بما لنا من العظمة (حكما) ^٥ أي [نبوة - '] و عملاً مؤسساً على حكمة العلم، [وهذا معنى ما قالوه في قول النبي صلى الله عليه وسلم: إن من الشعر حكماً - أي قولاً صادقاً مطابقاً للحق - '] (و علمنا) ^٦ مؤيداً بصالح العمل، ^٧ وعن الحسن ^٨ رحمه الله: لولا هذه الآية لرأيت القضاة قد هلكوا، ^٩ ولكنه أثني على سليمان عليه السلام بصوابه، وعذر داود عليه السلام باجتهاده - انتهى . و أتبعه من الخوارق ^{١٠} ما يشهد له ^{١١} [بالتقدم والفضل - '] فقال: (و سخرنا) ^{١٢} أي بعظمتنا التي لا يعيها شيء .

ولما كان هذا الخارق في التنزيه . لم يُعَدَّ الفعل باللام زيادة في

(١) زيد من مد (٢-٢) - سقط ما بين الرقین من ظ (٣-٣) من مد ، و ما بين الرقین - سقط من ظ ، وفي الأصل : لافي الحكم (٤) سقطت الواو من ظ (٥) راجع مسند الإمام أحمد ٢٦٩/١ (٦) العبارة من هنا إلى « انتهى » ساقطة من ظ (٧) من مد و معالم التنزيل بهامش للباب ٤ ٢٤٦ ، وفي الأصل : يحيى . (٨-٨) ما بين الرقین تقدم في الأصل على « من الخوارق » و الترتيب من ظ و مد .

التنزيه وإبعادا عما ربما أوهم غيره فقل 'مقدما ما هو أدل على القدرة
في ذلك لأنه أبعد عن النطق': ﴿مع داود الجبال﴾ أى التى هى أقوى
من الحرث، 'حال كونهن' ﴿يسجن﴾ معه، ولو شئنا لجعلنا الحرث
أو الغنم يكلمه بصواب الحكم. / ولم يذكر ناقة صالح لأنها مقترحة موجبة
لعذاب الاستئصال، فلم يناسب ذكرها هنا، لما أشار إليه قوله تعالى
"لقد أنزلنا اليكم كتبنا فيه ذكركم"، وما أرسلناك الا رحمة للعالمين،
وهذه الآيات التى ذكرت هنا ليس فيها شيء مقترح ﴿والطير﴾ التى
سخرنا لها الريح التى هى أقوى من الجبال [و-٢] أكثر سكنها الجبال،
سخرناها معه تسبح ﴿وكننا فعلمين﴾ أى من شأننا الفعل لامثال هذه
الافاعييل، ولكل شيء نريده 'بما لنا من العظمة المحيطة'، فلا تستكثروا
علينا أمرا وإن كان عندكم عجباً، وقد اتفق نحو هذا لغير واحد من
هذه الأمة. كان مطرف بن عبد الله بن أشخير إذا دخل بيته سبحت
معه ابنته، هذا مع أن الطعام كان يسبح بحضرة النبی صلى الله عليه
وسلم والحصى وغيره.

١٥ ولما ذكر التسخير بالتسخير. أشار إلى تسخير الحديد الذى هو

(١-١) -قط ما بين الرقین من ظ (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: سخرناها.
(٢) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: الامثال (٥) العبارة من
هنا إلى «الحصى وغيره» ساقطة من ظ (٦) وفى الإصابة: ابنة ابنته - راجع
ترجمة مطرف فى القسم الثانى من حرف الميم.

أقوى تراب الجبال وأصله وأصفاه^١ فقال : (وعلنه) [أى بعظمتنا -^٢
 (صنعة لبوس) قال البغوى^٣ : وهو فى اللغة اسم لكل ما يلبس
 ويستعمل فى الأسلحة كلها . وهو كالجلوس^٤ والركوب . (لكم^٥) أى
 لتلبسوه فى حربكم ، وأتأله فى عمله الحديد ليجمع له إلى العلم سهولة
 العمل فىأتى كما يريد (لتحصنكم) أى^٦ اللبوس أو داود^٧ أى الله^٨ على
 قراءة الجماعة^٩ فى حصن مانع ، وهو معنى قراءة النون^{١٠} الدال على مقام
 العظمة عند أبى بكر عن عاصم ورويس عن يعقوب ، وقراءة أبى جعفر
 وابن عامر وحفص بالفوقانية للدروع نظرا إلى الجنس^{١١} (مر باسكم)
 الكائن مما يحصل من بعضكم لبعض من شدائد الحرب لا من البأس كله
 (فهل أنتم شاكرون^{١٢}) لما على ذلك لتوحدونا^{١٣} وتؤمنوا بأبياتنا ؛ قال ١٠
 البغوى^٣ : قال قتادة : أول من صنع الدروع رسدها^{١٤} وحلقها داود
 عليه السلام ، وكانت من قبل صفائح . والدرع^{١٥} يجمع الخفة والحصانة^{١٦} .
 ولما كان قد سخر لابنه سليمان عليه السلام الرمح التى هى أقوى

- (١) من ظ و مد ، وفى الأصل : اصفا (٢) زيد من مد (٣) راجع معالم التنزيل
 بهامش اللاب ٢٤٧/٤ (٤-٤) من ظ و مد والمعلم . وفى الأصل : لما (٥) من
 العالم ، وفى النسخ : كالخلوب (٦) تكرر فى الأصل فقط بعد "صنعة لبوس" .
 (٧) سقط من ظ (٨) العبارة من هنا إلى «مانع» ساقطة من ظ (٩) بالياء - راجع
 نثر المرجان ٤١٦/٤ (١٠-١٠) سقط ما بين الرقين من ظ (١١) فى ظ : لتوحدنا .
 (١٢) بهامش ظ : السرد : الحرز فى الأديم والنقب ونسج الدرع واسم جامع
 للدروع وسائر الحماق (١٣) من ظ و مد والمعلم . وفى الأصل : الدروع .
 (١٤) فى ظ : الحصافة . وبهامشه : الحصافة : الإحكام .

من بقية العناصر قال : ﴿ ولسليمن ﴾ معبرا باللام لأنها كانت تحت أمره
لنفعه ولا إيهام في العبارة ﴿ الريح ﴾ قال البغوي : وهي جسم لطيف
بمتنع^١ باطفه^٢ من القبض^٣ عليه ، و يظهر للحس بحركته ، وكان سليمان
عليه السلام يأمر بالخشب فيضرب له ، فاذا حمل عليه ما يريد من
الدواب ، الناس وآلة الحرب أمر العاصفة فدخلت تحت الخشب فاحتلمته
حتى إذا استقلت به أمر الرخاء تمر به شهرا في غدوته و شهرا في روحته -
انتهى ملخصا . فكان للريحان مسخرتين له . ولكن لما كان السياق هنا
ليبان الإقدار على الأفعال الغريبة الهائلة ، قال : ﴿ عاصفة ﴾ أي شديدة
الهبوب ، هذا باعتبار عملها . و وصفت بالرخاء باعتبار لطفها بهم فلا
١٠ يجدون لها مشقة^٤ ﴿ تجري بامرة ﴾ إذا أمرها غادية و راتحة ذاهبة إلى
حيث أراد^٥ و عائدة على^٦ حسب ما يريد ، آية في آية .

/ ٥١٧

و لما كان قد علم بما مضى من القرآن لحامله المعنى / بتفهم^٧ معانيه ،
و معرفة أخبار من ذكر فيه . أنه^٨ من بنى إسرائيل ، و أن قراره بالأرض
المقدسة . فكان من المعلوم أنه يجريها إلى غيره^٩ . و كان الحامل إلى مكان ربما
١٥ تعذر عوده مع^{١٠} المحمول ، عبر بحرف الغاية ذاكرة محل القرار دلالة على أنها

(١) راجع للعالم بهامش الباب ٢٤٨/٤ (٢ - ٢) من المعالم ، و في النسخ : من
لطفه بالقبض (٣) من مد . و في الأصل : شفة ، و العبارة من « هذا باعتبار »
إلى هنا ساقطة من ظ (٤ - ٤) - سقط ما بين الترفين من ظ (٥) من مد ، و في
الأصل : إلى . و العبارة من هنا بما فيها هذه الكلمة ساقطة من ظ إلى «أياما فقال»
ص ٤٥٩ س (٦) من مد ، و في الأصل : فيفهم (٧) من مد ، و في الأصل : آية .
(٨) من مد . و في الأصل : غيرها (٩) من مد ، و في الأصل : من .
ك

- كما تحمله ذهابا إلى حيث أراد من قاص ودان - تحمله إلى قراره أياما فقال:
 ﴿ إلى الأرض التي بركنا ﴾ أي بركتنا ﴿ فيها ﴾ وهي الشام ﴿ وكنا ﴾ أي
 أزلا وأبدا بأحاطة العظمة ﴿ بكل شيء ﴾ من هذا وغيره من أمره
 وغيره ﴿ عليهم ﴾ فكنا على كل شيء قادرين ، فلولا رضانا به لغيرناه
 عليه كما غيرنا على من قدمنا أمورهم ، وهذا من طراز " قل ربني يعلم
 القول " كما مضى . و تسخير الريح [له - ٢] كما سخرت للنبي صلى الله
 عليه وسلم ليالي الأحزاب . قال حذيفة رضى الله عنه : حتى كانت تقذفهم
 بالحجارة ، ما تجاوز عسكرهم . فhezهم الله بها وردوا بغيطهم لم ينالوا خيرا .
 ' وأعم من جميع ما أعطى الأنبياء عليهم السلام أنه أعطى صلى الله عليه
 وسلم التصرف في العالم العلوى الذى جعل سبحانه منه الفيض على العالم السفلى ١٠
 بالاختراق لطبائه بالإسراء تارة ، وبامساك المطر لما دعا بسبع كسبع
 يوسف ، و بارساله أخرى كما فى أحاديث كثيرة ، وأتى مع ذلك بمفاتيح
 خزائن الأرض كلها فردها صلى الله عليه وسلم .

ولما ذكر تسخير الريح له ، ذكرناه سخرله ما أغلب عناصره النار والريح

للعمل فى الماء ، مقابلة لارتفاع الحمل فى الهواء باستفالة الغوص فى الماء فقال : ١٥
 ﴿ ومن ﴾ أى : سخرنا له من ﴿ الشيطيين ﴾ الذين هم أكثر شيء تمردا وعتوا ،

(١ - ١) سقط ما بين الرقبن من ظ (٢) فى مد : غير (٣) زيد من ظ و مد .
 (٤) العبارة من هنا إلى « فردها صلى الله عليه وسلم » ساقطة من ظ (٥) من
 مد ، وفى الأصل : كسنى ، ولحديث رواه البخارى فى الدعوات والترمذى
 فى التفسير ، وقد مر التعليق عليه (٦) من ظ و مد . وفى الأصل : باشتغال .

و أظف شيء أجساما (من) (١) أو غير بالجمع لأنه أدل على عظم التصرف
فقال: (٢) يغوصون له (٣) في المياه لما يأمرهم به من استخراج الجواهر و غيرها
من المافع . وذلك بأن أكتفنا أجسامهم مع لطافتها لتقبل الغوص في
الماء معجزة في معجزة ، [و قد خلق نبينا صلى الله عليه وسلم العفريت الذى جاء
بشهاب من نار و أسر جماعة من أصحابه رضى الله عنهم عقاريت أتوا إلى
٥ ثمر الصدقة ٢ و أمكنهم الله منهم - ٢] (٤) يعملون عملا أى
عظيما جدا .

٥ و لما كان إقذارهم على الغوص أعلى [ما - ٢] يكون فى أمرهم .
و كان المراد استغراق إقذارهم على ما هو أدنى من ذلك مما يريد من
١٠ نزع الجار فقال: (٥) دون ذلك (٦) أى تحت هذا الأمر العظيم
أو غيره ١ من بناء ما يريد ، و اصطناع ما يشاء . ١ من الصنائع العجيبة
و الآثار الغريبة ١ ، و فى ذلك تسخير الماء و التراب بواسطة الشياطين .
فقد ختم . عند انتهاء الإشارة إلى تسخير العنصر - بمن ٢ سخر له العناصر
الأربعة كما ابتدا بذلك (٦) أى عظمتنا التى تغلب كل شئ
١٥ من لهم حفظين (٧) من أن يفعلوا غير ما يريد . و لم يذكر هودا
عليه السلام هنا . إن كان قد سخر له الريح . لأن عملها له كان على مقتضى

(١ - ١) سقط ما بين ارفين من ظ ٢ و هذه الأحاديث من الشهرة بحيث
تغنيها عن التعليق عليها ٣ زيدا ما بين الحادين من مد (٤ - ٤) تأخر ما بين
ارفين في الأصل عن الجار فقال ٤ و ترتب من ظ و مد (٥) العبارة من هنا
إلى « الجار فقال » - نقطة من ظ (٦) من مد ، و فى الأصل : نزع (٧) من ظ
و مد ، و فى الأصل : بمن .

العادة في التدمير^١ و الأذى عند عصرها^٢ وإن كان خارقا بقوة^٣ و التي^٤
لسليمان عليه السلام للنجاة و المنافع^٥ . هذا مع تكررها فأمرها أظهر^٦ .
و فعلها أزكى و أظهر

و لما تم سبحانه ذكر من سخر لهم العناصر الأربعة التي منها الحيوان

^٧ المحتوم ببعثه [تحقيقا - °] لذلك ، ذكر بعدهم من وقع له أمر من د
الخوارق يدل على ذلك . إما بإعادة أو حفظ أو ابتداء . و بداهم بمن
أعاد^٨ له ما كان أعدمه من أهل و مال . و سخر له عنصر الماء في إعادة
لحمه و جلده ، لأن الإعادة هي المقصودة بالذات في هذه السورة فقال :

(و ايوب)^٩ أي و اذكر أيوب ، قالوا : / و هو ابن أموص^{١٠} بن روم

٥٨ /

ابن عيص بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام . و كان صاحب البنية^{١١} .
من بلاد الشام . و كان الله قد بسط عليه الدنيا فشكره^{١٢} سبحانه ثم ابتلاه
[فصر - °] في أنفادى ربه) في المحسن إليه في عاقبة و ضربه بما
آتاه^{١٣} من صبره (أنى منى الضر) بتسليطك لشيطان علي في دنى
و أهلى و مالى و قد طمع الآن في دنى . و ذلك أنه زين لامرأة أيوب

(١) من ظ و مد ، و في الأصل : التدمير (٢-٣) - سقط بين الرقعتين من ظ .
(٤) من ظ و مد ، و في الأصل : الذكر (٥) العبارة من هنا إلى « على ذلك »
ساقطة من مد (٥) زيد من ظ (٦) من ظ و مد ، و في الأصل : ابتداء (٧) العبارة
من هنا إلى « ثم ابتلاه » ساقطة من ظ (٨) من مد و معالم التنزيل بهامش الباب
٥٩٤ ، و في الأصل : موصى و زيد في المعالم : بن تاريخ ٩٠١ ، راجع معجمه
البلدان - من مد ، و في الأصل : لشكره (١١) من ظ و مد ، و في
الأصل : البنية .

عليه السلام ان تامرہ^١ أن يذبح لصنم^٢ فانه يبرأ ثم يتوب ، فقطن
لذلك وحلف : ليضربنها إن رأ . و جزع من ذلك ،^٣ و الشكوى إلى الله
تعالى ليست من الجزع فلا تنافي الصبر ، وقال سفيان بن عيينة :
ولا من شكا [إلى -^٤] الناس و هو في شكواه راض بقضاء الله تعالى .
٥ ﴿ انت ﴾ أى و الحال أنك أنت ﴿ ارحم الرحمن ﷻ ﴾ فافعل بى ما
يفعل الرحمان بالمضرور ،^٥ و هذا تعريض بسؤال الرحمة حيث ذكر نفسه
بما يوجب الرحمة ، و ربّه بأبلغ صفاتها ولم يصرح ، فكان ذلك أطف
فى السؤال ، فهو أجدر بالنوال ﴿ فاستجبنا له ﴾^٧ أى أوجدنا إجابته
إيجاد من تأنه طالب لها بسبب ندائه^٧ . هذا بعظمتنا فى قدرتنا على
١٠ الامور الهائلة ،^٨ و سبب عن ذلك قوله^٨ : ﴿ فكشفنا ﴾^٨ أى بما لنا من
العظمة^٨ ﴿ ما به من ضر ﴾ بأن أمرناه أن يركض برجله ، فتنبع له
عين من ماء ، فيغتسل فيها . فنبت لحمه و جلده أحسن ما كان و أصحه
^٩ و دل على تعاظم هذا الأمر بقوله^٩ : ﴿ و آتيناه إله ﴾^٩ أى أولاده
و ما تبعهم من حشمه^٩ ، أحبيهم له بعد أن كانوا مانوا ﴿ مثلهم ﴾
١٥ أى و أوجدنا له مثلهم^٩ فى الدنيا ، فان^٩ قوله : ﴿ معهم ﴾ يدل على

(١) زيد فى الأصل : لى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفها (٢) من ظ
و مد ، و فى الأصل : لغم (٣) العبارة من هنا إلى « بقضاء الله تعالى » ساقطة من
ظ (٤) زيد من مد و معالم التنزيل بهامش الباب ٤/ ٢٥٥ (٥) العبارة من هنا
إلى « بالنوال » ساقطة من ظ (٦) من مد ، و فى الأصل : يوجب (٧-٧) فى ظ :
نداء (٨ - ٨) سقط ما بين الرقين من ظ (٩-٩) ما بين الرقين فى ظ « و » .

أنهم وجدوا عند وجدان الأهل ، حال دون ذلك الكشف و الإيتاء
 (رحمة) أى نعمة عظيمة تدل على شرفه بما من شأنه العطف و التحنن ،
 و هو من تسمية المسبب^٢ باسم السبب^٣ ، و نغمها بقوله : (من عندنا)
 بحيث لا يشك من ينظر ذلك أنا ما فعلناه إلا رحمة منا له و أن غيرنا لم يكن
 يقدر على ذلك (و ذكرى) أى عظة عظيمة (للعبدين) كلهم ، ه
 ليتأسوا به فيصبروا إذا ابتلوا بفتنة الضراء ، لا يظنوا أنها لحوانهم ، و يشكروا
 إذا ابتلوا بنعمة السراء لئلا تكون^٤ عين شقائهم ، و اتبعه سبحانه بمن
 أنبع له من زمزم ماء أباقيا شريفا ، إشارة إلى شرفه و شرف ولده خاتم
 الرسل بقاء رسالته و معجزته [فقال - ٦] : (اسمعيل) أى ابن
 إبراهيم عليهما السلام ، الذى سخرنا له من الماء بواسطة الروح الأمين ١٠
 ما عاش به صغيرا بعد أن كان هالكا لا محالة ، ثم جعلناه طعام طعم
 و شفاء سقم دائما ، و صناه^٧ - و هو كبير - من الذبح فذبحه أبوه
 و اجتهد فى إتلافه امثالا لأمرنا فلم يندبح كما اقتضته إرادتنا
 (و ادريس) أى ابن شيث بن آدم عليهم السلام ، الذى أحييناه
 بعد موته و رفعناه مكانا عليا ، و هو أول نبي بعث من بنى آدم عليهما السلام ٥١

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : عنه (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : السبب .

(٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : المسبب (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ .

(٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : يكون (٦) زيد من ظ و مد (٧) من ظ

و مد ، و فى الأصل : صيناه - كذا .

.....

(و ذا الكفل ^١) [الذى - ^١] قدرناه على النوم الذى هو الموت الأصفر ، فكان يغلبه فلا ينام أو إلا قليلا ، يقوم الليل ولا يفتقر ، ويصوم النهار ولا يفطر ، ويقضى بين الناس ولا يغضب . فقدرة الله على الحياة الكاملة فى الدنيا التى هى سبب الحياة الكاملة فى الآخرة ^٢ ، [وهو خليفة المسيح عليه السلام تخلفه على أن يتكفل له بصيام النهار وقيام الليل وأن لا يغضب ، قيل : إنه ليس بهي . وعن الحسن أنه بى ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه إلياس . وقيل : هو يوشع بن نون ، وقيل : زكريا - عليهم السلام -] ^٣ .

وما فرق^٤ بينهم لهذه المناسبة ، استأنف مدحهم فقال : (كل - ٥١٩ / .) أى كل واحد منهم / (من الصابرين ^٥) على ما ابتليناه به ، فآتيناهم ثواب الصابرين (و ادخلناهم ^٦) و دل على عظمة ما لهم عنده سبحانه بقوله : (فى رحمتنا ^٧) [فدخلناهم من الإحسان ما يفعله الراحم بمن يرحمه ^٨ على وجه عظيم من جميع جدهاتهم . فكان ظرفا لهم ^٩ ، ثم علل بقوله - ^{١٠}] : (انهم من الصالحين : لكل ما يرضاه الحكيم منهم . بمعنى أنهم جبلوا جبلة خير فعملوا على مقتضى ذلك : ثم أتبعهم من هو أغرب حالا منهم

(زبد من ظ . و مد (١) زيد فى الأصل : منهم ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لعدم ما (٢) راجع لكل ذلك معالم التبريل بهامش الباب ٢٥٥ : ٤ و ٢٥٦ : ٧ . و زيد من مداه من ظ و مد . و فى الأصل : نورا - -) تأخر ما بين الرقيين - مع سقوطه فى ظ فى الأعلى عن « رحمتنا » ، و الترتيب من مد . (٧ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ

في الحفظ [فقال - ١] : ﴿ وذا النون ﴾ أى ذكره ﴿ اذهب مغاضبا ﴾
 أى على ٢ هيئة الغاضب لقومه بالهجرة عنهم ، و لربه بالخروج عنهم دون
 الانتظار لإذن خاص منه بالهجرة ، و روى [عن الحسن - ١] أن معنى
 ﴿ فظن ان لن نقدر عليه ﴾ أن لن نعاقبه ٣ بهذا الذنب ، أى ظن أنا نفعل
 معه فعل من لا يقدر . و هو تعبير عن اللازم بالمزوم مثل التعبير عن ٥
 العقوبة بالغضب ، و عن الإحسان بالرحمة . و فى أمثاله كثرة . فهو أحسن
 الأقوال و أقومها - رآه البيهقي فى كتاب الاسماء و الصفات ٤ عن
 قتادة عنه و عن مجاهد مثله و اسند ٥ من غير طريق عن ابن عباس
 رضى الله عنهما معناه ، و [كذا - ١] قال الأصمباني [عنه - ٦] أن معناه :
 ان نقضى عليه بالعقوبة ، ٦ و أنه قال أيضا ما ٧ معناه : فظن أن لن نصيق ١٠
 عليه الخروج ، من القدر الذى معناه الضيق ، لا من القدرة . و منه " فقد
 عليه رزقه " و روى البيهقي أيضا ٨ عن أنفراء أن نقدر بمعنى نقدر - مشددا
 و بحكم ، و أنشد عن ابن الأنبارى عن أبى صخر الهذلى :

ولا عائدا ذاك الزمان الذى مضى تباركت ما تقدر يقع [و - ١] لك الشكر
 ﴿ فنادى ﴾ أى فاقضت حكمتنا أن عاتبناه حتى استسلم فالتقى نفسه فى ١٥
 البحر فالتقمه الحوت و غاص به إلى قرار البحر و منعناه من أن يكون

(١) زيد من ظ و مد (٢) سقط من مد (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : لن
 نعاقبه (٤) راجع أيضا المعام بهامش الباب ٢٥٨/٤ (٥) من ظ و مد ، و فى
 الأصل : اسنده (٦) زيد من مد (٧-٧) من مد . و فى الأصل : ورواية أيضا
 قال - كذا (٨) العبارة من « و كذا قال » إلى هنا ساقطة من ظ .

له طعاما، فتادى ﴿ في الظلمت ﴾ من^١ بطن الحوت [الذي -^٢] في
أسفل البحر في الليل ، فهي ظلمات ثلاث - نقله ابن كثير^٣ عن ابن
مسعود و ابن عباس وغيرهما رضى الله عنهم . ﴿ ان لا اله الا انت ﴾ .
و لما نزهه عن الشريك عم فقال : ﴿ سبخنك ^٤ ﴾ أى تزمت عن
كل نقص ، فلا بقدر على الإنجاء من مثل ما أنا فيه غيرك ؛ ثم أفصح
بطلب الخلاص بقوله ناسبا إلى نفسه من النقص ما نزه الله عن مثله :
﴿ انى كنت ﴾ أى كونا كبيرا^٥ ﴿ من الظلمين ^٦ ﴾ أى فى خروجى
من بين قومى قبل الإذن ، فاعف عني كما هي شيمة القادرين ، و لذلك
قال تعالى ' مسيا عن دعائه^٧ : ﴿ فاستجبنا له ^٨ ﴾ أى أوجدنا الإجابة إيجادا
١٠ من هو طالب لها تصديقا^٩ لظنه أن لن نعاقبه . أنا عند ظن عبدى
بى ، و الآية تفهم أن شرط الكون مع من يظن الخير دوام^{١٠} الذكر
و صدق الالتجاء^{١١} . و قال الرازى فى اللوامع : و شرط كل من يلتجئ
إلى الله أن يبتدئ بالتوحيد ثم بالتسبيح و الثناء . ثم بالاعتراف و الاستغفار
و الاعتذار ، و هذا شرط كل دعاء - انتهى .

١٥ و لما كان التقدير : بخلصائه بما كان فيه ، عطف عليه قوله ، تنبها^{١٢}

(١) من ظ و مد . و فى الأصل : فى (٢) زيد من مد (٣) فى تفسيره ١٩٢/٣ .
(٤) من مد ، و فى الأصل : كثيرا . و الكلمة مع « اى كونا » ساقطة من ظ .
(٥ - ٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) من مد ، و فى الأصل : تصدرها -
كذا (٧) فى الأصل يابض ملأناه من مد (٨) من مد ، و فى الأصل : الاتنا ،
و العبارة من « اى أوجدنا » إلى هنا ساقطة من ظ .

أعلى أنهما نعمتان لأن أمره مع صعوبته كان في غاية الغرابة^١ : ((ونجيه))
 أى بالعظمة البالغة^٢ [تنجية عظيمة ، وأنجيائه إنجاء عظيما -^٣] ((من الغم))
 الذى كان ألقاه إلى المغاضبة و من غيره ، قال الرازى : و أصل الغم
 الغطاء على القلب - انتهى . فآلقاه الحوت على الساحل و أظله الله
 بشجرة القرع .

٥

ولما كان هذا و ما تقدمه أمورا غريبة . / أشار إلى القدرة على
 أمثالها من جميع الممكنات ، و أن ما فعله من إكرام أنبيائه عام لاتباعهم
 بقوله : ((وكذلك)) أى و مثل ذلك الإنجاء العظيم الشأن [و التنجية -^٤]
 ((تنجى)) أى بمثل ذلك العظمة^٥ ((المؤمنين)) [إنجاء عظيما و تنجيهم
 تنجية عظيمة ،^٦ ذكر تنجية أولا يدل على مثلها ثانيا ، و ذكر الإنجاء^٧
 ثانيا يدل على مثله أولا ، و سر ذلك الإشارة إلى شدة العناية بالمؤمنين
 لأنهم ليس لهم كصبر الأنبياء عليهم الصلاة و السلام - بما أشار إليه
 بحديث « أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل » . « يتبلى المرء على
 قدر دينه » ، فيسلهم سبحانه من البلاء كما تسلى الشعرة من العجين ، فيكون
 ذلك مع السرعة فى لطافة و هناء - بما أشارت إليه قراءة ابن عامر^٨
 و أبى بكر عن عاصم رضى الله عنه بتشديد الجيم لإدغام النون الثانية فيه^٩ ،
 أو يكون المعنى أن من دعا منهم بهذا الدعاء أسرع نجاته -^{١٠}] ، فان المؤمن
 (١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) زيد من مد (٣) أى فالآية من
 الاحتباك (٤) راجع للتفصيل نثر المرجان ٤/ ٤٢٢ و ٤٢٣ .

متى حصلت له هفوة^١ راجع ربه فنادى "معترفا بذنبه"^٢ هذا النداء^٣،
و لاسيما إن مسه^٤ بسوط الأدب . فبادر إليه الهرب .

و لما كان حاسل أمر يونس عليه السلام أنه خرج من بطن
لم يعهد الخروج من^٥ مثله ، عطف عليه قصة زكريا عليه السلام في هبته
له ولدا من بطن لم يعهد [الحمل من -^٦] مثله في العقم و اليأس ناظرا
إلى أبيه إبراهيم عليه السلام أول من ذكر نصريفه في أحاد العناصر فيما
اتفق له من مثل ذلك في ابنه إسحاق عليه السلام تكريرا^٧ لأعلام القيامة
وتقريراً^٨ للقدرة التامة فقال : ﴿ و زكريا ﴾ أى اذكره ﴿ اذ نادى ربه ﴾
نداء الحبيب القريب فقال : ﴿ رب ﴾ باستمط أداة البعد ﴿ لا تذرني فردا ﴾
١٠ [أى -^٩] من غير ولد يرث ما آتيتنى من الحكمة .

و لما كان من^{١٠} الوراثة^{١١} من يجب من يحجبه [من الإرث أو يشاركه
فيه ، و منهم من لا يجب ذلك و يسعى في إهلاك من يحجبه -^{١٢}]
أو ينقصه . و منهم من يأخذ الإرث فيصرفه في المصارف القبيحة على
ما تدعوه إليه شهوته و حاجته ، و منهم من يأخذه بصفة فينفذ وصايا الموروث
(١) من ظ و مد ، و في الأصل : عفو (٢ - ٢) سقط ما بين الرقين من ظ .
(٣) زيد في الأصل : بعد الاعتراف بالذنب ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد
لحذفها (٤) في الأصل بياض ملأناه من ظ و مد (٥) زيد في الأصل : بطنه ،
و لم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٦) زيد من ظ و مد (٧) من ظ و مد ،
و في الأصل : تكريرا (٨) من ظ و مد ، و في الأصل : تقديرا (٩) زيد من
مد (١٠) زيد في الأصل : الحكمة ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها
(١١) العبارة من هنا إلى « ينقصه و منهم » سائطة من ظ .

و يصل ذا قرابته^١ و أهل وده ، و يتصدق عنه ، و يبادر إلى كل ما كان
يحب و ينفعه . كل ذلك لغنى نفسه و كرم طبعه مع كونه مجبولا على
الحاجة و النقص ، و كان الله هو الغنى الحميد . الحكيم المجيد . قال ملوحا
بمقصده^٢ في أسلوب الإلهاب و التهيج : ﴿ و انت ﴾ [أى و الحال
أنك -^٣] ﴿ خير الوارثين ﴾^٤ لأنك أغناهم عن الإرث و أحسنهم تصرفا ،^٥
و كثيرا ما تمنح إرث بعض عبيدك عبيدا آخرين ، فأنت الحقيق بأن
تفعل فى إرثى من العلم و الحكمة ما أحبه^٦ ، فهنى ولداتن عليه بذلك
﴿ فاستجبنا له ﴾^٧ بعظمتنا و إن كان فى حد من السن لا حراك [به -^٨]
معه و زوجه فى حال من العقم لا يرجى معه حملها ، فكيف و قد
جاوزت سن اليأس ،^٩ و لذلك [عبر -^{١٠}] بما يدل على العظمة فقال : ١٠
﴿ و وهبنا له يحيى ﴾ و ارثا حكيما نيا عظيما^{١١} ﴿ و اصلحنا له ﴾ خاصة^{١٢} من
[بين -^{١٣}] أهل ذلك الزمان ﴿ زوجه^{١٤} ﴾ أى جعلناها صالحة لكل خير ،
خالصة له^{١٥} و لاسيما لما مننا عليه^{١٦} من هذه الهبة^{١٧} بعد أن كانت بعقمها
و كبرها غير صالحة له بوجه يقدر عليه غيرنا ؛ ثم استأنف البيان للخيرية
الموروثة و الوارث و المصلحة للولادة فقال ، مؤكدا^{١٨} [ترغيا فى مثل ١٥

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : قرابته (٢) من ظ و مد . وفى الأصل : بمقصده .
(٣) زيد من ظ و مد (٤) سقط من ظ (٥) فى ظ و مد : احب (٦) زيد
من مد (٧) العبارة من هنا إلى «العظمة فقال» ساقطة من ظ (٨) من ظ و مد ،
وفى الأصل : عليا (٩) العبارة من هنا إلى «الزمان» ساقطة من ظ (١٠) من ظ
و مد ، وفى الأصل : لك (١١-١٢) تكرر ما بين الرقعين فى الأصل وحده
بعد « يقدر عليه » .

أحوالهم و أنها عما يلتذ بذكره و يعجب من أمره -^١ : (انهم كانوا)
 مجبولين في أرل ما خلقناهم جلة خير ، مهئين لأنهم (يسرعون في الخيرات)
 أى يبالغون في الإسراع بها مبالغة من يسابق آخر ،^٢ و دل على عظيم
 أفعالهم بقوله : (و يدعوننا)^٣ مستحضرين لجلالنا و عظمتنا و كالنا^٤
 (رغبا) في رحمتنا / (ورها)^٥ من سطوتنا (و كانوا)^٦ أى جلة
 و طبعاً (لنا) خاصة ('شعنين')^٧ أى خائفين خوفا عظيما يحملهم
 على الخضوع و الانكسار .

٥٢١ / ٥

ولما استدل على الساعة بما وهب لهؤلاء القوم من أهل الطاعة
 من التصرف في العناصر و غيرها إلى أن ذكر أنه خرق العادة في
 ١٠ إبداع يحيى عليه الصلاة و السلام بين والدين لا يولد لثلثهما لأن أباه
 زكريا عليه السلام كان قد صار إلى حالة من الكبر و يئس^١ من^٢
 الأعضاء عظيمة ، و أمه كانت - مع وصولها إلى مثل^٣ تلك الحال -
 عاقرا في حال شبابها ، تلاه بإبداع ابن خالته عيسى عليه السلام الذى
 هو علم للساعة على حال أغرب من حاله ، فأخرجه من أنثى بلا ذكر ،
 ١٥ إشارة إلى قرب الوقت لضعف الأمر ، كضعف الانثى بالنسبة إلى الذكر ،
 فقال : (و التى احصنت فرجها) أى حفظته من الحلال و الحرام
 (١) ريد من مد (٢ - ٣) سقط ما بين الرمين من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من
 ظ و مد ، وفى الأصل : من (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : على (٦) من
 مد . وفى الأصل و ظ : يأس (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : مثلك .

حفظا يحق له أن يذكر ويتحدث به ، لأنه غاية في العفة والصيانة ،
والتخلي عن الملاذ إلى الانقطاع إلى الله تعالى بالعبادة ، مع ما جمعت
إلى ذلك من الأمانة والاجتهاد في متانة الديانة ﴿ففحننا﴾^١ أى بما لنا
من العظمة التى لا يدانى^٢ أوجها نقص^٣ ، ولا يقرب من ساحتها حاجة
ولا وهن ﴿فيها﴾^٤ أى في فرجها - كما في التحريم^٥ ، [تقنا هو من جناب ه
عظمتنا^٦ ، ودل على عظم خلوصه : صفاته بقوله -^٧ : ﴿من روحنا﴾^٨
أى من روح يحق له أن يضاف إلينا لجلالته وطهارته ، فكان من ذلك
النفخ^٩ جبل و ولد^{١٠} . ولعله أضاف [هنا -^{١١}] النفخ إليها ، لا إلى فرجها
وحده ، ليفيد أنه - مع خلق عيسى عليه السلام به - إفاضة الحياة عليه
حسا ومعنى^{١٢} - أحيائها هي به معنى^{١٣} بأن قوى به معانيها^{١٤} القلبية حتى كانت ١٠
صديقة متأهلة لزواجها بخير البشر في الجنة ، وخصت هذه السورة بهذا
لأن^{١٥} مقصودها الدلالة على البعث الذى هو إفاضة الأرواح على الأموات ،
قال الرازى : وعلى الجنة هذه عبارة عن إبداع عيسى عليه السلام في
(١ - ١) في مد : على ما ، و العبارة من هنا بما فيها هاتان الكلمتان ساقطة في ظ
إلى «ولا وهن» (٢ - ٢) في الأصل بياض ملأناه من مد (٣) راجع آية ١٢ .
والعبارة من «أى في» إلى هنا ساقطة من ظ (٤) زيد من مد (٥) سقط من مد ،
و زيد في الأصل : ما ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٦) العبارة من
هنا إلى «على الأموات» ساقطة من ظ (٧) زيد في الأصل : أحيائها ، ولم تكن
الزيادة في مد لحذفها (٨) من مد ، وفي الأصل : يعنى (٩) من مد ، وفي
الأصل : معا - كذا ز . : من مد ، وفي الأصل : لا .

رحم مريم عليها السلام من غير نقطة .

[ولما قدمته من السرفى إفاضة النفخ إلى حملتها ، أتبع ذلك

قوله - ١ : ﴿ وجعلناها ٢ وابناها ٣ ﴾ " أى بتلك العظمة العظمى ٢

﴿ آية ﴾ جعلهما نفس الآية لكثرة ما كان فيهما ، من الأعاجيب .

٥ ولما كان ما فيهما ، من ذلك ليس مقصوداً ٥ لذاته ، بل لتقرير ٦ أمر

عيسى عليه السلام ٧ ، لم يقل : آيتين ، أو ثلاثا يظن أن نفس العدد مقصود

فينقص المعنى ﴿ للعلمين ٥ ﴾ أى فى " أن الله ٤ قادر على كل شيء ٣ لاسيما

البعث الذى هو آيته ٢ ، يتحدث بذلك بعدهما جيل بعد جيل ، وعالم بعد

عالم ، وأمة بعد أمة ، إلى قيام الساعة التى هو عليها ، وحفظنا ابنها

١٠ بعلمنا وحكمتنا وقدرتنا وعظمتنا من كاده ، ورفعناه إلى محل قدسنا ،

وختم به الأنبياء المذكورين هنا لأنه خاتم المجددين لهذا الدين المحمدى ،

وهو دليل الساعة ، وكتابه أعظم كتاب بعد التوراة التى ابتدأ بصاحبها

ذكر هؤلاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . حاشى القرآن الذى عجزت

لبلاغته الإنسان و لجان .

(١) زيد من مد (٢-٢) تأخر ما بين الرقين فى الأصل عن " العظمى "

و الترتيب من مد (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ (٤) من ظ و مد ،

وفى الأصل : فيها (٥) من ظ و مد . وفى الأصل : مقصود (٦) من ظ و مد ،

وفى الأصل : لتقدير (٧) ريدت الواو بعده فى الأصل ، ولم تكن فى ظ و مد

فحذفها (٨-٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : انه .

ذكر شيء من دلائل كونه آية من الإنجيل :

- قال متى^١ أحد المترجمين الأربعة للإنجيل وأغلب السياق له بعد
- / أن ذكر مقتل يحيى بن زكريا عليها السلام كما مضى في آل عمران : ٥٢٢ /
- فلما سمع يسوع مضى من هناك في سفينة إلى البرية مفردا ، وسمع
الجمع فبعوه ماشين من المدينة ، فلما خرج أبصر جمعا كثيرا فتحن عليهم ٥
و أبرأ أعلاهم ومرضاهم^٢ ، وقال مرقس^٣ : فلما خرج يسوع أبصر جمعا
كثيرا فتحن عليهم لأنهم كانوا كحراف لا راعي^٤ لها فبدأ يعلمهم ،
وبعد ساعات كثيرة جاء تلاميذه إليه ، وقال متى : ولما كان المساء أتى
تلاميذه وقالوا : إن المكان قفر^٥ ، والساعة قد جازت ، [أطلق - ٥]
الجمع يذهبوا إلى القرى المحيطة فيبتاعوا لهم طعاما ، فقال لهم : أعطوهم ١٠
أنتم ليأكلوا ، فقلوا : ليس ههنا إلا خمس خبزات و حوتان ، فقال
[لهم - ٦] : قدموهم إلى ههنا ، وأمر باجلاس الجميع على العشب^٧ .
وقال مرقس : الأخضر أحزابا أحزابا ، فجلسوا رفاقا رفاقا مائة مائة
وخمسين خمسين ، وقال يوحنا^٨ : فقال لفيلبس : من أين نبتاع لهؤلاء
خبزا ؟ قاله ليخرجه ، فقال فيلبس : ما يكفيهم خبز بمائتي دينار ، وقال ١٥
-
- (١) راجع الآية ١٣ فابعداها من الأصحاح الرابع عشر (٢) راجع الآية ٣٤ فما
بعدها من الأصحاح السادس (٣) من ظ و مد و مرقس ، وفي الأصل : رعى .
(٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : خفر (٥) زيد من ظ و مد (٦) زيد من
مد (٧) من ظ و مد و الإنجيل ، وفي الأصل : الحشب (٨) راجع الآية ٥
فابعداها من الأصحاح السادس .

إندراوس أخو شمعون الصفاء : إن ههنا حدثا معه خمسة أرغفة شعير
و سمكتان ، فقال يسوع : مروا الناس بالجلوس ، وقال متى : وأخذ
الخمس خبزات والحوتين ، ونظر إلى السماء وبارك وقسم وأعطى الخبز
لتلاميذه . وقال مرقس : وقسم الحوتين وناول^٢ التلاميذ الجميع فأكل
جميعهم وشبعوا ورفعوا من فضلات الكسر اثني عشر سلا مملوءة^٣ ،
ومن السمك ، وكان عدد^٤ الآكلين خمسة آلاف رجل ، [وقال متى -^٥ :
سوى النساء والصبيان ، وقال يوحنا : فقالوا : حقا إن هذا هو النبي
الجالئ إلى العالم ، فلم يسوع أنهم اجتمعوا ليحتفظوا به و يصيروه ملكا .
فبحول إلى الجبل^٦ ، وقال متى : وللوقت أمر تلاميذه ان يصعدوا إلى السفينة
١٠ . ويسبقوه إلى العبر ليطلق الجموع . وقال يوحنا : ليعبروا إلى كفرناحوم
و كان ظلاما ، وقال متى : فأطلق الجمع و صعد إلى الجبل^٧ منفردا يصلي ،
وقال مرقس : وللوقت تقدم إلى تلاميذه بركوبهم السفينة و [أن]
يسبقوه إلى العبر عند بيت صيدا ليطلق [هو الجماعة -^٨] ، فلما ودعهم
و ذهب إلى الجبل^٩ ليصلي ، قال متى : فلما كان المساء وكان وحده^{١٠} هناك

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : قام (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : ناواه .
(٣) زيد في النسخ : وقال مرقس . لخذلة الزيادة نظرا إلى تكرارها (٤) من
ظ و مد ، وفي الأصل : عدة (٥) زيد نظرا إلى السياق (٦) من يوحنا ، وفي
الأصول : الجليل (٧) من ظ و مد ومتى ، وفي الأصل : الجليل (٨) زيد من
ظ و مد (٩) من مرقس ، وفي الأصول : الجليل (١٠) من ظ و مد ومتى ،
وفي الأصل : وعده .

و السفينة في وسط البحر، فضربتها الأمواج لمعانة الريح لها، قال يوحنا:
 فقصوا نحو خمسة وعشرين غلوة^١ أو ثلاثين، وقال متى: وفي الهجمة الرابعة
 من الليل جاءهم ماشيا على البحر فاضطربوا وقالوا: "إنه خيال"، ومن
 خوفهم صرخوا، فكلهم قائلا: أنا هو، لا تخافوا، أجابه بطرس وقال:
 إن كنت أنت هو فرفني أن "آتي إليك" على الماء، فقال له: تعال! ه
 فنزل بطرس من السفينة ومشى على الماء، فرأى قوة الريح يخاف، وكاد
 أن يغرق فصاح قائلا: يارب انجني! فللوقت مد يسوع يده وأخذه
 وقال له: "يا قليل الأمانة! لم شككت؟ فلما صعد السفينة سكنت"
 الريح، قال يوحنا: وللوقت صارت إلى الأرض التي أرادوها، وفي
 الغد نظرت الجموع الذين كانوا معه في عبر البحر أن ليس هناك سوى ١٠
 سفينة واحدة، وأن يسوع لم يركبها مع تلاميذه لكن تلاميذه مضوا
 وحدهم، وكانت سفن أخرى وافت من طبرية حتى انتهت إلى الموضع الذي
 أكلوا فيه الخبز الذي بارك عليه. فحين لم يبر الجماعة يسوع هناك ولا تلاميذه.
 ركبوا تلك السفن، وأتوا إلى كفرناحوم يطلبون يسوع. فلما قصدوه
 في عبر البحر قالوا له: يا معلم! متى صرت ههنا؟ أجاب يسوع وقال: ١٥
 الحق الحق أقول لكم! إنكم لم تطلبوني لنظركم الآيات بل لأكلكم
 الخبز فشبعتم، اعملوا لا للطعام الزائل بل للطعام الباقي في الحياة المؤبدة

- (١) من ظ و مد و يوحنا، وفي الأصل: علوه (٢-٢) من ظ و مد و متى،
 وفي الأصل: انهم حبال (٣-٣) من ظ و مد و متى، وفي الأصل: اتيك.
 (٤) سقط من مد (ه) من متى، وفي الأصول: سكن.

'الذى يعطيكموه' ابن البشر، ثم قال: لست أعمل بمشيئتي، لكن بمشيئة
الذى أرسلنى، ثم قال: قد كتب فى الانبياء أنهم يكونون بأجمعهم معلمين،
الحق أقول لكم^١ من يؤمن بى فله^٢ الحياة الدائمة، قالوا: ما نصنع حق
نعمل أعمال الله؟ قال: عمل الله هو أن تؤمنوا بمن^٣ أرسله، قال متى:
هـ ولما عبروا جاءوا إلى أرض جاناشر^٤، قال مرقس: فأرسوا وخرجوا
من السفينة - انتهى^٥. فعرفه أهل ذلك المكان و أرسلوا إلى جميع تلك
الكور فقدموا إليه [كل المسقومين و طلبوا إليه - ^٦] أن يلبسوا طرف
ثوبه فقط، وكل من لمسه^٧ خلاص.

ولما دل ما مضى من قصص هؤلاء الانبياء وغيرهم على أن الله
١٠ القدرة الباهرة، والقوة البالغة الشاملة للبعث وغيره، وكان ذلك^٨ دالا
على التوحيد الذى هو أصل الدين، وأنهم كلهم متفقون عليه بالتصريح
من البعض هنا و من الباقين فيما سبق، كان إثباته^٩ فذلك هذه القصص
وما تقدمها من هذه السورة، فلذلك اتصل به قوله مخاطبا لمن قال
لهم: أفأنتم له منكرون: ﴿ وان هذه ﴾ أى الانبياء الذين أرسلناهم
١٥ قبل نبيكم صلى الله عليه وسلم رجالا نوحى إليهم كما أنه رجل نوحى إليه
(١-١) من ظ و مد، وفى الأصل: التى يعطيكموها، وفى يوحنا: الذى يعطيكم
(٢) من يوحنا، وفى الأصول: له (٣) من ظ و مد، وفى الأصل: عن.
(٤) فى متى: جنسيارت (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: ابنتى (٦) زيد من
ظ و مد ومتى (٧) من ظ و مد، وفى الأصل: لس (٨) بين سطرى ظ:
أى القدرة الباهرة (٩) بين سطرى ظ: التوحيد.

[لا آباؤكم ولا ما وجدتموه عليه - ١] (امتكم) أى مقصودكم^٢ أيها الخلق^٣ بالافتداء فى الاهتداء ، حال كونها (أمة) قال البغوى^٤ : وأصل الأمة الجماعة التى [هى - ٥] على مقصد واحد - انتهى . و أكد سبحانه هذا المعنى فقال : (واحدة) كما فى الخبر^٦ أنهم^٧ أولاد علات . أمهاتهم شتى و دينهم واحد . لا اختلاف بينهم أصلا فى التوحيد الذى هو هـ الأصل ، لا فى توجيه الرغبات إلينا ، بقصر النظر علينا . علما منهم بما لنا من صفات الكمال . و أن كل شئ فالىنا مفتقر . و لدينا خاضع منكسر ، فاتبعوهم فى ذلك ، لا تحيدوا عنهم تضلوا ، وإنما فرقناهم و جعلناهم [عددا - ٨] بحسب الأمم المتشعبة فى الأزمان المتطاوله ، و أنا لم يجعل لأحد منهم الخلد ، [و - ٩] لغير ذلك من الحكم ، فبئسناهم فى الإقتار ، حتى ملأوها من الأنوار .

و لما كان المقصود تعيين المراد من غير لبس ، عدل عن صيغة العظمة فقال : (وانا ربكم) أى لا غيرى ، فى كل زمان و كل مكان ، لكل أمة . لأنى لا اتغير على طول الدهر . و لا يشغلى شأن عن شأن فاعبدون هـ . دون غيرى فانه لا كفوء لى .

١٥

و لما كان من المعلوم أنهم لم يفعلوا ، أعرض إلى أسلوب النية

(١) زيد من مد (٢) من مد . و فى الأصل و ظ : مقصودكم (٣ - ٢) سقط ما الرقمين من ظ (٤) فى المعالم - راجع للباب ٤ / ٦٠ (٥) زيد من ظ و مد و المعالم . (٦) راجع مسند الإمام أحمد ٢ / ٦٠ (٧) زيد فى الأصل : كانوا ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد و المسند فخذناها (٨) زيد من ظ و مد .

أو أن يكون مستغرقا لظرفه^١. [٢- قال: ﴿بينهم^٢﴾ نى فكانوا فرقا كل فرقة على شعبة من ضلال، زينها لها هواها، فلم يدعوا شيئا من الأمر بغير تقطيع^٣]. وكان اعطف بالواو دون الفاء كما فى المؤمنين لأن ترك العبادة ليس سببا للتقطع، بل ربما كان عنه الاجتماع على الضلال. كما يكون فى آخر الزمن^٤ وكما قال تعالى "كان الناس امة واحدة" - الآية^٥ "وما تفرق الذين اوتوا الكتاب^٦ الا من بعد ما جاءتهم البينة".

ولما كان كأنه قيل: فماذا يفعل بهم؟ قال ما هو غاية فى الدلالة على باهر^٧ العظمة و تام القدرة 'ليكون أشد فى الوعيد، و صاعد التهديد': ﴿كل﴾ أى من هذه الفرق وإن بالغ فى التمرد ﴿الينا﴾ ١٠ 'على عظمتنا التى لا يكافئها شيء. لا إلى غيرنا' ﴿رجعون﴾ فنحكم بينهم فيتسبب عن ذلك أنا نجازهم إقامة للعدل فعطى [كلا من -^٨] الحق التابع^٩ لأصفيائنا و المظهر المثل إلى الشياطين أعدائنا ما يستحقه، و ذلك هو معنى قوله تعالى، فارقا بين المحسن و المسىء تحقيقا للعدل و تشويها بالفضل^١: ﴿فمن يعمل﴾ أى منهم الآن ﴿من الصالحات و هو﴾ أى ١٥

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) زيد ما بين الحازين من ظ و مد.
(٣) سقط من ظ (٤-٤) من ظ و مد، وفى لأصل: هو الوصول؟ و راجع آية ٣٥ (٥) العبارة من هنا إلى «لينة» ساقطة من ظ (٦-٦) من مد و القرآن الكريم - سورة ٩٨ آية ٤، وفى لأصل: ما تفرقوا (٧) من ظ و مد، وفى الأصل: ما هو (٨) من ظ و مد، وفى لأصل: البانغ (٩) من مد، وفى الأصل: للفضل، و العبارة من «فرقا» إلى هنا نقطة من ظ.

و الحال أنه ﴿مؤمن﴾ أى بأن لعمله^١ على الأساس الصحيح
 ﴿فلا كفران﴾ أى إبطال بالنقطة^٢ (لسميه^٣) بل نحن^٤ نجزيه عليه
 بما يستحقه و زبده من فضلنا^٥ (أنا له) أى لسميه الآن^٦ على عظمتا^٧
 ﴿كاتبون^٨﴾ ما كتبناه فهو غير ضائع، بل باق^٩، لنظلمه عليه يوم
 ٥ الجزء بعد أن نعطيهِ قدرة على تذكره، فلا يفقد منه شيئا قل أو جل،
 و من المعلوم أن قسميه^{١٠} و من يعمل من السيئات و هو كافر فلا
 نقيم له وزنا^{١١}، و من عمل منها و هو مؤمن فهو في مشيئتنا^{١٢}، و لعله حذف
 هذين القسمين رغبة في الإيمان

ولما كان هذا غير صريح في أن هذا الرجوع بعد الموت، بينه
 ١٠ بقوله: ﴿و حرام﴾ أى و ممنوع و محجور (على قرية) أى أهلها
 ﴿أهل كتبها﴾ أى بالموت بعظمتنا (أنهم لا يرجعون^{١٣}) أى إلينا بأن
 يذهبوا تحت التراب باطلا من غير إحساس، بل إلينا بموتهم [رجعوا^{١٤}]
 فحسبناهم في البرزخ منعمين أو معذبين نعيما و عذابا دون النعيم و العذاب
 إلا كبر، و لقد دل على ما قدرته قوله: ﴿ترحى إذا فتحت﴾ بفتح اللام
 ١٥ الذى تقدم و ضمتنا له، [و أن فرحه لا بد منه و قراءة ابن عامر
 بالتشديد تدل على كثرة التفتيح أو على كثرة الخارجين من القتح و إن
 كان فرحة واحدة كما أشار إليه إطلاق قراءة الجماعة بالتخفيف^{١٥}]

(١) من ظ و مد، و فى الأصل: عمه (٢) - قط من ظ (٣) - سقط من مد .
 (٤) - قط ما بين الرقيين من ظ (٥) زيد من ظ و مد .

(يا جوج و ماجوج) فخرجوا على الناس ؛ ^١ و عبر ^٢ عن كثرتهم التي لا يعلمها إلا هو سبحانه بقوله : (و هم) أى و الحال أنهم (من كل حذب) أى نشز ^٣ عال من الأرض (ينسلون ^٤) أى يسرعون ، من / النسلان و هو تقارب الخطأ مع السرعة كمشى الذئب ^٥ ، و فى العبارة إيماء [إلى - ^٦] أن الأرض كربة (و اقترب الوعد الحق) و هو حشر الأموات ^٧ الذى ه يطابقه الواقع ، إذا وجد ^٨ قربا عظيما ، كأن الوعد طالب له و مجتهد فيه . و لما دلت صيغة ' اقتعل ' على شدة القرب كما فى الحديث ^٩ أن الساعة إذا ذاك مثل الحامل المتم ، علم أن التقدير جوابا ^{١٠} لإذا : كان ذلك الوعد ^{١١} فقام الناس من قبورهم : (فاذا هى شاحصة) أى واقفة جامدة لا تطرف لما دهمهم من الشدة ، [و يحوز - ^{١٢}] و هو أقرب أن تكون إذا هذه الفجائية [هى جواب إذا الشرطية . و هى تقع فى المجازات سادة مسد الفاء ، فاذا جاءت الفاء معها متفاوتة على وصل الجزاء بالشرط فيتأكد . فالغنى - ^{١٣}] : إذا كان الفتح و وقع ما تعقبه فاجأت الشخصوس (ابصار الذين كفروا ^{١٤}) أى منهم ، لما بدا لهم ما لم يكونوا يحتسبونه من

- (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : فعبر (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : تسر ، و بهامش ظ : قاموس : النشز ، المكان المرتفع ، و النشز - محركا ، جمع نشوز . (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : القريب ؛ و العبارة من بعده إلى « كربة » ساقطة من ظ (٤) زيد ما بين الحائزين من مد (٥) العبارة من هنا إلى « جوابا » ساقطة من ظ (٦ - ٦) من مد ، و فى الأصل : و الوعيد أى - كذا ١٧١ راجع مسند الإمام أحمد ٣٧٥/١ (٨ - ٨) ما بين الرقيين فى ظ : أى و كان (٩) العبارة من هنا إلى « الشخصوس » ساقطة من ظ .

الأموال، قائلين: ﴿يؤيلنا﴾ أى حضرنا الويل فهو نديمنا فلا مدعو لنا غيره ﴿قد كنا﴾ 'أى فى الدنيا' ﴿فى غفلة من هذا﴾ أى مبتدئة من اعتقاد هذا البعث فكنا نكذب به فعمتنا الغفلة .

و لما كان من الوضوح فى الدلائل و الروح فى الخواطر بحيث
 ٥ لا يجهله أحد ، أضربوا عن الغفلة فقالوا: ﴿بل كنا ظالمين﴾ أى بعدم اعتقاده واضعين الشئ فى غير موضعه^٢ حيث أعرضنا عن تأمل دلائله ، و النظر فى مخايله ، و تقبل كلام الرسل فيه ، فأنكرنا ما هو أضوأ من الشمس

و لما كان هذا محلا يخطر بالبال فيه آلهتهم بما يترجونه منها^٣
 ١٠ من النفع . قال مخاطبا لهم إرادة التعنيف و التحقير: ﴿انكم﴾ 'وأكده لإنكارهم مضمون الخبر': ﴿و ما تعبدون﴾^٤ أيها المشركون من الأصنام و الشياطين^٥ ؛ و لما كانوا يتعبدون له سبحانه طوعا و كرها مع الإشراك ، قيد بقوله دالا على أن رتبة ما عبدوه من أدنى المراتب البكائية تحت رتبة سبحانه: ﴿من دىن الله﴾ 'أى الملك الأعلى الذى لا كفوء له' ؛
 ١٥ و لما كانوا يرمى بهم فى جهنم رى الحجارة الصغار التى تسمى الحصباء إلى المحصور إسراعا و إكراها ، فيكونون وقودها من غير إخراج ، قال :
 ﴿حصب جهنم^٦﴾ 'أى الطبقة التى تلقى المعذب بها بالنجهم و العبوسة و التكره' ؛ ثم أكد ذلك بقوله استئنافا : ﴿اتم لها و اردون﴾^٧ أى

(١-١) سقط ما بين الرئتين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : منها (٤-٤) بياض فى الأصل ملأناه من مد ، و سقط ما بين الرئتين من ظ .
 ٤٨٢ داخلون

داخلون^١ دخول ورد الحمى على حالة هي بين السواد بالدخان والاحمرار باللهب^٢.

ولما قرعهم من هذا الكلام بما لاجواب لهم [عنه -^٣] غير المكابرة،
أعرض عنهم الخطأ استهانة بهم واحتقاراً لهم فقال: ﴿لو كان هؤلاء﴾
أى الذين أهلهم لرتبة الإلهية وهم فى الحقايرة بحيث يقذف بهم فى النار ه
قذفاً ﴿الهة﴾^٤ أى كما زعم العابدون لهم^٥ ﴿ما وردوها﴾^٦ أى جهنم^٧
أصلاً، فكيف على^٨ هذه الصفة؛ ثم أخبر عنهم [وعنها -^٩] بقوله:
﴿وكل﴾^{١٠} أى منهم ومنها تر فيها^{١١} أى جهنم^{١٢} ﴿تخلدون﴾^{١٣} لا انفكاك
لهم عنها، بل يحصى بكل منهم فيها على الآخر ﴿لهم﴾^{١٤} أى إن فيه
الحياة من المذكورين العابدين مطلقاً والمعبودين الراضين كفرعون ١٠
﴿فيها زفير﴾^{١٥} أى تنفس عظيم على غاية من الشد والمدة. تكاد تخرج
معه النفس،^{١٦} وبقرون بآلهتهم زيادة فى عذابهم حيث جعل^{١٧} المعبود
الذى كان يطلب منه^{١٨} / السعادة زيادة فى الشقاوة فصار^{١٩} عدواً ولا يكون
أنكاً من مقارنة^{٢٠} العدو.

٥٢٦ /

ولما كانت تعمية الأخبار عما يعدم القرار، و يعظم الإكدار، ١٥

- (١) من ظ و مد، وفى الأصل: داخلين (٢-٢) - سقط ما بين الرقيين من ظ .
(٣) زيد من ظ و مد (٤) سقط من ظ (٥) سقط من مد (٦) العبارة من هنا
إلى «العدو» سابقة من ظ (٧) من مد، وفى الأصل: كان (٨) من مد، وفى
الأصل: من (٩) من مد، وفى الأصل: اصار (١٠) من مد، وفى
الأصل: مقارنة .

قال: ﴿وهم فيها لا يسمعون﴾^٥ 'احذف المتعلق' تعميماً لكل مسموع.
 قال ابن كثير^٢: قال ابن أبي حاتم: حدثنا علي بن محمد الطنافسي ثنا ابن
 فضيل ثنا عبد الرحمن - يعني المسعودي - عن أبيه قال: قال ابن مسعود
 رضى الله عنه: إذا بقي من يخلد^٦ في النار جعلوا في توايت من نار فيها
 مسامير من نار فلا يرى أحد منهم أنه يعذب في النار غيره، ثم تلا
 عبد الله - يعني هذه الآية، قال: ورواه ابن جرير من حديث حجاج
 ابن محمد عن المسعودي عن يونس بن خباب^٧ عن ابن مسعود قد ذكره.
 ولما ذكر حالهم و حال معبوديهم^٨ بغاية الويل، كان موضع
 السؤال عن عبدوهم^٩ من الصالحين من نبى أو ملك وغيرهما من جميع
 ١٠ من عبده سبحانه لا يشرك به شيئاً، فقال مينا أنهم ليسوا مرادين لشيء^{١٠}
 من ذلك على وجه يعممهم وغيرهم من الصالحين: ﴿ان الذين سبقت لهم منا﴾
 ٩ أى و لنا العظمة التى لا يحاط بها^{١١} ﴿الحسنى^{١٢}﴾ أى الحكم^{١٣} بالموعدة
 البالغة فى الحسن^{١٤} فى الأزل سواء ضل^{١٥} بأحد منهم الكفار فأطروه
 أو لا^{١٦} ﴿اولئك﴾^{١٧} أى العالو الرتبة^{١٨} ﴿عنها﴾^{١٩} [أى جهنم - ١٢].
 ١٥ أو لما كان الفوز مطلق الإبعاد عنها^{٢٠} لا كونه من^{٢١} مبعد معين. قال:

(١) العبارة من هنا إلى «مسموع» ساقطة من ظ (٢) من مد، وفى الأصل:
 المطلق (٣) راجع تفسيره ١٩٧/٣ (٤) من ظ و مد والتفسير، وفى الأصل: يخلد.
 (٥) فى التفسير: حبان - خطأ (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: معبودهم.
 (٧) زيدت الواو فى ظ (٨) سقط من ظ (٩-٩) سقط ما بين الرقين من ظ.
 (١٠-١٠) فى ظ: بها (١١) من ظ و مد، وفى الأصل: منا (١٢) زيد من ظ
 و مد (١٣) العبارة من هنا إلى «معين قال» ساقطة من ظ (١٤) من مد، وفى
 الأصل: منها (١٥) سقط من مد.

(مبعدون^١) برحمة الله^٢ لأنهم أحسنوا في العبادة و اتقوا ، و هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ؛ قال ابن كثير في تفسيره^٣ : قال أبو بكر بن مردويه : [حدثنا - ٢] محمد بن علي بن سهل^٤ ثنا محمد بن حسن الأنماطي ثنا إبراهيم بن محمد بن عرعة ثنا يزيد بن [أبي - ٣] حكيم نا الحكم - يعني ابن أبان - عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : جاء هـ عبد الله بن الزبيري^٥ إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : تزعم^٦ أن الله أنزل عليك هذه الآية " انكم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون " قال ابن الزبيري : قد عبت الشمس و القمر و الملائكة و عزيز و عيسى ابن مريم أكل هؤلاء في النار مع الهتنا ؟ فزلت " ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون و قالوا هـ الهتنا ١٠ خير ام هو ما ضربوه لك الاجدلا بل هم قوم خصمون " ثم نزلت " ان الذين سبقتم^٧ لهم^٨ منا الحسنى اولئك عنها مبعدون^٩ " رواه الحافظ أبو عبد الله في كتابه^{١٠} الأحاديث المختارة^{١١} - انتهى . وفي السيرة^{١٢} النبوية^{١٣} أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بلغه اعتراض ابن الزبيري قال : " كل من أحب " (١) من ظ و مد . وفي الأصل : له (٢) راجع ١٩٨/٣ (٣) زيد من ظ و مد و التفسير (٤) في الأصل بياض ملأناه من ظ و مد و التفسير (٥) من ظ و مد و التفسير ، وفي الأصل : الزبيري (٦-٦) سقط ما بين الرقيين من مد ، و موضعه في ظ : الآية (٧) في مد : كتاب (٨) من ظ و مد و التفسير ، وفي الأصل : المختار (٩) و العبارة من هنا إلى " بعبادته " ساقطة من ظ (١٠) راجع ابن هشام ١/٢٥٠ (١١) سقط من مد (١٢-١٢) في الأصل بياض ملأناه من مد و السيرة .

أن يعبد من دون الله فهو [مع - ١] من عبده ، ٢ إنهم إنما ٣ يعبدون
الشياطين و من ٤ أمرتهم بعبادته ٥ . وقد أسلم ابن الزبيرى بعد ذلك
و مدح النى صلى الله عليه و سلم .

و لما كان أقل ما ينكى من المكروه سماعه ، قال :
ه (لا يسمعون حسيهاج) أى حركتها البالغة و صوتها الشديد ، فكيف
بما دونه لأن الحس مطلق ، الصوت أو الحنى منه كما ٦ قال البغوى ،
فاذا زادت حروفه زاد معناه (و هم) ٧ أى الذين سبقت لهم منا ٨
الحسنى (فى ما) ٩ و لما كانت الشهوة - و هى طلب النفس اللذة -
لا تكون إلا بليغة ، عبر بالاقتعال دلالة على عظيم ما هم فيه من اللذة
١٠ فقال ٨ : (اشتهدت أنفسهم) فى الجنة (يخلدون) ٩ أى ٨
دائما أبدا ٩ .

و لما كان معنى ذلك أن سرورهم ليس له زوال ، أكد به بقوله :
(لا يحزنهم) ١٠ أى يدخل عليهم حزنا - على قراءة الجماعة حتى ١١ نافع
بالفتح ، عن حزنه ، أو جعلهم حزينين - على قراءة أبى جعفر بضم ثم كسر ،
١٥ من احزنه - رابعيا ، فهى أشد ، فالمنى فيها كونه يكون لهم صفة - ١٢]

(١) زيد من مد و السيرة (٢-١) من السيرة . و فى الأصل : إنهم و ما . و فى
مد . أ . (٣-١) من السيرة . و فى الأصل و مد . امرعهم بالعبادة (٤) من ظ
و مد ، و فى الأصل : يطلق على (٥) سقط من مد (٦) راجع المعالم على هامش
اللباب ٢٦٠٤ (٧) العبارة من هذا إلى « الحسنى » ساقطة من ظ (٨-٨) سقط
ما بين الرقنين من ظ (٩) بهامش ظ . قال الأصمهانى : و الشهوة طلب النفس
اللذة (١٠) كذا (١١) زيد ما بين الحائزين من مد .

﴿ الفزع الأكبر ﴾ أى فاء الظن بما^١ دونه ﴿ وتلقنهم ﴾^٢ أى تلقيا
بالغا فى الإكرام^٣ ﴿ الملائكة ﴾ حيثما توجهوا ، قائلين بشارة لهم :
﴿ هذا يومكم ﴾ إضافة إليهم لأنهم المتفنون به^٤ ﴿ الذى كنتم ﴾
فى الدنيا . [ولما تطابق على الوعد فيه الرسل و الكتب و الأولياء من جميع
الاتباع ، بنى الفعل للفعل إفادة للعموم فقال -^٥] : ﴿ توعدون ﴾^٦ أى هـ
بحصول ما تتمنون^٧ فيه من النصر و الفوز العظيم ، و النعيم المقيم ، فأبشروا
فيه بجميع ما يسركم .

و لما كانت هذه الأفعال على غاية من^٨ الأحوال ، تشوف بها النفس
إلى معرفة اليوم الذى تكون فيه ، قال تعالى شافيا لعى^٩ هذا السؤال ،
زيادة فى تهويل ذلك اليوم لمن له رعى : ﴿ يوم ﴾ أى تكون هذه ١٠
الاشياء يوم ﴿ نظوى ﴾^{١١} أى بما لنا من العظمة الباهرة^{١٢} ﴿ السماء ﴾ طيا
فتكون كأنها لم تكن ؛ ثم صور طيها بما يعرفون فقال مشبها لاصدره^{١٣}
الذى دل عليه "فعل" : ﴿ كطى السجل ﴾ أى الكتاب^{١٤} الذى له العلو
و القدرة على مكتوبه^{١٥} ﴿ للكتب ﴾^{١٦} أى القرطاس الذى يكتبه ويرسله
(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : بما (٢ - ٣) - قط ما بين الرقبن من ظ .
(٢) من مد . و فى الأصل : يوم ، و العبارة من - لامة - إلى هنا ساقطة من ظ .
(٣) زيد ما بين الحاجزين من مد (٥ - ٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : حصول
ما تتمنوا (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : عن (٧) من ظ و مد ، و فى
الأصل : فقال (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل : بالصدر .

إلى أحد ، وإنما قلت ذلك لأن السجل يطلق على الكتاب وعلى الكاتب - قاله في القاموس ، واختير للفاعل لفظ السجل لما مضى في سورة هود من أن هذه المادة تدور على العلو ، وللطوى لفظ الكتاب الدال على الجمع ، لكونه لازما للطى ، مع أن ذلك أنسب لما جعل كل منهما مثالا له ، وقراءة المفرد لمقابلة لفظ السماء ، والجمع للدلالة على أن المراد الجنس ، لجميع السماوات تطوى ؛ قال ابن كثير^١ : قال ابن أبي حاتم : حدثنا أبي ثنا محمد بن أحمد بن الحجاج الرقي حدثنا محمد بن سلية عن أبي الواصل عن أبي المليح عن الأزدي عن أبي الجوزاء الأزدي عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : يطوى الله السماوات السبع بما فيها من ١. الخليفة ، والأرضين السبع بما فيها من الخليفة ، يطوى ذلك كله يمينه حتى يكون ذلك^٢ بمنزلة خردلة .

ولما كان هذا عند من لا يعلم أعظم استبعادا من استبعادهم إعادة الموتى ، قال^٣ 'دالا عليه' مقربا له إلى العقول بتشبيهه الإعادة بالإبداء ، في تنازل القدرة لهما على السواء . فانه كما أخرج به علم من خزائن قدرته ١٥ كذلك يرده بعلمه في خزائن قدرته ، كما يصنع في نور السراج ونحوه إذا أطفئ ، فكذا في غيره من جميع الأشياء - * [(كما) أى مثل ما (١) راجع تفسيره ١٩٩/٣ (٢) زيد في التفسير : كله في يده (٣) زيد في الأصل : ذلك ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٤ - ٤) سقط ما بين الرقمين من ظ (٥) زيد ما بين الحاذرين من مد .

(بَدَانًا) "أى بما عُلِمَ لنا من العظمة" (أول خلق) [٢-] أى تقدير أى تقدير كان، أنكره ليفيد التفصيل واحدا واحدا، بمعنى أن كل خلق جل أو قل -واه فى هذا الحكم، وهو أنا^١] (نعيده^٢) "أى بتلك العظمة بينها"، غير ناسين له ولا غافلين ولا عاجزين عنه^٣، فما كان متضام الأجزاء فددناه نضمه بعد امتداده، وما كان ميتا فأحييناه نيمته بعد حياته. وما كان حيا فأمتناه نحيه بعد موته، ونعيد منهم من التراب من بدأناه^٤ منه، والحاصل أن من أوجد شيئا لا يبعد عليه التصرف فيه كيفما كان؛ روى البخارى فى التفسير^٥ عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: خطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال^٦: إنكم محشورون إلى الله عراة غرلا "كما بدانا أول خلق نعيده" - الآية، أول من يكسى^٧ يوم ١٠ القيامة^٨ إبراهيم عليه السلام، ألا إنه يحاء رجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول: يا رب! أصحابي! فيقال: لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول كما قال العبد الصالح "كنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم - إلى قوله: شهيد" فيقال^٩: إن هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم. ثم أعلم أن ذلك أمر لا بد منه بالتعبير بالمصدر ١٥

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) زيد من ظ و مد (٣-٣) ورد ما بين الرقين فى ظ بعد "أى تقدير كان" سطر ١٤ من ظ و مد. وفى الأصل: بدانا. (٥) راجع الصحيح ٢/٦٩٣ (٦) من الصحيح، وفى النسخ: قال (٧-٧) تأخر فى النسخ عن "إبراهيم عليه السلام". والتريب من الصحيح (٨) من ظ و مد والصحيح، وفى الأصل: فقال.

١) «أنا كيدا لما أنكروه و بالغوا في إنكاره» فقال: ﴿وعدا﴾ وأكد ذلك بقوله:
 ﴿علينا﴾ و زاده^٢ بقوله: ﴿أنا كنا﴾^٣ أى أزلا وأبدا، على حالة
 لا تحول^٤ ﴿فعلين﴾^٥ أى شأننا / أن نفعل ما نريد، لا كلفة علينا في
 شيء من ذلك بوجه .

٥٢٨/

٥ ولما ذكر صدقه في الوعد و سهولة الأفعال عليه، وكان من محط
 كثير، مما مضى أن من فعل [ما لا يرضى الله غير عليه، كائنا من
 كان، و من فعل - °] ما أمره به نصره و أيدته و لو بعد حين، كما
 أشير إليه بقوله تعالى "قل ربى يعلم القول فى السماء و الارض"، و ما بعده
 [من أشكاله - °]، [حتى ختم بقوله "و لم يروا أنا نأتى الارض ننقصها" -
 ١٠ الآية - °]، قال تعالى عاطفا على "لقد أنزلنا اليكم كتبنا فيه ذكركم"^٦
 و ما عطف عليه من أشباهه مذكرا^٧ بما وعد على لسان داود عليه السلام:
 ﴿ولقد كتبنا﴾ [أى - °] على عظمتنا التى تفوقها محقق لا تخلف له
 أصلا^٨ ﴿فى الزبور﴾ أى الذى أنزلناه على داود عليه السلام .

[ولما كان المكتوب المشار إليه لم يستغرق ما بعد الذكر المراد
 ١٥ من هذا الزبور - °]، [أشار^٩ إلى التبويض باثبات الجار فقال - °]:

(١-١) وقع ما بين الرقين فى الأصل بعد «أنا كنا» سطر^٢، و الترتيب من مد،
 و سقط من ظ (٢) فى مد: زاد (٣-٣) و وقع فى الأصل قبل «فقال وعدا»
 سطر^٤، و الترتيب من مد، و سقط من ظ (٤) من ظ و مد، و فى الأصل: كثيرة.
 (٥) زيد من ظ و مد (٦) زيد من مد (٧) من ظ و مد و القرآن الكريم،
 و فى الأصل: ذكر (٨) من ظ و مد، و فى الأصل: فذكر (٩ - ٩) سقط ما
 بين الرقين من ظ (١٠) فى ظ: و أشار .

(من بعد الذكر) أى الكلام الداعى إلى الله تعالى الدال عليه من الدعاة والمواظ و التسييح و التمجيد^١ الذى ابتدأنا [به -^٢] الزبور (ان الارض) أى جنسها الشامل لبقاع أرض الدنيا كلها و لأرض المحشر و الجنة و غير ذلك مما يعلمه الله (يرثها عبادى)^٣ وحق ما أفادته؛ إضافتهم إليه من الخصوص^٤ بقوله: (الصلحون^٥) أى المتخلقون بأخلاق [أهل -^٦] الذكر، المقبلين على ربهم، الموحدين [له -^٧]، المشفقين من الساعة، الرايين من سطوته، الراغبين فى رحمته، الخاشعين له - كما أشرنا إليه بقولنا "قل ربى يعلم القول" و ما ضاهاه و بذكر ما سلف فى هذه السورة من شاهد ذلك من قصص هؤلاء الأنبياء الذين ضمناها بعض أخبارهم دلالة على أن العاقبة^٨ لمن أرضانا "لنهلكن الظالمين ١٠ و لنسكتنكم الأرض من بعدهم"، "ان الارض [لله -^٩] يورثها من يشاء من عباده". "ولئك هم الورثون الذين يرثون الفردوس" وفى هذا إشارة بالبشارة بأنه تعالى يورث هذه الأمة على ضعفها ما أورث داود و ابنه سليمان عليهما الصلاة و السلام على ما أعطاهما من القوة [من -^{١٠}] لإلانة الحديد و الريح و الحيوانات كلها من الجن و الإنس و الوحش ١٥

(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : التمجيد (٢) زيد من ظ ومد (٣) العبارة من هنا إلى «الخصوص بقوله» ساقطة من ظ (٤) من مد ، وفى الأصل : اداته - كذا (٥) من مد ، وفى الأصل : المخصوص (٦) فى مد : الآخرة (٧) زيد من ظ ومد والقرآن الكريم سورة ٧ آية ١٢٨ (٨) من ظ ومد والقرآن الكريم ، وفى الأصل : يرثها .

'والطير' وغير ذلك ، و المراد بهذا الكلام - والله أعلم - ظاهره ،
فانه ابتداء سبحانه الزبور بالاذكار والمواظ إلى أن قال في المزمور^٢
السادس و الثلاثين^٣ - وهو قبل ربه - هذا اللفظ بعينه . يان ذلك^٤ :
المزمور الاول : طوبى للرجل الذى لا يتبع رأى المنافقين ، ولم
يقف فى طريق الخاطئين ، ولم يجلس فى مجالس المستهزين ، لكن فى
ناموس الرب مشيته^٥ ، و فى سنه يتلو ليلا و نهارا . فيكون كمثل الشجرة
المغروسة على مجارى المياه التى تعطى ثمرتها فى حينها ، و ورقها لا يندثر ،
و كل ما يعمل يثم ، [ليس -^٦] كذلك^٧ المنافقون ، بل كالحباء الذى
تذريه الرياح عن وجه الأرض ، فلهذا لا يقوم المنافقون فى القضاء
١٠ و لا الخطاة فى مجمع الصديقين . لأن الرب عالم بطريق الابرار ، و طريق
المنافقين^٨ تنيد .

المزمور الثانى : لما ذا ارتجعت الشعوب ؟ و هدت الأمم بالباطل ؟
قامت ملوك الأرض و رؤساؤها و ائتمروا جميعا على الرب و على مسيحه
[قائلين -^٩] : لنقطع اغلالها^{١٠} و نلقى عنا سيرهما^{١١} . الساكن فى السماء

(١ - ١) سقط ما بين الرقمين من ض و مد (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل :
الزبور (٣) السابع و الثلاثين فيما تدبنا من نسخة التوراة (٤) زيد فى الأصل :
قال فى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفها (٥) فى الزبور : مسرته .
(٦) من ظ و مد . و فى الأصل : كما (٧) زيد من مد و الزبور (٨) من ظ
و مد و الزبور . و فى الأصل : ذلك (٩) من ظ و مد ، و فى الأصل : الابرار ،
و فى الزبور ، الأشرار (١٠) زيد من الزبور (١١) فى النسخ : اغلالهم . و فى
الزبور : قيودهما (١٢) فى النسخ : ثيرهم . و فى الزبور : ربطهما .

يضحك بهم، و الرب يمقتهم، حينئذ يكلمهم بغضه^١، و بسخطه يذهلهم،
 أنا أقمت ملكا منهم على صهيون جبل قدسه^٢، لأخبر ميثاق الرب،
 الرب قال لى: أنت^٣، ابني، أنا اليوم ولدتك^٤، سلى فأعطيك الشعوب،
 ميراثك و سلطانك على أقطار الأرض، ترعاهم^٥ بقضيب من حديد،
 / و مثل آنية الفخار تسحقهم، من الآن تفهموا أيها الملوك^٦ اتأدبوا يا جميع^٧ ٥ / ٥٢٩
 قضاة الأرض اعبدوا الرب بخشية، سجدوه برعدة^٨، الزموا الأدب^٩ لئلا
 يسخط الرب عليكم ففضلوا عن سبيله^{١٠} العادلة، إذا ما توقد رجزه^{١١} عن
 قليل، طوباهم^{١٢} المتوكلين عليه.

المزمور الخامس: استمع يا رب قولى داعيا، و كن لدعائى مجيبا،
 و أنصت إلى صوت تضرعى، فانك ملكى و إلهى، إرأى لك أصلى ١٠
 فى غدوائى، استمع^١ يا رب طلبتى لأقف أمامك بالغداة و ترأى،
 لأنك إله لا ترضى الإثم، و لا يحل فى مساكنك شرير، و لا يثبت مخالفو
 وصاياك بين يديك، أبغضت جميع عاملى الإثم، و أبدت كل الناطقين
 بالكذب، الرجل السافك الدماء الغاش^٢ الرب يرذله^٣، و انا بكثرة

- (١) من ظ و مد و الزبور، و فى الأصل: بغضب (٢) فى الزبور: قدسى.
 (٣) سقط من ظ و مد (٤ - ٤) من الزبور، و فى الأصل: ولا اليوم، و ما
 بين الرقين ساقط من ظ و مد (٥) فى الزبور: تحطمهم (٦) فى مد: الملاك.
 (٧ - ٧) فى الزبور: قبلوا الابن (٨) فى مد: سبله (٩) من ظ و مد و الزبور
 معنى، و فى الأصل: رحوه (١٠) فى الزبور: طوبى لجميع (١١) من ظ و مد،
 و فى الأصل: اتسمع، و فى الزبور: تسمع (١٢) من ظ و مد و الزبور معنى،
 و فى الأصل: الفتن (١٣) من ظ و مد و الزبور، و فى الأصل: يرزله.

رحمتك أدخل بيتك، وأسجد^١ في هيكل قدسك مستشعرا بخشيتك .
اهدني يارب بعدلك . و من أجل أعدائي سهل أمامك طريقى ، فانه
ليس في أفواههم صدق . بل الإثم في قلوبهم ، حناجرهم قبور مفتحة ،
و ألسنتهم غاشة ، دنهم يا الله ! و مثل كثرة نفاقهم^٢ ارفضهم لأنهم
ه انحطوك^٣ يارب ، و يفرح بك جميع المتوكلين عليك ، و إلى الأبد
يسرون ، و فيهم تحل بركتك ، و يفخر بك كل محب اسمك ، لأنك
يارب تبارك انصديق ، و كمثل سلاح ، المسرة كللتنا^٤ .

المزمور السادس : يارب الا تبكتنى بغضبك ، و لا تؤدبنى^٥ بزجرك ،
ارحمى يارب فانى ضعيف . اشفى يارب فان عظامى قلق^٦ ، و نفسى
١٠ جزعت جدا ، و أنت محج نفسى و خلصنى برحمتك ، فليس فى الموتى من
يذكرك ، و لا فى الجحيم من يشكرك . تعبت فى تنهدى ، أحجم^٧ فى كل
ليلة سريرى^٨ ، ز بدموعى أبلّ فراشى ، ذبلت من السخط عيناى ، ابعدوا
عنى يا جميع عاملى الإثم ، فان الرب سمع صوت بكائى ، الرب سمع
صوت تضرعى . الرب قبل صلاتى ، يخزون و يهتون جميع أعدائى ،
١٥ و يتضرعون و يسقطون جدا عاجلا .

(١) من ظ و مد و ازبور ، و فى الأصل : ادخل (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل :
تعالمهم ، و فى الزبور : ذنوبهم (٣) من ظ و مد و الزبور معنى ، و فى
الأصل : يستخطوك (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : كللتنا ، و فى الزبور :
تحيطه (٥) فى ظ و مد : تردنى (٦) فى ظ : خلقت ، و فى الزبور : رجفت .
(٧) فى ازبور : أعوم (٨) من ظ و مد و ازبور ، و فى الأصل : سريرتى .

وفي المزمور التاسع^١: أشكرك يارب من كل قلبي ، وأقص جميع
عجائبك ، أفرح وأسر بك ، وأرتل لاسمك العلى حين تولى أعدائى على
أدبارهم يضعفون و يبدون من بين يديك . لأنك قضيت لى وانتقمت
لى ، استويت على العرش يا ديان الحق . زجرت الشعوب ، أبدت المناق
أسقطت^٢ اسمه إلى الأبد وإلى أبد الأبد . لأنك أبدت سلاح العدو ، ه
وأفيت مدائنه ، وأزلت ذكرها ، الرب دائم إلى الأبد ، أعد كرسيه
للقضاء ليقتضى للسكونة بالعدل ، و^٤ يدين الشعوب بالاستقامة .

المزمور الثانى عشر^٥: حتى متى يارب تنسأى إلى التهام ؟ حتى متى
يارب تصرف وجهك عنى ؟ حتى متى ترك هذه الأفكار فى نفسى
والهموم والأوجاع فى قلبى النهار كله ؟ حتى متى يعلو عدوى على ؟ انظر ١٠
إلى واستجب لى ياربى وإلهى ! أنر عيني لئلا أنام ميتا ، ولئلا يقول
عدوى : إنى عليه قد قدرت . والمضطهدون^٦ [لى - ٧] يفرحون إذا
أنا زلت . وأنا على رحمتك توكلت . فلى بخلاصك يفرح ، أرتل الرب
الذى صنع لى حسنا ، وأسبح اسم الرب العالى .

المزمور الرابع عشر: يارب من يسكن فى / مسكنك أو من يحل ١٥ / ٥٣٠

فى طور قدسك ؟ ذاك الذى يمشى بلا عيب ويعمل البر ويتكلم^٨ فى قلبه

(١) فى مد: العاشر، وربما يكون هو الأصح (٢) سقط من مد (٣) من ظ ومد،
وفى الأصل: اسمك، وفى الزبور: اسمهم (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: أو،
وليس فى الزبور (٥) الثالث عشر فيما عندنا من نسخة الزبور، ونفس الزيادة
تطرد إلى آخر الزامير (٦) بهامش ظ: قاموس: ضمه كنه: قهره كاضطهده .
(٧) زيد من ظ ومد (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: تكلم، وفى الزبور: المتكلم.

بالحق، ولا يغش بلسانه أحدا، ولا يصنع بقرية سوءا، ولا يلتبس لجيرانه عارا، عيناه تشنأ الأئمة، يمجّد أتقياء الرب، يحلف لقريبه ولا يكذب، ولا يعطى فضته بالربا، ولا يقبل الرشوة على الأزياء، الذى يفعل هذا يدوم ولا يحول إلى الأبد.

٥ المزمور السادس عشر: استمع يا الله ببرى. وانظر إلى تواضعي، وأنصت لصلاتي 'من شفّتين' غير غاشتين، من قدامك يخرج قضائي، عيناك^١ تنظران الاستقامة، بلوت قلبي و تعاهدتنى، جربتنى فلم تجد فى ظلمًا، ولم يتكلم فى بأعمال الشر، من أجل كلام شفّتيك^٢ حفظت طرق صعبة لكيما يشتد فى سبلك نهوضى ولا تزل^٣ خطاى، وإذا ما دعوتك^٤ استجب لى، اللهم أنصت إلى^٥ سمعك، وتقبل دعائى يا مخلص المتوكلين عليك، خلصنى يمينك من المضادين [لى - ٦]. احفظنى مثل حدقة العين، وبظلال جناحك ظللتى، من وجه المنافقين الذين أجهدونى، وأعدائى الذين اكتشفوا نفسى،^٧ نفقدت شعوبهم^٨، وتكلمت أفواههم بالكبرياء، عند ما أخرجونى أحاطوا بى، نصبوا عيونهم ليضربوا بى الأرض،^٩ استقبلونى مثل الأسد المستعد للفريسة. ومثل الشبل الذى يأبى فى خفية، قم يا رب! أدركهم وعرفلهم، ونج نفسى من المنافقين، ومن سيف

(١-١) يابض فى الأصل، ملأناه من ظ و مد و الزبور إلا أن كلمة « من » ليست فى الأوليين (٢) من الزبور. وفى النسخ: عيناى (٣) من ظ و مد، وفى الأص: لايزل، وفى الزبور: ما زلت (٤) زيد من ظ و مد (٥-٥) فى الزبور: وقلوبهم السمين قد أغلقوا.

أعدائك ، اللهم عن قرب شتتهم في الأرض ، اقسهم في حياتهم .
 المزمور السابع عشر : أحبك يا رب قوتي ! الرب رجائي و ملجأى
 ومخلصى إلهى عونى ، عليه توكلى ، سارى و خلاصى و ناصرى ، أسبح
 الرب و أدعوه ، أنجو من أعدائى ، لأن غمرات الموت اكتفتنى ، وأودية
 الأثمة أفرغتنى ، أحاطت بى أهوال الجحيم ، شباك الموت أدركتنى ، ه
 وعند شدتى دعوت الرب ، و إلى إلهى صرخت ، سمع من هيكلك قدسه
 صوت دعائى ، أمامه يدخل إلى مسامعه ، تزلزلت الأرض و ارتعدت ،
 تحركت أساسات الجبال و ترعزعت^١ من أجل أن الرب غضب عليها ،
 صعد الدخان من رجزه و التهب النار أمامها ، اشتعل منه^٢ جمر نار ، طأطأ
 السماوات ، و الضباب تحت رجله ، طار على أجنحة الرياح ، جعل الظلمة ١٠
 حجاباه ، تحوط مظلمته مياه مظلمة فى سحب الهواء من الزمهرير ظلالة ، و من
 بريق نور وجهه جعل الغمام يجرى بين يديه ، بردا و جمر نار ، أرعد
 الرب من السماء ، و أبدى العلى صوته ، أرسل سهامها و فرقهم ، و أكثر
 البرق و أفرعهم و ألقهم ، ظهرت عيون المياه ، و انكشفت أساسات
 المسكونة من انتهارك يا رب ! و من هبوب ريح مخطك . أرسل من ١٥
 العلى و أخذنى ، نشلنى من المياه الغزيرة ، و خلصنى من أعدائى الأشداء ،
 و من المبغضين لى . لأنهم تقورا أكثر منى . سبقونى فى يوم حزنى .
 نجأتنى فى يوم جزعى . الرب صار لى سنداً ، أخرجنى إلى السعة ، و أنقذنى
 لأنه ترأف لى ، خلصنى من أعدائى الأشداء المبغضين ، جازانى الرب

(١) فى ظ و مد : ترعزت (٢) سقط من ظ .

مثل برى ، و مثل طهر يدى يعطينى ، لاني حفظت سبل الرب ، و لم ابعده
من إلهي ، إذ كل أحكامه ^١ قدامى ، و عدله لم ابعده عني ، أكون معه
بلا عيب ، و لم تزدحف خطاي ، جازاني الرب مثل برى ، و مثل طهر يدى
أمامه ، مع الخفيف عفيفا [تكون - ^٢] ، و مع البار بارا تكون ،
٥ / ٥٣١ و مع الملتوى / ملتويا تكون ، و مع المختار مختارا تكون ، من أجل

أنك تنجي الشعب المتواضع و تذلل أعين المتعظمين ، و أنت يا رب
تضيء سراجي ، لاني بك أنجو من الرصد ، و باللهي أعبى السور ^٣ ، و الله
لا ريب في سبله ، كلام [الرب - ^٢] محبّر ، يخلص جميع المتوكلين عليه ،
إله مثل الرب ، و لا عزيز مثل إلهنا . [الإله - ^٢] الذى عضدني بقوته ، جعل
١٠ سبلي بلا عيب ، ثبت قدمي ، و على المشارق رفعتني ، علم يدى القتال ، شدد

ذراعي مثل قوس نحاس ، أعطاني الخلاص ، يمينه نصرتي ^٤ ، و أدبه أقامني
إلى التمام ، حكمتك علمتني ، و سمعت خطاي تحتي ، و لم تضعف قدماي ، أطلب
أعدائي و أدركهم ، و لا أرجع حتى أفنيهم ، أرميهم فلا يستطيعون القيام ،
يسقطون تحت قدمي ، عضدتي بقوة في الحرب ، جعلت كل الذين
١٥ قاموا عليّ تحتي ، أبدت أعدائي ، استأصلت الذين شأوني ، صرخوا فلم
يكن لهم مخلص ، رغبوا إلى الله فلم يستجب لهم ، أسحقهم مثل الثرى

(١) من ظ و مد و الزبور ، و في الأصل : احكامي (٢) زيد من ظ و مد
و الزبور (٣) من ظ و مد و في الأصل : السو ، و في الزبور : أسوارا (٤) زيد
في ظ و مد : نصره (٥) من ظ و مد و الزبور معني ، و في الأصل : نصرني .

١ أمام الرمح ، و كثل طين الطرق أطام ، نجنى من مقاومة الالسن ، سيرنى
 رأسا على الشعوب ، الشعب الذى لا أعرفه تعبد لى ، سمع لى سماع الاذن ،
 بنوا الغرباء [أقبلا - ٢] و أطاعونى ، ٢ ولم يؤمن بى بنو الغرباء ٣ . حتى
 هو الله ، و تبارك إله خلاصى . تعالى الرب الذى أنقذنى ، الله الذى ثبت
 لى الانتقام . أخضع الشعوب تحتى ، و نجانى من أعدائى ، و رفنى على ٥
 الذين قاموا على ، [و - ٢] من الرجال الاثمة نجانى ، لذلك أشكرك
 يارب بين الشعوب ، و أرتل لاسمك .

المزمور الحادى و العشرون : إلهى إلهى لما ذا تركتنى ؟ تباعدت
 عن خلاصى لقول جهلى ، إلهى دعوتك بالنهار فلم تستجب لى ، و فى
 الليل ١ فلم يكن منى جهلا ١ ، انت كائن فى القديسين يا غفر إسرائيل ، ١٠
 بك آمن آباؤنا ، و توكلوا عليك فنجيتهم ، و صرخوا إليك فخلصتهم ،
 رجوك فلم يخزوا ١ ، و أنا فدودة و است إنسانا ، عار فى الناس ، مرفول
 فى الشعب ، كل من رآنى يمتقنى ، تكلموا بشفاههم و هزوا رؤسهم
 [و - ٩] قالوا : إن كان آمن أو توكل على الرب فلينجيه ، و يخلصه إن

- (١) زيدت الواو قبله فى الأصل ، و لم تكن فى ظ و مد و الزبور فخذناها .
- (٢) زيد من ظ و مد (٣-٣) فى الزبور : بنو الغرباء يبلون و يزحفون من
 حصونهم (٤) من ظ و مد و الزبور معنى ، و فى الأصل : اقاموا (٥) من ظ
 و مد و الزبور ، و فى الأصل : النهار (٦-٦) فى الزبور : فلا هدولى (٧) فى
 ظ : توكلوا (٨) من ظ و مد و الزبور ، و فى الأصل : فلم تخزرا - كذا .
- (٩) زيد من مد .

كان يحبه ، و أنت من البطن أخرجتنى ، و مذ كنت أرتضع من بطن
 أمي^١ ألقيت إليك ، و عليك من الرحم توكلت ، و من بطن أمي أنت
 إلهي فلا تبعد عني ، فان الشدة قرية ، و ليس [من - ^٢] يخلصني ،
 أحاطت بي عجول كثيرة ، اكتفتني ثيران سمان ، فتحت أنفواها على
 مثل الأسد الزائر المقدس ، و مثل الماء انهرقت عظامي ، و صار قلبي
 مثل الشمع المذاب في وسط بطون ، يبست^٣ قواي مثل الفخار ، لصق
 لساني بحنكي ، و إلى تراب الموت أنزلتنى ، أحاطت بي كلاب كثيرة ،
 اكتفتني جماعة الأشرار^٤ ، ثقبوا يدي ورجلي ، و زعزعوا جميع عظامي ،
 نظروا إلى^٥ و شتموني^٦ ، و اقسموا بينهم ثيابي ، و اقرعوا على لباسي ،
 ١٠ و أنت يارب فلا تبعد من معونتي ، انظر إلى تضرعي ، نج من السيف
 نفسي ، و من يد الكلاب التي / احتوشتنى^٧ ، و من فم الأسد خلاصني ،
 و من القرن المتعالي على تواضعي ، لأبشر باسمك إخوتي ، و بين الجماعة
 أجدك ، أيها الخائفون من الرب مجدوه ! يا جميع ذرية يعقوب سبحانه !
 يخشاه كل زرع إسرائيل ، لأنه لم يهن^٨ و لم يرذل دعوة المسكين ،
 (١) من ظ و مد ، و في الأصل : امتي ، و ليس في الزبور (٢) زيد من
 ظ و مد (٣) من الزبور ، و في النسخ : ببس (٤) من ظ و مد و الزبور ،
 و في الأصل : الأسرار (٥) من ظ و مد ، و في الأصل : شتموني ، و في الزبور :
 يتفرسون في ؛ و زيد بعده في الأصل و ظ : به ، و لم تكن الزيادة في مد
 لحذفها (٦) من ظ و مد ، و في الأصل : اجتوشت ، و الجملة في الزبور :
 من يد الكلب وحيدي .

/ ٥٣٢

ولا صرف وجهه غنى، وعند دعائى استجاب لى، يأكل المساكين
و يشبعون، و يسجد قدامه جميع قبائل الشعوب، لأن الملك الرب،
و سلطانه على الأمم، تأكل و تسجد قدام الرب جميع ملوك الأرض،
و بين يديه يخشو جميع هابطى التراب لله، يحى نفسى^١، و ذريق له تعبد،
أخبروا بالرب أيها الجيل^٢ الآتى، و حدثوا بعده، ليرى الشعب الذى
يولد صنع الرب.

المزمور الثلاثون : عليك يا رب توكلت فلا أخزى إلى الأبد،
خلصنى و أنقذنى بعدلك، أنصت لى بسمعك، و استنقذنى عاجلا، كن
لى إلها نصيرا و ملجأ و مخلصا لأنك عونى و ملجأى، و باسمك يا رب
تهدينى و تعينى و تخرجنى من هذا الفخ الذى أخفى لى، لأنك ناصرى،
و فى يدك أسلم روحي^٣، نجى يا رب إله الحق، شأت الذين يقتبظون
بالأوثان الباطلة، و أنا على الرب توكلت، افرح و اسر برحمته لأنك
نظرت لى تواضعى، و خلصت نفسى من الشدائد، و لم تسلمنى فى أيدي
الاعداء، اقم رجلى فى السعة، ارحمنى يا رب فأتى حزين. جزعت^٤

(١) كذا، و الجملة فى الزبور : ... التراب و من لم يحى نفسه (٢) من ظ
و مد و الزبور. و فى الأصل : الحليل (٣) زيد فى الأصل : يا رب، و لم تكن
الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٤) فى مد : انخفى (٥) زيدت الواو فى الأصل
و لم تكن فى ظ و مد و الزبور فحذفناها (٦) من ظ و مد و الزبور، و فى
الأصل : روح (٧) فى الزبور : خسفت.

عيناى من سخطك ، و نفسى و قواى ، فنى عمرى بالاحزان ، و سنى
بالزفرات ، ضعفت بالمسكنة قوتى و قلقت عظامى ، صرت عارا فى أعدائى
و جيرتى ، و رهبة لمن عرفنى ، من عاينى^١ تباعد عنى ، و نسوتنى فى
قلوبهم مثل الميت . صرت مثل إناه مكسور^٢ ، لأنى سمعت سب جميع
٥ من حولى ، هموا بى و عند اجتماعهم^٣ على^٤ جميعا تأمروا لأخذ نفسى ،
فأنا يارب عليك توكلت . قلت : أنت إلهى ، و فى يدك^٥ قسمى ، نجنى
من يد أعدائى و الطاردين لى . أضيق^٦ وجهك على عبدك ، و خلصنى
برحمتك ، يارب لا تخزنى فانى دعوتك ، تخزى المنافقون و يهبطون إلى
الجحيم ، تبكم الشفاه الغاشة المتقولة على الصديق بالزور و البهتان ، ما
١٠ أكثر^٧ رحمتك يارب لجميع خائفيك . أعددتها لمن اعتصم بك أمام بنى
البشر ، استرهم فى كنفك^٨ من^٩ أشرار الناس و فى ظلال وجهك ،
و قهم من مقاومة الألسن ، تبارك الرب الذى^{١٠} انتخب له^{١١} الأصفياء
فى المدينة العظيمة ، أنا قلت فى تحيرى : إنى سقطت من حذاء عينيك ،
و لذلك سمعت صوت تضرعى حين دعوتك ، حبا الرب يا جميع

(١) من ظ و مد و الزبور معنى ، و فى الأصل : عافنى (٢) من ظ و مد
و الزبور معنى ، و فى الأصل : مسكون (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل :
اخفاهم (٤) فى ظ : يدك (٥) من الزبور ، و فى الأصول : بضى (٦) من ظ
و مد و الزبور معنى ، و فى الأصل : أكثر (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل :
كنفك ، و فى الزبور : ستر وجهك (٨) من ظ و مد و الزبور ، و فى
الأصل : بين (٩ - ٩) من ظ و مد ، و فى الأصل : انتجت الاولياء ، و فى
الزبور : قد جعل عجبا رحمته لى .

أصفياه، فإن الرب يفتنى الحق، و يكافى^١ المستكبرين بفعلهم، تشتد
قلوبكم و تقوى أيها المتوكلون على الرب .

المزمور الثالث و الثلاثون: أبارك^٢ الرب في / كل حين، و كل
أوان تسبيحه في فمى، بالرب تفتخر نفسى، فليسمع أهل الدعة و يفرحوا،
عظموا معى الرب و شرفوا اسمه أجمعون، أنا طلبت^٣ الرب فأجابنى، ه
و من شدائى بجانى، أقبلوا إلى الرب و استروا به، فإن وجوهكم
لا تخزى، إن المسكين دعا فاستجاب له الرب، و من جميع أحزانه خلصه،
ملك الرب يحوط أتقياءه و ينجيهم، ذوقوا و تيقنوا طيب الرب، طوبى
للرجل المتوكل عليه، اتقوا الرب يا جميع قديسيه^٤ لأنه لا منقصة
لأتقيائه^٥، الأغنياء افتقروا و جاعوا، و الذين يطلبون الرب لا يعدمون ١٠
كل الخيرات، هلموا أيها الأبناء و اسمعوا منى لأفهمكم مخافة الرب، من
هو الرجل^٦ الذى يهوى الحياة و يحب أن يرى^٧ الأيام الصالحة،
اكفف لسانك من الشر و شفئك، لا تتكلم بالغدر، ابعد عن الشر،
و اصنع الخير، اطلب السلامة و اتبعها، فإن عين الرب على الأبرار.
و سمعه إلى تضرعهم. وجه الرب على صانعى الشر ليمحو ذكرهم من ١٥
الأرض، الأبرار دعوا فاستجاب لهم الرب^٨. من جميع شدائهم نجاهم،

- (١) من ظ و مد و الزبور، و فى الأصل: اياك (٢) من ظ و مد و الزبور،
و فى الأصل: طلب (٣) من ظ و مد و الزبور، و فى الأصل: قديسيه.
(٤) زيد فى مد: الاتقياء (٥) فى مد: الرب - خطأ (٦) من ظ و مد و الزبور،
و فى الأصل: يربى (٧) - نقط من مد .

الرب^١ قريب من مستقيمي القلوب ، يخلص متواضعي الارواح ، كثيرة^٢ هي أحزان الصديقين ، و من جميعها ينجيهم الرب ، الرب^٣ يحفظ جميع عظامهم ، و واحد منها لا ينكسر ، موت الخطاة سيئ ، و مبغضو البار يهلكون ، الرب ينجي نفوس عبيده ، و لا يخيب المتوكلين عليه .

المزمور الرابع و الثلاثون : حاكم يارب الذين يظلمونني ، قاتل الذين يقاتلونني ، خذ سلاحا و ترسا و قم لمعوتني ، استل سيفي و رد به أعدائي الذين يرهقونني ، و قل لنفسي : أنا مخلصك ، يخزي و يبهت طالبو نفسي ، يرتدون^٤ على أعقابهم و يخزي الذين يتفكرون بي الشر ، و يكونون كالغبار أمام^٥ الريح ، و ملك الرب [يخزيهم ، تكون طريقهم ١٠ زلقة ظلمة عليهم و ملك الرب -^٦] يطاردهم ، لانهم أخفوا لي نفا .
بغير حق عيروا نفسي ، فليأتهم الشر بقتة ، و المصيدة التي أخفوها تأخذهم ، و في الحفرة التي حفروها يسقطون ، نفسي تبتهج بالرب ، و تنعم بخلاصه ، عظامي كلها تقول : يارب من مثلك منجي المسكين من يد القوي ، و الفقير و البائس من يد الذين يخطفونه ، قام على شهود الزور ، و عما لم أعلم ساءلونني ، جازوني بدل الخير شرا ، و أبادوا نفسي و أنا عند ما لجوا عليّ لبست مسحاً ، و بالصيام أذلت نفسي ، و صلاتي عادت إلى حضني ، مثل قريب و أخ كنت لهم ، صرت كالحزين الكئيب .

(١) تكرور في الأصل فقط (٢) من ظ و مد و الزبور ، و في الأصل : كبيرة .
(٣) ليس في الزبور (٤) من ظ و مد و الزبور ، و في الأصل : يردون .
(٥) في مد : أيام (٦) زيد من ظ و مد و الزبور معنى .

في تواضعي . اجتمعوا عليّ وفرحوا ، اجتمع عليّ الاشرار ولم اشعر ،
 اثموا^١ ولم يندموا ، أحزنوني وهزأوا بي وصروا أسنانهم عليّ ،^٢ يارب^٣
 إلى متى تنتظر انج نفسي من شر ما نصبوا ، ومن الأسد نج وحدتي .
 لأشكرك يارب في الجموع الكثيرة و [في -^٤] الشعب الصالح أرتل لك ،
 لا يسر بي المعادون لي ظلما ، الذين يشأونني باطلا ويتغامزون بعيونهم ،
 / لأنهم يتكلمون^٥ بالسلام وبالدغل يفكرون ، وعلى المتواضعين في الأرض
 يقولون الكذب ، فتحوا عليّ أفواههم ،^٦ وقالوا^٧ : نعمنا ! قد قرت
 به عيوننا ، اللهم قد رأيت ، لا تغفل ، لا تبعد عني يارب ! انظر سريعا
 في قضائي إلهي وربّي ، كن^٨ في ظلامي ، واحكم لي مثل برك ياربني
 وإلهي ، لا تسرم بي ، لئلا يقولوا في قلوبهم : تفتحت^٩ نفوسنا ، ولا يقولوا :^{١٠}
 قد ابتلعناه^{١١} ، يخزون ويهنون^{١٢} جميعا الذين يفرحون بأساقي ، يلبس الخزي
 والبهت^{١٣} المتعظمون بالقول عليّ ، يسر ويفرح الذين يهونون برّي ،
 ويقولون في كل حين : عظيم هو الرب ، الذين يريدون سلامة عبدك ،
 لسانى يتلو عدلك وتمجيدك النهار كله .

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : اسمعوا ، وفي الزبور : مزقوا (٢-٢) من
 ظ و مد والزبور ، وفي الأصل : ترتب - كذا (٣) زيد من ظ و مد والزبور .
 (٤) في الزبور : لا يتكلمون (٥-٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : فقالوا ،
 وفي الزبور : قالوا (٦) من مد ، وفي الأصل : ظ : احكم ، والجملة في
 الزبور : استيقظ وانتبه إلى حكى يا إلهي وسيدى إلى دعواي (٧) فمن
 ظ و مد ، وفي الأصل : تنتحب - كذا ، والجملة في الزبور : هه شهوتنا .
 (٨) من ظ و مد والزبور ، وفي الأصل : ائتلفناه (٩) من ظ و مد والزبور
 معنى ، وفي الأصل : يتهنون - كذا (١٠) من ظ و مد والزبور معنى ،
 وفي الأصل : البيت .

المزمور السادس و الثلاثون : لا تغبط الأشرار و لا تناس بفاعلى
الإثم ، لأنهم مثل العشب سريعاً يحفون ، و مثل البقل الأخضر عاجلاً
يدبلون ، توكل على الرب و اصنع الخير ، و اسكن فى الأرض ، و عش
من نعيمها ، استبشر بالرب يعطيك مطلوبات قلبك ، و اكشف سبك
لرب و توكل عليه و هو يصنع لك ، يخرج مثل النور عدلك ، و مثل
الظهير أحكامك ، اخضع للرب و اضرع إليه ، لا تغبط الرجل المستقيم^١
فى طريقه المقيم على إثمه ، و لارجلا يعمل بخلاف الناموس ، اكفف
من السخط ، و دع الغضب ، لا تبار الشرير ، فأن الأشرار جميعاً يبدون ،
و الذين يرجون الرب يرثون الأرض عن قليل ، لا يوجد الخاطى ،
١٠ و يطلب^٢ مكانه فلا يوجد ، أهل الدعة^٣ يرثون الأرض ، و يتنعمون
بكثرة السلامة ، المناق يرصد الصديق و يضر عليه أسنانه ، و الرب
يهزأ به ، لأنه قد علم أن يومه يدركه . استل الخطاة سيوفهم ، و أوتروا
قسيهم . ليصرعوا المسكين و البائس ، و يقتلوا^٤ المستقيم القلب ، تدخل سيوفهم
إلى قلوبهم ، و تنكسر قسيهم^٥ . اليسير للصديق خير من كثرة غنى الخطاة ،
١٥ لأن سواعد الخطاة تنكسر ، و الرب يحفظ الأبرار ، الرب يعرف
أيام صديقيه^٦ الذين لا عيب فيهم^٧ و ميراثهم إلى الأبد . و لا يخزون فى

(١) من ظ و مد . وفى الأصل : السقيم ، وفى الزبور : الذى ينجح (٢) من
ظ و مد ، وفى الأصل : بطلت ، وفى الزبور : تطلع فى (٣) من ظ و مد
و الزبور معنى ، وفى الأصل « و » (٤) من ظ و مد و الزبور معنى ، وفى
الأصل : يقتل (٥) من ظ و مد و الزبور معنى ، وفى الأصل : قسيمهم .
(٦-٧) فى الأصول : التى لا عيب فيها ، وفى الزبور : الكلمة .

زمان سوء. وفي أيام الشدائد يشبعون، لأن الأئمة يبدون، أعداء
 الرب حين يرتعون ويتمجدون يذهبون مثل الدخان و يضمحلون،
 الخاطي يقتض ولا يوفي، والبار يترأف و يعطي، لأن مباركيه يرثون^١
 الأرض، ولا عنه يستأصلون، الرب يقوم خطأ الإنسان و يهديه في
 الطريق، إن سقط البار لم يحزع. لأن الرب ممسك يده. كنت صيا^٥
 و شخت و لم أر صديقا رفض، ولا ذريته طلبت خبزا. النهار كله يترحم
 و يقرض^٢ و نسله مبارك، أبعد عن الشر و افعل الخير، و اسكن إلى
 أبد الأبد، [لأن الرب -^٣] يحب العدل، و لا يضيع أصفياه، يحفظهم
 إلى أبد الأبد، الأئمة يهلكون و نسل الخطاة / يستأصلون، الصديقون
 يرثون^٤ الأرض و يسكنون فيها إلى أبد الأبد، فم الصديق ينطق بالحكمة^{١٠}
 و لسانه يقول العدل، سنة إلهه في قلبه، و لا تزدحف قدماء، الخاطي
 يرصد البار و يهجم بقتله، و الرب لا يسلمه في يديه، و لا يدخله في الحكم،
 ترج الرب و احفظ طرقة، و هو يرفعك لترث الأرض و تعان الخطاة
 يبدون، رأيت المناق يتعالى، يتناول مثل أرز لسان، مرت به فلم
 أجده و طلبت موضعه فلم أصبه. تمسك بالدعة و ستري الاستقامة. فان^{١٥}
 عاقبة الرجل المستقيم سلامة، الخطاة جميعا يبدون، و بقايا الأشرار
 يستأصلون، خلاص الأبرار من عند الرب و هو ناصرهم في زمان الشدائد.

(١) من ظ و مد و الزبور. وفي الأصل: يورثون (٢) من ظ و مد
 و الزبور، وفي الأصل: يقتض (٣) زيد من ظ و مد و الزبور (٤) من ظ
 و مد و الزبور. وفي الأصل: يسكنون.

الرب عونهم ومنجيهم و متقدم من الخطاة . و يخلصهم لانهم
توكلوا عليه .

ولما كان ما ذكر في هذه السورة من الحكم و الدلائل و القصص
واعظا شافيا حكيما ، و مرشدا هاديا عليما ، قال واصلا بما تقدم إشارة
ه إلى أنه . نتيجة: (ان في هذا) أى الذى ذكرناه هنا من الأدلة على
قدرتنا على قيام الساعة و غيرها من الممكنات ، و على أن من ادعى علينا
أمرا فأبدناه عليه و جعلنا العاقبة له [فيه - ٢] فهو صادق محق ، و خصمه
كاذب مبطل (لبغا) لأمرنا عظيمنا كافيا فى البلوغ إلى معرفة الحق
فيما ذكرناه من قيام الساعة و الوحدانية و جميع ما تحصل به البعث
١٠ (لقوم) أى لانس ، أقوياء على ما يقصدونه (عبيد) أى معترفين
بالعبودية لربهم الذى خلقهم اعترافا تطابقه الافعال بغاية الجد و النشاط .

و لما كان هذا مشيرا إلى رشادهم ، فكان التقدير : فإ أرسلناك إلا
لإسعادهم ، و الكفاية [لهم - ٢] فى البلاغ إلى جنات النعيم . عطف عليه
ما يفهم سبب التأخير لإنجاز ما يستعجله غير العابدين من العذاب فقال :
ه (ما أرسلناك) أى بمظمتنا العامة على حالة من الأحوال (إلا)
على حال كونك (رحمة للعالمين) كلهم ، أهل السماوات و أهل الأرض

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : نتيجة (٢) زيد من مد (٣) من ظ و مد ،
و فى الأصل : معرفة (٤) من مد ، و فى الأصل و ظ : ناس (٥) العبارة من هنا
إلى « النعيم » ساقطة من ظ (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : يستعمله (٧ - ٧) سقط
ما بين الرقيين من ظ .

من الجن و الإنس و غيرهم ، طاعتهم بالثواب^١ ، و عاصيهم بتأخير العقاب .
 [الذى كنا نستأصل به الأمم -^٢] ، فحن نملهم و نفرق بهم ، إظهارا
 لشرفك و إعلاء لقدرك ، حتى نبين أنهم مع كثرتهم و قوتهم و شوكتهم
 و شدة تمالؤهم عليك لا يصلون إلى ما يريدون منك ، ثم نزد كثيرا منهم
 إلى دينك ، و نملهم من أكابر أنصارك و أعظم أعيانك ، بعد طول
 ارتكابهم الضلال ، و ارتباكهم في أشراك المحال ، و إرضاعهم في الجدال
 و المحال ، فيعلم قطعا أنه لا ناصر لك إلا الله الذى يعلم القول فى السماء
 و الأرض ، و من أعظم ما يظهر فيه هذا الشرف فى عموم الرحمة وقت
 الشفاعة العظمى يوم يجمع الأولون و الآخرون ، و تقوم الملائكة صفوفًا
 و الثقلان وسطهم ، و يمجج بعضهم فى بعض من شدة ما هم / فيه ، يطلبون ١٠ / ٥٣٦
 من يشفع لهم فى أن يحاسبوا ليستريحوا من ذلك الكرب إما إلى جنة
 أو نار ، فيقصدون أكابر الأنبياء نبيًا نبيًا عليهم الصلاة و السلام ، و التحية
 و الإكرام ، فيحيل بعضهم على بعض ، و كل منهم يقول : لست لها ،
 حتى يأتوه صلى الله عليه و سلم فيقول : أنا لها . [و يقوم -^٢] و معه لواء
 الحمد فيشفعه الله و هو المقام : المحمود الذى يغبطه [به -^٢] الأولون ١٥
 و الآخرون و قد سبقت^٥ أكثر الحديث بذلك فى سورة غافر عند
 ”و لا شفيع يطاع“^٦ .

١) سقط من مد (٢) زيد من مد (٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد ،
 و فى الأصل : اللواء (٥) من ظ و مد . و فى الأصل : مضت (٦) آية ١٨ .

و لما كان^١ البلاغ الذي رتب^٢ هذا لاجله هو التوحيد الملزوم
 لتمام القدرة، أتبع الإشارة إلى تأخيرهم الإيمان^٣ إلى تحذيرهم^٤ فقال: (قل)
 أى لكل من يمكنك^٥ له القول: (انما يوحى^٦ الى^٧) [أى -^٨] ممن^٩
 لا موحى بالخير^{١٠} سواء^{١١} وهو الله^{١٢} الذي خصنى بهذا الكتاب المعجز
 هـ (انما ألهم^{١٣}) .

١. و لما كان المراد إثبات الوجدانية^{١٤}، [لآله يجمع على إلهيته منه
 ومنهم، كرر ذكر الإله فقال -^{١٥}] : (آله واحد^{١٦}) لا شريك له، لم يوح
 إلى^{١٧} فى أمر الإله إلا الوجدانية، وما ألهم^{١٨} إلا واحد لم يوح إلى^{١٩}
 فيما تدعون من الشراكة غير ذلك، فالأول من قصر الصفة على
 ١٠. الموصوف، أى^{٢٠} الحكم على الشيء، أى^{٢١} الموحى^{٢٢} [به -^{٢٣}] إلى^{٢٤}
 مقصور على^{٢٥} الوجدانية لا يتعداها^{٢٦} إلى الشراكة، والثانى

(١) زيد فى الأصل: هذا، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٢) من ظ
 و مد، وفى الأصل: وجب (٣) فى ظ و مد: الايماء (٤) من ظ و مد،
 وفى الأصل: تحذيره (هـ - هـ) فى ظ: القول له (٦) زيد من مد (٧) العبارة
 من هنا إلى « سواء وهو » ساقطة من ظ (٨) من مد، وفى الأصل:
 الخير (٩) فى ظ: من الله (١٠ - ١٠) - سقط ما بين الرقعين من ظ (١١) العبارة
 من هنا إلى « إلا واحد » وردت فى الأصل فى غاية الإلتحام والتداخل بالإضافة
 إلى بعض الزيادة والحذف فرتبناها حسب ظ و مد (١٢ - ١٢) فى الأصل بياض
 ملائنه من مد (١٣) فى ظ: الوحي (١٤) العبارة من هنا إلى « مقصور على »
 ص ١١٠ س ١ ساقطة من مد (١٥) من ظ و مد، وفى الأصل: لا يتعداها - كذا.

من قصر الموصوف على الصفة ، أى الإله مقصور على الوحدة لا يتجاوزها إلى التعدد ، والمخاطب بهما من يعتقد الشركه ، فهو قصر قلب .

ولما انضم إلى ما مضى من الأدلة العقلية فى أمر الوحداية هذا الدليل السمعى . وكان ذلك موجبا لأن يخشى إيجاز ما توعدهم به 'فيخلصوا العبادة لله' ، أشار إلى ذلك مرهبا ومرغبا بقوله : ﴿ فهل أنتم مسلمونه ﴾ ٥ أى مدعون له ملقون إليه مقاليدكم متخلون^٢ عن جميع ما تدعونه^٣ من دونه لتسلوا من عذابه وتفوزوا بشوابه ، [فى الآية أن هذه الوحداية يصح أن يكون طريقها السمع -^٤] .

ولما كان توليهم بعد هذه القواطع مستبعد ، أشار إلى ذلك بإيراده بأداة الشك فقال : ﴿ فان تولوا ﴾ أى لم يقبلوا ما دعوتهم إليه ١٠ ﴿ قل ﴾ [أى لهم -^٥] : ﴿ اذتكم ﴾ أى أعلتكم ببراءتى منكم و أنى غير راجع إليكم أبدا كما أنكم تبرأتم منى ولم ترجعوا إلى ، فصار عليكم أن لاصح يفتا مع التولى كعلمى و علم من اتبعنى .^٦ لتأصبا للجميع ما تظنون^٧ ينفعكم . [فهو كمن بينه وبين أعدائه هدنة فأحس منهم بغيره ، فبذ إليهم العهد : شهر ذلك النبذ وإشاعه فلم يخفه عن أحد ١٥ منهم ، وهو ما اشتهر أنه بلغ النهاية فى الفصاحة والوجازة -^٨] ، أو أبلغتكم

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : متخلفون .
(٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : تدعون (٤) زيد من مد (٥) زيد من ظ و مد إلا أن « أى » ليست فى ظ (٦-٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : لتأصبا جميع ما تظنون .

جميع ما أرسلت به ولم أخص به أحدا دون أحد، وهذا كله معنى
(على سوا^١) أى إيدانا مستعليا على أمر نصف وطريق عدل، ليس
فيه شيء من خفاء ولا غش ولا خداع ولا غدر، بل نستوى فيه
نحن وأنتم.

و لما كان من لازم البراءة من شخص الإيقاع [به - ٢] كان
موضع أن يقولوا هزؤا على عادتهم: نبذت إلينا على سواء فمجل^٢ لنا ما
توعدنا^٣ به، فقال: (وإن) أى وما (أدرى أقریب) جدا بحيث
يكون قربه على ما تعارفونه (أم بعيد ما توعدون^٤) من عذاب
الله فى الدنيا بأيدي المسلمين أو بغيره، أو فى الآخرة مع العلم بأنه كل^٥
لا محالة، وأنه لا بد أن يلحق من أعرض عن الله الذل والصغار^٥.

و لما كان من المقطوع به من / كون الشك إنما هو فى القرب
أو البعد أن يكون التقدير: لكنه محقق الوجود، لأن الله واحد لا شريك
له، وقريب عند الله، لأن كل ما حقق إيجاداه قريب. علله بقوله:
(إنه) أى الله تعالى (يعلم الجهر) و لما كان الجهر قد يكون
١٥ فى الأفعال، بينه بقوله: (من القول) مما تجاهرونه [به - ٣] من
العظامم وغير ذلك، [ونبه تعالى على ذلك لأن من أحوال الجهر
أن ترتفع الأصوات جدا بحيث تختلط ولا يميز بينها ولا يعرف كثير
من حاضريها ما قاله أكثر القائلين. فأعلم سبحانه أنه لا يشغله صوت

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: منى (٢) زيد من مد (٣) من ظ و مد،
وفى الأصل: بفعل (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: شهدنا (هـ - هـ) سقط ما
بين الرقيين من ظ.

عن آخر ولا يفوته شيء عن ذلك ولو كثر -^١] (و يعلم ما تكتمونه)
 بما تضمرونه من المخازي كما قال تعالى أولها " قل ربى يعلم القول فى
 السماء والارض " ومن لازم ذلك المجازاة عليه بما^٢ " يحق لكم من تعجيل
 وتأجيل ، فستعلمون كيف يجيب ظنونكم ويحقق ما أقول ، فقطعون
 بأن صادق عليه ولست بساحر ، ولا حالم ولا كاذب [ولا شاعر -^٣] ، ه
 فهو من أبلغ التهديد فانه لا أعظم من التهديد بالعلم .

ولما كان الإمهال قد يكون نعمة . وقد يكون نقمة ، قال : (وان)
 أى وما (ادرى) أى أكون تأخير عذابكم نعمة لكم كما تظنون أو لا .
 ولما كان إلى كونه نقمة أقرب . قال معبرا عما قدرته : (لعله)^٤ أى
 تأخير العذاب و^٥ إيهام الوقت (فته لكم) أى اختبار من الله ليظهر ما^٦
 يعلمه منكم من الشر لغيره ، لأن حالكم حال من يتوقع منه ذلك
 (و متاع) لكم تتمتعون به (الى حين) أى بلوغ مدة آجالكم التى
 ضربها لكم فى الأزل ، ثم يأخذكم بفته أخذة يستأصلكم بها .

ولما كان اللازم من هذه الآيات تجويز أمور تهم سامعها و تقلقه
 للعلم بأن الله تعالى له أن يفعل ما يشاء من عدل و فضل ، و كان من^٧
 العدل جواز تعذيب الطائع و تنعيم العاصي^٨ ، كان كأنه قيل : فا قال

- (١) زيد من مد (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : ما (٣) زيد من ظ و مد .
 (٤) العبارة من هنا إلى « بالعلم » ساقطة من ظ (٥) من مد ، و فى الأصل : ابلغ .
 (٦) العبارة من هنا إلى « الوقت » ساقطة من ظ (٧) يياض فى الأصل ملأناه
 من مد (٨) زيد فى الأصل : اى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها .

الرسول الشفوق على الأمة حين^١ سمع هذا الخطاب ؟ فقيل : ^٢ قال مبتهلا
إلى الله تعالى - هذا على قراءة حفص ، و على قراءة الجمهور : لما علم^٣
سبحانه أن ذلك مقلق^٤ ، أمره صلى الله عليه وسلم بما^٥ يرجى من^٦
يقلق^٧ من أتباعه فقال : ﴿ قل رب ﴾ أى [أيها -^٨] المحسن إلى^٩ فى
نفسى و اتباعى بامثال أوامرك و اجتناب نواهيك ﴿ احكم ﴾ أى أجز
الحكم^{١٠} بينى و بين هؤلاء المخالفين^{١١} ﴿ بالحق ﴾ أى بالامر الذى يحق
لكل منا من نصر و خذلان على ما أجرته من سنتك القديمة فى
أوليائك و أعدائك ” ما نزل المثلثة الا بالحق “ أى الامر الفصل الناجز ،
قال ابن كثير^{١٢} : و عن مالك عن زيد بن أسلم : كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا شهد قتالا^{١٣} قال ” رب احكم بالحق “ . [و فى الآية أعظم
حث على لزوم الإنسان بالحق ليتأهل لهذه الدعوة -^{١٤}] .

ولما كان التقدير : قربنا المنتقم الجبار له أن يفعل ما يشاء و هو
قادر على ما توعدون ، عطف عليه [قوله -^{١٥}] : ﴿ وربنا ﴾ أى

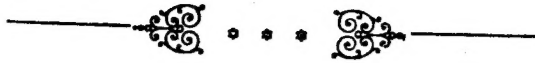
-
- (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : حيث (٢) زيد فى الأصل : فقال ، و لم تكن
الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٣) زيد فى الأصل . الله ، و لم تكن الزيادة فى
ظ و مد لحذفها (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : متعلق (٥ - ٥) بياض فى
الأصل ، ملأناه من ظ و مد (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : لعلق - كذا .
(٧) زيد من مد (٨ - ٨) سقط ما بين الرقين من ظ (٩) راجع تفسيره ٢٠٣/٢ .
(١٠) فى التفسير : غزاة .

المحسن إلينا أجمعين؛ ثم وصفه بقوله: ﴿ الرحمن ﴾ أى العام الرحمة لنا
ولكم بادرار النعم علينا، ولو لا عموم رحمته لأهلكنا أجمعين وإن
كنا نحن أطعناه، لآما لا نقدره حق قدره "ولو يؤاخذ الله الناس بما
كسبوا ما ترك على ظهورها من دابة" والحاصل أنه لما سأل "الحق"
المراد به الهلاك للعدو والنجاة للولى. أفرد الإضافة إشارة إلى تخصيصه
بالفضل، وإفراهم بالعدل، ولما سأل العون عم بالإضافة والصفة فتوعا
بترجيح جانبه بالعون وإن شملتهم الرحمة، [ولأن من رحمتهم خليتهم عمام
عليه من الشر -] فقال: ﴿ المستعان ﴾ أى المطلوب منه العون وهو
خبر المبتدأ الموصوف ﴿ على ما تصفون ﴾ عما هو ناشئ عن غفلتكم الناشئة
عن إعراضكم عن هذا الذكر من الاستهزاء والقذف بالسحر وغيره، ١٠
والمناصبة بالعداوة والتوعد بكل شر، فقد انطبق آخر السورة على
أولها بذكر الساعة ردا على قوله "اقرب للناس حسابهم" وذكر
غفلتهم وإعراضهم وذكر القرآن الذى هو البلاغ، وذكر الرسالة بالرحمة
لمن نسبوه إلى السحر وغيره. وتفصيل ما استعجلوا به من آيات
الاولين وغير ذلك، وقام الدليل بالسمع بعد العقل على تحقق امر ١٥
الساعة بأنه سبحانه لا شريك له يمنع من ذلك. وأه يعلم السر وأخفى،
وهو رحمن. فمن رحمته إيجاد يوم الدين ليجازى فيه المحسن باحسانه،

(١) زيد من مد (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: الناصبة (٣) من ظ و مد،

وفي الأصل: التوعد (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: شيء.

والمسيء بكفرانه ، وفي ذلك أعظم ترهيب^(١) في أعلى حاث على
التقوى للنجاة في ذلك اليوم ، وهو أول^(٢) التي تليها - والله الموفق .



(١) يُمنّ ظ ومسد، وفي الأصل : ترهب (هـ) من ظ ومسد، وفي
الأصل : ازل .

خاتمة الطبع

لقد تم - و الحمد لله - طبع الجزء الثاني عشر من تفسير "نظم الدرر في تناسب الآيات و السور" للشيخ العلامة برهان الدين أبي الحسن إبراهيم ابن عمر البقاعي الشافعي رحمه الله تعالى ، يوم السبت ١٠ ربيع الأول سنة ١٣٩٨ هـ = ١٨ شباط سنة ١٩٧٨ م ، تحت إشراف مدير الدائرة وسكرتيرها صاحب الفضيلة السيد شرف الدين أحمد ، قاضي المحكمة العليا سابقا - بارك الله جهوده و ضاعف له أجوره .

و قد تولى مهمة تصحيحه و التعليق عليه مصحح الدائرة أخی الفاضل محمد عمران الأعظمي الأنصاري العمري (أفضل العلماء - جامعة مدراس) ، و ساعده على المقابلة وقت الطبع مصحح الدائرة السيد الفاضل القاضي محمد عطاء الله النقشبندی القادري (كامل الجامعة النظامية) - حفظهما الله . و اهتم بتقحيحه و إنهائه خادم العلم و العلماء مقدم هذه الخاتمة - كان الله له و لواليه .

و يليه الجزء الثالث عشر باذن الله و مشيئته مستهلا بسورة الحج . و نهائيا نسأل الله مولانا الكريم أن ينفعنا به و يوفقنا لما يحبه و يرضاه و هو المسؤول لحسن الخاتمة ، و نصلي و نسلم على من علم فوائح الخير و خواتمه سيدنا و مولانا محمد و آله و صحبه أجمعين ، و آخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

المستمسك بحبل الله المتين

المفتي محمد عظيم الدين

رئيس قسم التصحيح بدائرة المعارف العثمانية